

التَّسْهِيلُ لِعِلْمِ الشَّرِيعَةِ

تأليف

الإمام محمد بن أحمد بن محمد بن جُري

البكلي القرطبي المالكي

(ت ٧٤١ هـ)

تحقيق

أ.د. محمد بن سيدي محمد مولاي

الجزء الثالث

دار الصناعات

للنشر والتوزيع
الكويت

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٣٤ هـ - ٢٠١٣ م

التجليد الفني

مؤسسة فؤاد البعينو للتجليد

بيروت



دار الديعة

DAR ALDEYAA

للنشر والتوزيع - الكويت

For Printing & Publishing - KUWAIT

دار الديعة

للنشر والتوزيع - الكويت

مكتبة

الكويت - حولي - شارع الحسن البصري

ص.ب. ١٣٤٦ حولي

الرمز البريدي: ٣٢٠١٤

تلفاكس: ٩٩٣٩٦٤٨٠ (٩٦٥)

تلفاز: ٩٩٣٩٦٤٨٠ (٩٦٥)

www.daraldeyaa.com

dar_aldeyaa@yahoo.com

الموزعون المعتمدون

<p>دولة الكويت، دار الديعة للنشر والتوزيع - حولي</p>		
تلفاز: ٩٩٣٩٦٤٨٠	تلفاكس: ٩٩٣٩٦٤٨٠	
<p>المملكة العربية السعودية، دار الفهاج للنشر والتوزيع - جدة دار التدمرية للنشر والتوزيع - الرياض مكتبة الكعبة - مكة المكرمة مكتبة الميكان - جميع فروعها في المملكة</p>		
هاتف: ٦٣٢٠٣٩٢	هاتف: ٦٣١١٧١٠	هاتف: ٩٢٥١٩٢
هاتف: ١٩٣٧١٣٠	هاتف: ٥٢١-٨٢٢	هاتف: ٥٣٦١٢٩٠
<p>الجمهورية التركية، مكتبة الارشاد - اسطنبول للمكتبة العلمية - اسطنبول</p>		
هاتف: ٢١٢٦٨١٧٠٠	هاتف: ٢١٢٦٨١٧٣/٣٤	هاتف: ٢١٢٥٢.٢٥٣٣
هاتف: ٢١٢٥٢.١٥٩٦	هاتف: ٢١٢٥٢.٢٥٣٣	
<p>الجمهورية اللبنانية، دار احياء التراث العربي - بيروت شركة دار الفكر الاسلامي - بيروت شركة التمام - بيروت - كورنيش المزرعة</p>		
هاتف: ٨٥٠٧١٧	هاتف: ٥١٠٠٠٠	هاتف: ٧٠٢٨٥٧
هاتف: ٧٠٤٩٦٢	هاتف: ١٧٠٧٠٢٩	
<p>الجمهورية العربية السورية، دار الفجر - دمشق - حلبوني دار الكلم الطيب - دمشق - حلبوني</p>		
هاتف: ٢٤٥٢١٩٢	هاتف: ٢٢٢٨٣١٦	هاتف: ٢٤٥١٢٢٦
هاتف: ٢٢٢٧٧٠٢	هاتف: ٢٤٥١٢٢٦	
<p>جمهورية مصر العربية، دار البصائر - القاهرة - زهراء مدينة نصر</p>		
محمول: ٠١٠٠٢٤٣٦٣٢٣	تلفاكس: ٢٢٤١١١٤٤١	
<p>المملكة الأردنية الهاشمية، دار الرازي - عمان - الميداني دار محمد دلهيس للنشر والتوزيع - عمان</p>		
تلفاكس: ٤٤٦١١١٦	هاتف: ٤٤٦١١١٦	تلفاكس: ٤٤٦١١١٦
تلفاكس: ٤٤٦١١١٦	هاتف: ٤٤٦١١١٦	تلفاكس: ٤٤٦١١١٦
<p>الجمهورية اليمنية، مكتبة تريم الحديثة - تريم</p>		
هاتف: ٤٤٦١١١٦	هاتف: ٤٤٦١١١٦	هاتف: ٤٤٦١١١٦
هاتف: ٤٤٦١١١٦	هاتف: ٤٤٦١١١٦	هاتف: ٤٤٦١١١٦
<p>الجمهورية الإسلامية الليبية، شركة الكتب الإسلامية - لوكا شوط</p>		
هاتف: ٠٠٢٢٢٥٢٥٢٤٦١	هاتف: ٠٠٢٢٢٥٢٥٢٤٦١	هاتف: ٠٠٢٢٢٥٢٥٢٤٦١
هاتف: ٠٠٢٢٢٥٢٥٢٤٦١	هاتف: ٠٠٢٢٢٥٢٥٢٤٦١	هاتف: ٠٠٢٢٢٥٢٥٢٤٦١
<p>مملكة البحرين، جمعية الإمام مالك بن أنس - المحرق</p>		
هاتف: ١٧٣٣١٣٦٠	هاتف: ١٧٣٣١٣٦٠	هاتف: ١٧٣٣١٣٦٠
هاتف: ١٧٣٣١٣٦٠	هاتف: ١٧٣٣١٣٦٠	هاتف: ١٧٣٣١٣٦٠

لا يسمح بإعادة نشر هذا الكتاب أو أي جزء منه وبأي شكل من الأشكال أو نسخه أو حفظه في أي نظام إلكتروني أو ميكانيكي يمكن من استرجاع الكتاب أو أي جزء منه، وكذلك لا يسمح بالاستعارة منه أو ترجمته إلى أي لغة أخرى دون الحصول على إذن خطي من الناشر.

التَّهْيِيقُ الْعِلْمِيُّ مِنَ التَّيْسِيقِ

تأليف

الإمام محمد بن أحمد بن محمد بن جري

الكَلْبِيُّ الفَرْنَاطِيُّ المَالِكِيُّ

(ت ٧٤١ هجرية)

تحقيق

أ.د. محمد بن سيدي محمد مولاوي

الجزء الثالث

دار الضياء

للنشر والتوزيع

الكويت



سورة الحج

﴿اتَّقُوا رَبَّكُمْ﴾ تكلمنا على

التقوى في أول البقرة. ﴿إِنَّ زَلْزَلَةَ

السَّاعَةِ﴾ أي شدتها وهولها كقوله:

﴿وَزُلْزِلُوا﴾ أو تحريك الأرض

حينئذ كقوله: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ

زُلْزَالَهَا﴾ والجملة تعليل للأمر

بالتقوى، واختلف هل الزلزلة

والشدائد المذكورة بعد ذلك في

الدنيا بين يدي القيامة أو بعد أن

تقوم القيامة؟ والأرجح أن ذلك قبل القيامة لأن في ذلك الوقت يكون ذهول
المرضعة ووضع الحامل لا بعد القيامة.

﴿يَوْمَ تَرَوْنها﴾ العامل في الظرف تذهل والضمير للزلزلة، وقيل: الساعة

وذلك ضعيف لما ذكرنا إلا أن يريد ابتداء أمرها. ﴿تَذْقَلُ﴾ الذهول هو الذهاب عن

الشيء مع دهشة. ﴿مَرْضِعَةٍ﴾ إنما لم يقل مرضع لأن المرضعة هي التي في حال

الإرضاع ملقمة ثديها للصبي، والمرضع: التي شأنها أن ترضع وإن لم تباشر

الإرضاع في حال وصفها به فقال مرضعة ليكون ذلك أعظم في الذهول إذ تنزع

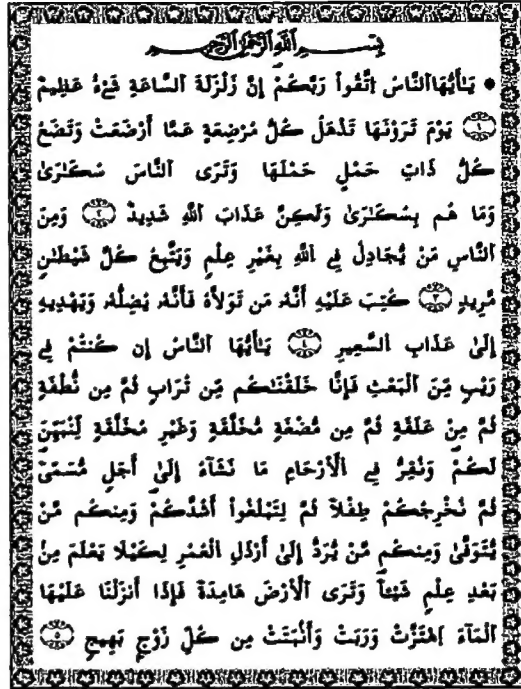
ثديها من فم الصبي حينئذ. ﴿وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى﴾ تشبيه بالسكارى من شدة

الغم. ﴿وَمَا هُمْ بِسُكَارَى﴾ نفي لحقيقة السكر وقرئ^(١) سكرى والمعنى متفق.

(١) ﴿سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى﴾ قرأ حمزة والكسائي وخلف «سكري» بفتح السين وإسكان

الكاف من غير ألف فيهما، وقرأ الباقون بضم السين وفتح الكاف وألف بعدها وهم في الإمامة

على أصولهم. النشر: ٣٦٥/٢.



﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ﴾ نزلت^(١) في النضر بن الحارث، وقيل: في أبي جهل^(٢) وهي تتناول كل من اتصف بذلك. ﴿شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ﴾ أي شديد الإغواء، ويحتمل أن يريد شيطان الجن أو الإنس.

﴿كَتَبَ﴾ تمثيل لثبوت الأمر كأنه مكتوب، ويحتمل أن يكون بمعنى قضى كقولك: كتب الله ﴿أَنَّهُ﴾ في موضع المفعول الذي لم يسم فاعله وفي ﴿قَائِدٌ﴾ عطف عليه، وقيل: تأكيد. ﴿مَنْ تَوَلَّاهُ﴾ أي تبعه أو اتخذه وليا والضمير في عليه وفي أنه في الموضعين وفي تولاها للشيطان وفي يضلّه ويهديه للمتولي له، ويحتمل أن تكون تلك الضمائر أولاً لمن يجادل.

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَيْتِ﴾ الآية معناها إن شككتم في البعث الأخروي فزوال ذلك الشك أن تنظروا في ابتداء خلقكم فتعلموا أن الذي قدر على أن خلقكم أول مرة قادر على أن يعيدكم ثاني مرة، وأن الذي قدر على إخراج النبات من الأرض بعد موتها قادر على أن يخرجكم من قبوركم. ﴿خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ تُرَابٍ﴾ إشارة إلى خلق آدم، وأسند ذلك إلى الناس لأنهم من ذريته وهو أصلهم. ﴿مِنْ عَلَقَةٍ﴾ العلقه قطعة من دم جامدة. ﴿مِنْ مَّضْغَةٍ﴾ أي قطعة من لحم. ﴿مُخَلَّقَةٍ﴾ المخلقة التامة الخلقة، وغير المخلقة الغير التامة كالسقط، وقيل: المخلقة المسواة السالمة من النقصان. ﴿إِنبَيِّنَ لَكُمْ﴾ اللام تتعلق بمحذوف، تقديره: ذكرنا ذلك لنبين لكم قدرتنا على البعث. ﴿وَنُفِخَ﴾ فعل مستأنف. ﴿إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ يعني وقت وضع الحمل، وهو مختلف، وأقله ستة أشهر إلى ما فوق ذلك. ﴿نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا﴾ أفرده لأنه أراد الجنس أو أراد نخرج كل واحد منكم طفلاً ﴿يَتَّبِعُوا أَشْدَّكُمْ﴾ هو كمال القوة والعقل والتمييز، وقد

(١) مرسل أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره: ٢٤٧٤/٨، واللباب، ص: ١٣٤، ويورده المفسرون

بدون سند.

(٢) لم أجده مستندا، وذكره ابن عطية في المحرر الوجيز: ١٢٩/٤.

اختلف فيه من ثماني عشرة سنة إلى خمس وأربعين. ﴿أَزْدَلِ الْفَقْرِ﴾ ذكر في النحل. ﴿هَامِدَةً﴾ يعني لا نبات فيها. ﴿اُكْتَرَتْ﴾ تحركت بالنبات وتخلخلت أجزاؤها لما دخلها الماء. ﴿وَزَبَتْ﴾ انتضخت. ﴿رَوْحَ بَهِيحٍ﴾ أي صنف عجيب.

﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ﴾

أي: ذلك المذكور من أمر الإنسان والنبات شاهد بأن الله هو الحق. هكذا قدره الزمخشري والباء على

ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ الْخَلْقَ يُخَيِّمُ الْمَوْتَى وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ فِيهِ مَنْ يَشَاءُ ۖ وَالسَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ ۚ وَبَيْنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُبِينٍ ۚ ثَانِي عَطِيقُهُ يَكْفُلُ عَنْ سُبُلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلِيُبَدِّلَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابَ الْخَرِيقِ ۚ ذَٰلِكَ بِمَا قَنَعْتَ بَذَاةً وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ ۚ وَبَيْنَ النَّاسِ مَنْ يُعْتَدِ اللَّهَ عَلَىٰ خُرُوبٍ لِّأَنۢ أَصَابَهُ خِزْيٌ طَائِفًا بِهِ ۚ وَأَنۢ أَصَابَهُ يَسْتَنۢدِ بِدُنْيَاةٍ عَلَىٰ وَجْهِهِ خِزْيَ الدُّنْيَا وَآةَ الْآخِرَةِ ۚ ذَٰلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ۚ يَذْهَبُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَمَا لَا يَضُرُّهُمْ ۚ ذَٰلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ۚ يَذْهَبُونَ لِمَنْ ضَرَّهُمْ الزَّمَنُ مِنْ قُدُومِهِ لَيْسَ التَّوَلَّى وَلَيْسَ الْعَجِيرُ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُنْزِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۚ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ۚ مَنْ حَقَّ ظُلْمٌ أَنۢ لَّنۢ يُنْفِرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَآةَ الْآخِرَةِ فَلْيَنْتَظِرْ يَسْتَبِ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لْيَنْفُطْ فَلْيَنْتَظِرْ هَلۢ يَأْتِيهِمْ كَهَنُودُهُ مَا يَنْفُطُ ۚ

هذا سببية وبهذا المعنى أيضا فسره ابن عطية، ويلزم على هذا أن لا يكون قوله: ﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ﴾ معطوفاً على ذلك؛ لأنه ليس بسبب لما ذكر فقال ابن عطية قوله: أن الساعة ليس بسبب لما ذكر، ولكن المعنى أن الأمر مرتبط ببعضه ببعض، أو على تقدير: والأمر أن الساعة، وهذان الجوابان اللذان ذكر ابن عطية ضعيفان أما قوله: إن الأمر مرتبط ببعضه ببعض فالارتباط هنا إنما يكون بالعطف والعطف لا يصح، وأما قوله على تقدير الأمر أن الساعة فذلك استئناف وقطع للكلام الأول، ولا شك أن المقصود من الكلام الأول هو إثبات الساعة فكيف يجعل ذكرها مقطوعاً مما قبله، والذي يظهر لي أن الباء ليست بسببية وإنما يقدر لها فعل تتعلق به ويقتضيه المعنى وذلك أن يكون التقدير ذلك الذي تقدم من خلقه الإنسان والنبات شاهد بأن الله هو الحق، وأنه يحيي الموتى وبأن الساعة آتية فيصح عطف «وأن الساعة» على ما قبله بهذا التقدير، وتكون هذه الأشياء المذكورة بعد قوله ذلك مما استدل عليها بخلق الإنسان والنبات.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ نزلت فيمن نزلت فيه الأولى،
وقيل: في الأخنس بن شريق.

﴿ثَانِي عَطْفِهِ﴾ كناية عن المتكبر المعرض. ﴿لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ إن كانت
في النضر بن الحارث فالخزي أسره ثم قتله، وكذلك قتل أبي جهل.
﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَكَ﴾ أي يقال له ذلك بما فعلت وبعذل الله لأنه لا يظلم
العباد.

﴿مَنْ يُّعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ﴾ نزلت في قوم من الأعراب كان أحدهم إذا أسلم
فاتفق له ما يعجبه في ماله وولده قال هذا دين حسن، وإن اتفق له خلاف ذلك
تشاءم به وارتد عن الإسلام، فالحرف هنا كناية عن المقصد وأصله من الانحراف
عن الشيء، أو من الحرف بمعنى الطرف أي أنه في طرف من الدين لا في وسطه.
﴿خَسِرَ الدُّنْيَا وَآءَ لْآخِرَةِ﴾ خسارة الدنيا بما جرى عليه فيها وخسارة الآخرة بارتداده
وسوء اعتقاده.

﴿مَا لَا يَضُرُّهُ﴾ يعني الأصنام ويدعو بمعنى يعبد في الموضعين.
﴿يَدْعُوا لِمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ﴾ فيها إشكالان:

الأول: في المعنى وهو كونه وصف الأصنام بأنها لا تضر ولا تنفع ثم وصفها
بأن ضررها أكثر من نفعها فنفي الضر ثم أثبتته، والجواب: أن الضر المعني أولاً يراد
به ما يكون من فعلها وهي لا تفعل شيئاً، والضر الثاني يراد به ما يكون بسببها من
العذاب وغيره.

والإشكال الثاني: دخول اللام على من وهي في الظاهر مفعول واللام لا
تدخل على المفعول وأجاب الناس عن ذلك بثلاثة أوجه:

أحدها: أن اللام مقدمة على موضعها، كأن الأصل أن يقال يدعو من لضره

أقرب من نفعه فموضعها الدخول على المبتدئ.

وثانيها: أن يدعو هنا كرر تأكيداً ليدعو الأول وتم الكلام عنده ثم ابتدأ قوله: ﴿لَمَنْ ضَرُّهُ﴾ فمن مبتدأ وخبره ﴿لَيْشَ الْمَوْلَى﴾.

وثالثها: أن معنى يدعو يقول يوم القيامة هذا الكلام إذا رأى مضرّة الأصنام فدخلت اللام على مبتدأ في أول الكلام.

﴿الْمَوْلَى﴾ هنا بمعنى الولي. ﴿الْعَشِيرَ﴾ صاحب فهو من العشيرة.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ الآية لما ذكر أن الأصنام لا تنفع من عبدها قابل ذلك بأن الله ينفع من عبده بأعظم النفع وهو دخول الجنة.

﴿فَلَيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لَيَقْطَعُ﴾ السبب هنا الجبل والسماء هنا سقف البيت وشبهه من الأشياء التي تعلق فيها الجبال، والقطع هنا يراد به الاختناق بالحبل، يقال قطع الرجل إذا اختنق، ويحتمل أن يراد به قطع الرجل من الأرض بعد ربط الحبل في العنق وربطه في السقف، والمراد بالاختناق هنا ما يفعله من اشتد غيظه وحسرتة، أو طمع فيما لا يصل إليه كقوله للحسود: مت كمدا أو اختنق، فإنك لا تقدر على غير ذلك، وفي معنى الآية قولان:

الأول: أن الضمير في ينصره لسيدنا محمد ﷺ والمعنى على هذا: من كان من الكفار يظن أن لن ينصر الله محمداً فليختنق بحبل فإن الله ناصره ولا بد على غيظ الكفار، فموجب الاختناق هو الغيظ من نصرة سيدنا محمد ﷺ.

والقول الثاني: أن الضمير في ينصره عائد على من، والمعنى على هذا من ظن بسبب ضيق صدره وكثرة غمه أن لن ينصره الله فليختنق وليمت بغيظه فإنه لا يقدر على غير ذلك، فموجب الاختناق على هذا القنوط والسخط من القضاء وسوء الظن بالله حتى يئس من نصره، ولذلك فسر بعضهم أن لن ينصره الله بمعنى أن لن يرزقه وهذا القول أرجح من الأول لوجهين:

أحدهما: أن هذا القول مناسب لمن يعبد الله على حرف لأنه إذا أصابته فتنة انقلب وقنط حتى ظن أن الله لن ينصره فيكون هذا الكلام متصلا بما قبله ويدل عليه قوله قبل هذه الآية: إن الله يفعل ما يريد أي الأمور بيد الله فلا ينبغي لأحد أن يتسخط من قضاء الله ولا ينقلب إذا أصابته فتنة .

والوجه الثاني: أن الضمير
في ينصره على هذا القول يعود على

ما تقدمه وأما على القول الأول فلا يعود على مذكور قبله لأن النبي ﷺ لم يذكر قبل ذلك بحيث يعود الضمير عليه ولا يدل سياق الكلام عليه دلالة ظاهرة.

﴿فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدَهُ مَا يَغِيظُ﴾ الكيد هنا يراد به اختناقه وسمي كيدا لأنه وضعه موضع الكيد إذ هو غاية حيلته، والمعنى إذا خنق نفسه فلينظر هل يذهب ذلك ما يغيبه من الأمر أي ليس يذهبه.

﴿وَكَذَٰلِكَ أُنزِلَتْهُ﴾ الضمير للقرآن، أي مثل هذا أنزلنا القرآن كله. ﴿ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِيَ مَنِ يَّرِيدُ﴾ قال ابن عطية: أن في موضع خبر الابتداء، والتقدير: الأمر أن الله، وهذا ضعيف لأن فيه تكلف إضمار وقطع للكلام عن المعنى الذي قبله، وقال الزمخشري: التقدير: لأن الله يهدي من يريد أنزلناه كذلك آيات بينات، فجعل أن تعليلا للإنزال، وهذا ضعيف للفصل بينهما بالواو والصحيح عندي أن قوله (وأن الله) معطوف على آيات بينات لأنه مقدر بالمصدر، فالتقدير: أنزلناه آيات بينات وهدى لمن أراد الله أن يهديه.

﴿وَالصَّابِرِينَ﴾ ذكر في البقرة وكذلك الذين هادوا. ﴿وَالْمَجْرُسَ﴾ هم الذين يعبدون النار ويقولون إن الخير من النور والشر من الظلمة. ﴿وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ هم الذين يعبدون الأصنام من العرب وغيرهم. ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ﴾ هذه الجملة هي خبر إن الذين آمنوا والذين هادوا الآية وكررت مع الخبر للتأكيد، وفصل الله بينهم بأن يبين لهم أن الإيمان هو الحق وسائر الأديان باطلة وبأن يدخل الذين آمنوا الجنة ويدخل غيرهم النار.

﴿يَسْجُدْ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ دخل في هذا من في السموات من الملائكة ومن في الأرض من الملائكة والجن ولم يدخل الناس في ذلك لأنه ذكرهم في آخر الآية إلا أن يكون ذكرهم في آخرها على وجه التجريد وليس المراد بالسجود هنا السجود المعروف لأنه لا يصح في حق الشمس والقمر وما ذكر بعدهما وإنما المراد به الانقياد، ثم إن الانقياد يكون على وجهين:

أحدهما: الانقياد لطاعة الله طوعاً.

والآخر: الانقياد لما يجري الله على المخلوقات من أفعاله وتدبيره شأواً أو أبواً.

﴿وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ﴾ إن جعلنا السجود بمعنى الانقياد لطاعة الله فيكون كثير من الناس معطوفاً على ما قبله من الأشياء التي تسجد ويكون قوله وكثير حق عليه العذاب مستأنفاً يراد به من لا ينقاد للطاعة ويوقف على قوله وكثير من الناس وهذا القول هو الصحيح وإن جعلنا السجود بمعنى الانقياد لقضاء الله وتدبيره فلا يصح تفصيل الناس على ذلك إلى من يسجد ومن لا يسجد لأن جميعهم يسجد بذلك المعنى، وقيل: إن قوله ﴿وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ﴾ معطوف على ما قبله، ثم عطف عليه كثير حق عليه العذاب فالجميع على هذا يسجد، وهذا ضعيف لأن قوله: ﴿حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ﴾ يقتضي ظاهره أنه إنما حق عليه العذاب بتركه للسجود، وتأوله

الزمخشري على هذا المعنى بأن إعراب ﴿وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ﴾ فاعل بفعل مضمر، تقديره: يسجد سجود طاعة، أو مرفوع بالابتداء وخبره محذوف، تقديره: مثاب وهذا تكلف بعيد.

﴿هَٰذَانِ حَصْنَيْنِ﴾ الإشارة إلى المؤمنين والكفار على العموم، ويدل على ذلك ما ذكر قبلها من اختلاف الناس في أديانهم، وهو قول ابن عباس^(١) وقيل: نزلت^(٢) في علي ابن أبي طالب وحمزة بن عبد المطلب وعبيدة بن الحارث، حين برزوا يوم بدر لعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة فالآية على هذا مدنية إلى تمام ست آيات، والخصم يقع على الواحد والاثنين والجماعة، والمراد به هنا الجماعة والإشارة بهذان إلى الفريقين. ﴿اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾ أي في دينه وفي صفاته، والضمير في اختصموا لجماعة الفريقين. ﴿قَالُوا لَئِن كَفَرُوا﴾ الآية حكم بين الفريقين بأن جعل للكفار النار وللمؤمنين الجنة المذكورة بعد هذا. ﴿قُطِعَتْ لَهُمْ نِيَابٌ مِّن نَّارٍ﴾ أي فصلت على قدر أجسادهم وهو مستعار من تفصيل الثياب. ﴿الْحَمِيمِ﴾ الماء الحار. ﴿يُضْهِرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ﴾ أي يذاب، وذلك أن الحميم إذا صب على رؤوسهم وصل حره إلى بطونهم فأذاب ما فيها، وقيل: معنى يصهر ينضج. ﴿مَقَامِخَ﴾ جمع مقمعة أي مقرعة. ﴿مِنْ حَدِيدٍ﴾ يضربون بها، وقيل: هي السياط.

﴿مِنْ غَمٍّ﴾ بدل من المجرور قبله. ﴿وَذُوقُوا﴾ التقدير يقال لهم ذوقوا.

﴿مِنْ أَسَاوِرَ مِن ذَّهَبٍ﴾ من لبيان الجنس أو للتبويض وفسرنا الأساور في الكهف. ﴿وَلَوْلُؤَا﴾ بالنصب^(٣) مفعول بفعل مضمر أي يعطون لؤلؤا، أو معطوف

(١) الطبري في جامع البيان: ٥٨٩/١٨.

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه الحديث رقم: (٣٧٤٧).

(٣) ﴿وَلَوْلُؤَا﴾ قرأ المدنيان وعاصم ويعقوب بنصب الهمزة الثانية، وغيرهم بخفضها، وأبدل الهمزة=

على موضع من أساور إذ هو
مفعول، وبإلحاق معطوف على
أساور، أو على ذهب.

﴿الطَّيِّبَ مِنَ الْقَوْلِ﴾ قيل:
هو لا إله إلا الله، واللفظ أعم من
ذلك. ﴿صِرَاطَ الْحَمِيدِ﴾ أي صراط
الله، فالحميد اسم الله، ويحتمل أن
يريد الصراط الحميد، وأضاف
الصفة إلى الموصوف، كقولك:
مسجد الجامع.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ خبره

محذوف يدل عليه قوله: ﴿تَذِقُهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ وقيل: الخبر يصدون على زيادة
الواو، وهذا ضعيف، وإنما قال يصدون بلفظ المضارع ليدل على الاستمرار على
الفعل. ﴿سَوَاءٌ﴾ بالرفع مبتدأ أو خبره مقدر، والجملة في موضع المفعول الثاني،
لجعلنا قرئ^(١) بالنصب على أنه المفعول الثاني والعاكف فاعل به. ﴿الْعَاقِبِ فِيهِ
وَالْبَادِ﴾ العاكف: المقيم في البلد، والبادي: القادم عليه من غيره، والمعنى: أن
الناس سواء في المسجد الحرام لا يختص به أحد دون أحد، وذلك إجماع، وقال
أبو حنيفة: حكم سائر مكة في ذلك كالمسجد الحرام، فيجوز للقادم أن ينزل منها
حيث شاء، وليس لأحد فيها ملك، والمراد عنده بالمسجد الحرام جميع مكة،
وقال مالك وغيره: ليست الدور في ذلك كالمسجد بل هي متملكة. ﴿بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ﴾

وَهَذَا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهَذَا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ
﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاقِبِ فِيهِ وَالْبَادِ
وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ وَإِذْ
بَنَيْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَسْجِدَ النَّبِيِّ أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا وَطَهَّرَ
بَنِي إِسْرَافِيلَ مِنَ الْقَائِمِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعَ السَّجُودَ ﴿وَالَّذِينَ
فِي النَّاسِ بِالْحَقِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ
كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ﴾ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ
اللَّهِ فِي أَنَامٍ مُغْلُوبَةٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَرِّهِ الْأَنْعَامِ
فَسَلُّوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْفَقِيرِ ﴿لَمْ يَفْضَحُوا
تَفَتُّهُمْ وَلِيُؤْمِنُوا بِدُورِهِمْ وَلِيُطَوِّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾
﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ عَظِيمٌ خُزِّنْتَ اللَّهُ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ
رَبِّهِ وَاجْلِسْ لَعْنُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ
فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾



= الأولى واوا ساكنة مدية وصلا ووقفا شعبة والسوسي وأبو جعفر، وفي الوقف حمزة. البدور
الزاهرة ص: ٢٣٧.

(١) ﴿سَوَاءٌ أَلْعَاقِبِ فِيهِ﴾ روى حفص بنص (سواء) وقرأ الباقون بالرفع. النشر: ٣٦٦/٢.

الإلحاد الميل عن الصواب، والظلم هنا عام في المعاصي من الكفر إلى الصغائر؛ لأن الذنوب بمكة أشد منها في غيرها، وقيل: هو استحلال الحرام، ومفعول يرد محذوف، تقديره: من يرد أحدا أو من يرد شيئا، ويإلحاد بظلم حالان مترادفان، وقيل: المفعول قوله: ﴿وَالْإِلْحَادُ﴾ على زيادة الباء.

﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ﴾ العامل في إذ مضمَر، تقديره: اذكر وبوأننا أصله من باء بمعنى رجع، ثم ضوعف ليتعدى واستعمل بمعنى أنزلنا في الموضع، كقوله: ﴿تَبَوَّأَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ إلا أن هذا المعنى يشكل هنا لقوله ﴿لِإِبْرَاهِيمَ﴾ لتعدي الفعل باللام، وهو يتعدى بنفسه، حتى قيل: اللام زائدة، وقيل: معناه هيأنا، وقيل: جعلنا، والبيت هنا الكعبة، وروي أنه كان آدم يعبد الله فيه، ثم درس بالطوفان، فدل الله إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَامُ على مكانه، وأمره ببنائه. ﴿أَنْ لَا تُشْرِكْ﴾ أن مفسرة، والخطاب لإبراهيم عَلَيْهِ السَّلَامُ، وإنما فسرت تبوءة البيت بالنهي عن الإشراك والأمر بالتطهير؛ لأن التبوءة إنما قصدت لأجل العبادة التي تقتضي ذلك. ﴿وَوَظَّيْزَ بَنِيٍّ﴾ عام في التطهير من الكفر والمعاصي والأنجاس وغير ذلك. ﴿وَالْقَائِمِينَ﴾ يعني المصلين.

﴿وَإِذْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ﴾ خطاب لإبراهيم، وقيل: لسيدنا محمد ﷺ، والأول هو الصحيح، روي^(١) أنه لما أمر بالأذان بالحج صعد على جبل أبي قبيس ونادى: أيها الناس إن الله قد أمركم بحج هذا البيت فحجوا، فسمعه كل من يحج إلى يوم القيامة، وهم في أصلاب آبائهم، وأجابه في ذلك الوقت كل شيء من جماد وغيره، لبيك اللهم لبيك، فجرت التلبية على ذلك. ﴿يَأْتُونَكَ رِجَالًا﴾ جمع راجل أي ماشيا على رجليه. ﴿وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ﴾ الضامر يراد به: ما يركب من فرس وناقة وغير ذلك، وإنما وصفه بالضمور؛ لأنه لا يصل إلى البيت إلا بعد

(١) أخرجه ابن أبي حاتم كما في الدر المنثور: ٣٢/٦، وينحوه أخرجه الطبري في جامع البيان: ٣٢/١٨ عن ابن عباس إلا أن فيه الحجر، لا جبل أبي قبيس.

ضموره، وقوله: ﴿وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ﴾ حال معطوف على حال كأنه قال: رجالاً وركبانا، واستدل بعضهم بتقديم الرجال في الآية على أن المشي إلى الحج أفضل من الركوب، واستدل بعضهم بسقوط ذكر البحر بهذه الآية، على أنه يسقط فرض الحج على من يحتاج إلى ركوب البحر. ﴿يَأْتِينَ﴾ صفة لكل ضامر لأنه في معنى الجمع. ﴿مِنْ كُلِّ فِجٍّ عَمِيْقٍ﴾ أي طريق بعيد.

﴿مَنَافِعَ لَهُمْ﴾ أي بالتجارة، وقيل: أعمال الحج وثوابه، واللفظ أعم من ذلك ﴿وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ﴾ يعني التسمية عند ذبح البهائم ونحرها وفي الهدايا والضحايا، وقيل: يعني الذكر على الإطلاق وإنما قال اسم الله لأن الذكر باللسان إنما يذكر لفظ الأسماء. ﴿فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ﴾ هي عند مالك: يوم النحر، وثانيه، وثالثه خاصة؛ لأن هذه هي أيام الضحايا عنده، ولم يجز ذبحها بالليل لقوله: في أيام، وقيل: الأيام المعلومات عشر ذي الحجة ويوم النحر والثلاثة بعده، وقيل: عشر ذي الحجة خاصة، وأما الأيام المعدودات فهي الثلاثة بعد يوم النحر فيوم النحر من المعلومات لا من المعدودات، واليومان بعده من المعلومات والمعدودات، ورابع النحر من المعدودات لا من المعلومات. ﴿فَكُلُوا مِنْهَا﴾ ندب أو إباحة ويستحب أن يأكل الأقل من الضحايا ويتصدق بالأكثر. ﴿الْبَاقِشَ﴾ الذي أصابه البؤس، وقيل: هو المتكفف، وقيل: الذي يظهر عليه أثر الجوع.

﴿ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ﴾ التفت في اللغة: الوسخ، فالمعنى: ليقضوا إزالة تفتهم بقص الأظفار والاستحداد وسائر خصال الفطرة والتنظف بعد أن يحلوا من الحج، وقيل: التفت أعمال الحج، وقرئ^(١) بكسر اللام وإسكانها وهي لام الأمر، وكذلك

(١) ﴿ثُمَّ لِيَقْضُوا﴾ قرأ ابن عامر وأبو عمرو وورش ورويس بكسر اللام فيهما، وافقهم قنبل في ﴿لِيَقْضُوا﴾ وانفرد ابن مهران بكسر اللام فيهما عن روح وكذلك انفرد فيهما الخبازي عن أصحابه عن الهاشمي عن ابن جهمز عن أبي جعفر فخالفا سائر الناس في ذلك وقرأ الباقر بإسكان اللام فيهما. النشر: ٣٦٥/٢.

وليوفوا وليطوفوا. ﴿وَلْيَطُوفُوا﴾ المراد هنا طواف الإفاضة عند جميع المفسرين وهو الطواف الواجب. ﴿بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ أي القديم لأنه أول بيت وضع للناس، وقيل: العتيق الكريم كقولهم فرس عتيق، وقيل: أعتق من الجبابة أي منع منهم، وقيل: العتيق هو الذي لم يملكه أحد قط.

﴿ذَٰلِكَ﴾ هنا وفي الموضع الثاني مرفوع على تقدير الأمر ذلك كما يقدم الكاتب جملة من كتابه، ثم يقول: هذا وقد كان كذا وأجاز بعضهم الوقف على قوله: ذلك، في ثلاثة مواضع من هذه السورة وهي هنا: ﴿ذَٰلِكَ وَمَنْ يُعْظِمْ شَعَائِرَ اللَّهِ﴾ و﴿ذَٰلِكَ وَمَنْ يَشْرِك بِاللَّهِ﴾ لأنها جملة مستقلة أو هو خبر ابتداء مضمرة، والأحسن وصلها بما بعدها عند شيخنا أبي جعفر بن الزبير، لأن ما بعدها ليس كلاما أجنبيا، ومثلها: ﴿ذَٰلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ﴾ و﴿ذَٰلِكُمْ قَدْ وَفَّوْهُ﴾ في الأنفال، و﴿هَٰذَا وَإِنْ لِّطَٰغِيْنَ﴾ في ص. ﴿حُرِّمَتِ اللَّهِ﴾ جمع حرمة وهو ما لا يحل هتكه من جميع الشريعة، فيحتمل أن يكون هنا على العموم، أو يكون خاصا بما يتعلق بالحج لأن الآية فيه. ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ﴾ أي التعظيم للحرمات خير. ﴿إِلَّا مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ﴾ يعني ما حرمه في غير هذا الموضع كالميتة. ﴿الرَّجَسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾ من لبيان الجنس كأنه قال: الرجس الذي هو الأوثان والمراد النهي عن عبادتها، أو عن الذبح تقربا إليها، كما كانت العرب تفعل. ﴿قَوْلَ الزُّورِ﴾ أي الكذب، وقيل: شهادة الزور.

﴿فَعَاَنَّمَآ حَرًّا مِّنَ السَّمَآءِ﴾ الآية تمثيل للمشرك بمن أهلك نفسه أشد الهلاك. ﴿سَجِيٍّ﴾ أي بعيد.

﴿شَعَائِرَ اللَّهِ﴾ قيل: هي الهدايا في الحج وتعظيمها بأن تختار سمانا عظاما غالبية الأثمان، وقيل: مواضع الحج كعرفات ومنى والمزدلفة وتعظيمها لإجلالها وتوقيرها والقصد إليها، وقيل: الشعائر أمور الدين على الإطلاق وتعظيمها القيام

بها وإجلالها. ﴿قَلْبُهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ الضمير عائد على الفعلة التي يتضمنها الكلام وهي مصدر يعظم، وقال الزمخشري: التقدير: فإن تعظيمها من أفعال ذوي تقوى القلوب، فحذفت هذه المضافات.

﴿لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ﴾ من قال إن شعائر الله هي الهدايا فالمنافع بها شرب لبنها وركوبها لمن اضطر إليها، والأجل المسمى نحرها، ومن قال إن شعائر الله مواضع

حَفَاةٍ يُلَوِّطُوهَا بِشُرُكٍ بِهِ. وَتَنْ يُشْرِكُ بِاللَّهِ لَعَنَّا خَرَيْنِ
الْأَسْمَاءُ لَتَحْمِلُنَّ الطُّغْرَ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَعَاوِ سَجُودٍ
لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ عَظِيمٌ قَعَابَرُ اللَّهِ قَلْبُهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ﴿٢٦﴾
لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى لَمْ يَجْعَلْهَا إِلَى التَّيْتِ الْقَتِيوِ
﴿٢٧﴾ وَلِكُلٍّ أَمْرٌ جَعَلْنَا مَنَسَعًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَى مَا
رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ قَلْبُكُمْ إِلَهُ وَاجِدْ فَلَهُ أَسْمَاءُ
وَتَبِيرُ الْمُخْبِينَ ﴿٢٨﴾ الَّذِينَ إِذَا دُخِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ لُحُونُهُمْ
وَالصُّلْبُ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ وَالنَّفْسُ الصَّلْوَى وَمَا رَزَقْنَاهُمْ
تَنْفِيضًا ﴿٢٩﴾ وَالْبَذَنُ جَعَلْنَا لَكُمْ مِنْ قَعَابَرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا
حَقَرٌ لَّا ذِكْرًا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَّافٌ لِّذَا وَجَعَتْ جُنُونُهَا
لَعَلَّهَا مِنْهَا وَأَطْمِنُوا الْقَانِعِ وَالْمُعْتَرِ حَذَايَكَ سَخَرْنَاهَا
لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٣٠﴾ لَنْ يَتَالَ اللَّهُ لُحُونَهَا وَلَا دِمَاقَهَا
وَلَسِينَ يَتَالَ الْتَقْوَى يَنْصَحُ حَذَايَكَ سَخَرْنَا لَكُمْ لِيُشْكِرُوا
اللَّهُ عَلَى مَا هَدَيْنَاهُمْ وَتَبِيرُ الْمُخْبِينَ ﴿٣١﴾ • إِنَّ اللَّهَ يُذَلِّغُ
عَنِ الدِّينِ ءَاتِنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّافٍ خَفُورٍ ﴿٣٢﴾

الحج فالمنافع التجارة فيها أو الأجر، والأجل المسمى الرجوع إلى مكة لطواف الإفاضة. ﴿لَمْ يَجْعَلْهَا إِلَى التَّيْتِ الْقَتِيوِ﴾ من قال إن شعائر الله الهدايا فمحلها موضع نحرها وهي منى ومكة، وخص البيت بالذكر لأنه أشرف الحرم وهو المقصود بالهدي، وثم على هذا القول ليست للترتيب في الزمان لأن محلها قبل نحرها وإنما هي لترتيب الجمل، ومن قال إن الشعائر مواضع الحج فمحلها مأخوذ من إحلال المحرم أي آخر ذلك كله الطواف بالبيت يعني طواف الإفاضة إذ به يحل المحرم من إحرامه ومن قال إن الشعائر أمور الدين على الإطلاق فذلك لا يستقيم مع قوله محلها إلى البيت.

﴿وَلِكُلٍّ أَمْرٌ جَعَلْنَا مَنَسَعًا﴾ أي لكل أمة مؤمنة والمنسك اسم مكان أي موضعها لعبادتهم، ويحتمل أن يكون اسم مصدر بمعنى عبادة والمراد بذلك الذبائح لقوله: ﴿لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾ بخلاف ما يفعله الكفار من الذبح تقرباً إلى الأصنام. ﴿قَلْبُكُمْ إِلَهُ وَاجِدْ﴾ في وجه اتصاله بما قبله وجهان:

أحدهما: أنه لما ذكر الأمم المتقدمة خاطبها بقوله: ﴿فَلِإِنَّهٗكُمْ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ﴾ أي هو الذي شرع المناسك لكم ولمن تقدم قبلكم.

والثاني: أنه إشارة إلى الذبائح أي إلهكم إله واحد فلا تذبحوا تقربا لغيره.

﴿الْمُخَيَّبِينَ﴾ الخاشعين، وقيل: المتواضعين، وقيل: نزلت^(١) في أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وكذلك قوله بعد ذلك ﴿وَتَبَيَّرَ الْمُخَيَّبِينَ﴾ واللفظ فيهما أعم من ذلك.

﴿وَجِلَتْ﴾ خافت. ﴿وَالْبُذُنْ﴾ جمع بدنة وهو ما أشعر من الإبل، واختلف هل يقال للبقرة بدنة وانتصابه بفعل مضمر ﴿مِّنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ واحدا شعيرة ومن للتبعيض، واستدل بذلك من قال إن شعائر الله المذكورة، أو على العموم في أمور الدين. ﴿لَكُمْ فِيهَا حَيْرٌ﴾ قيل: الخير هنا المنافع المذكورة قبل، وقيل: الثواب والصواب العموم في خير الدنيا والآخرة. ﴿صَوَآفٌ﴾ معناه قائمات قد صففن أيديهن وأرجلهن، وهي منصوبة على الحال من الضمير المجرور، ووزنه فواعل وواحدة صافة. ﴿وَجَبَّتْ جُنُوبُهَا﴾ أي سقطت إلى الأرض عند موتها، يقال وجب الحائط وغيره إذا سقط. ﴿الْقَانِغُ﴾ معناه السائل وهو من قولك: قنع الرجل بفتح النون إذا سأل، وقيل: معناه المتعفف عن السؤال، فهو على هذا من قولك: قنع بالكسر إذا رضي بالقليل. ﴿وَالْمُفْتَرٌ﴾ المعترض بغير سؤال، ووزنه مفتعل يقال اعتررت بالقوم إذا تعرضت لهم، فالمعنى أطعموا من سأل ومن لم يسأل ممن تعرض بلسان حاله، وأطعموا من تعفف عن السؤال بالكلية ومن تعرض للعطاء. ﴿كَذَٰلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ﴾ أي كما أمرناكم بهذا كله سخرنها لكم، وقال الزمخشري: التقدير: مثل التسخير الذي علمتم سخرنها لكم.

﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَآؤُهَا﴾ المعنى: لن تصلوا إلى رضا الله باللحوم

(١) لم أجده مسندا وذكره ابن عطية في المحرر الوجيز: ١٥٠/٤ بصيغة التمریض.

ولا بالدماء، وإنما تصلون إليه بالتقوى، أي بالإخلاص لله وقصد وجه الله بما تذبحون وتنحرون من الهدايا، فعبّر عن هذا المعنى بلفظ ينال مبالغة وتأكيداً، كأنه قال: لن تصل لحومها ولا دماؤها إلى الله، وإنما تصل إليه بالتقوى منكم، فإن ذلك هو الذي طلب منكم وعليه يحصل لكم الثواب، وقيل: كان أهل الجاهلية يضرجون البيت بالدماء فأراد المسلمون فعل ذلك فنهوا عنه ونزلت الآية^(١). ﴿كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ﴾ كرر للتأكيد. ﴿لَتَكَيْرُوا اللَّهَ﴾ قيل: يعني قول الذابح بسم الله والله أكبر، واللفظ أعم من ذلك.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ كان الكفار يؤذون المؤمنين بمكة، فوعدهم الله أن يدفع عنهم شرهم وأذاهم، وحذف مفعول يدافع ليكون أعظم وأعم وقرئ^(٢) يدافع بالألف ويدفع بسكون الدال من غير الألف وهما بمعنى واحد^(٣) أجريت فاعل مجرى فعل كقولك: عاقبت اللص، وقال الزمخشري: يدافع معناه يبالغ في الدفع عنهم لأنه للمبالغة وفعل المغالبة أقوى. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ﴾ الخوان مبالغة في خائن والكفور مبالغة في كافر قال الزمخشري هذه الآية عليه لما قبلها.

﴿إِذْ يُلَاقِي يَوْمَئِذٍ الَّذِينَ يُؤْتُونَ عَمَلَهُمْ بَأْسًا ظَاهِرًا﴾ هذه أول آية نزلت في الإذن في القتال ونسخت الموادة مع الكفار، وكان نزولها عند الهجرة وقرئ^(٤) أذن بضم الهمزة على البناء

(١) أخرجه ابن المنذر وابن مردويه كما في الدر المنثور: ٥٥/٦ عن ابن عباس.

(٢) وقرأ نافع والحسن وأبو جعفر ﴿يدافع﴾ و﴿ولولا دفاع﴾ وقرأ أبو عمرو وابن كثير ﴿يدفع ولولا دفع﴾ وقرأ عاصم وابن عامر وحزمة والكسائي ﴿يدافع ولولا دفع﴾ المحرر الوجيز: ١٥٢/٤، وينظر النشر: ٣٦٦/٢.

(٣) قال ابن عطية: قال أبو علي أجريت دافع في هذه القراءة مجرى دفع كما عاقبت اللص وطابقت النعل فجاء المصدر دفعا قال أبو الحسن والأخفش أكثر الكلام أن الله يدفع ويقولون دافع الله عنك إلا أن دفع أكثر. المحرر الوجيز: ١٥٢/٤.

(٤) ﴿أذن للذين﴾ قرأ المدنيان والبصريان وعاصم بضم الهمزة، واختلف عن إدريس عن خلف =

لما لم يسم فاعله ، وبالفتح على
البناء للفاعل وهو الله تعالى والمعنى
أذن لهم في القتال فحذف المأذون
فيه لدلالة يقاتلون عليه وقرئ^(١)
يقاتلون بفتح التاء وكسرهما. ﴿يَأْتِيهِمْ
ظُلُمٌ أَوْ﴾ أي بسبب أنهم ظلموا.

﴿الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ يعني الصحابة فإن الكفار آذوهم وأضروا بهم حتى اضطروهم إلى الخروج من مكة، فمنهم من هاجر إلى أرض الحبشة، ومنهم من

مِنَ الَّذِينَ يُفْتَنُونَ بَأَنَّهُمْ طُلُبُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ تَضَرُّعِهِمْ لَغَفِيرٌ
 ﴿١٦﴾ الَّذِينَ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ عَقْدٍ إِنْ أَنْ تَقُولُوا رَتْنَا
 اللَّهُ وَلَوْلَا دَلَعُ اللَّهِ النَّاسُ تَفَضُّهُمْ بِتَضَرُّعِهِمْ صَوَائِعُ
 وَيَتَعَ وَصَلَاتٍ وَمَتَلَجِدُ بِلَاغٍ فِيهَا أَسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا
 وَلَيَضَرُّهُ اللَّهُ مَنْ يُضَرُّهُ إِنْ اللَّهُ لَغَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿١٧﴾ الَّذِينَ
 إِنْ شَكَّكْتُمْ فِي الْأَرْضِ أَكَلُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزُّكَاةَ
 وَاتَّقُوا بِالْمَغْرُوبِ وَتَهَذَا مِنْ التَّنْصِيحِ وَلِلَّهِ عَائِدَةُ
 الْأُمُورِ ﴿١٨﴾ فَإِنْ يُعَذِّبْكُم لَعَذَابُكُمْ لَعَذَابُكُمْ لَعَذَابُكُمْ
 نُوْحٌ وَعَدَا وَلِنُوحٍ ﴿١٩﴾ وَلَقَدْ إِنْتَرَيْمُ وَلَقَدْ لُوْطُ ﴿٢٠﴾
 وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكَذَّابُ غُوسَىٰ لَمَّا كَانَتْ يَلْعَنُفِينَ لَمْ
 أَخْلُصْتُمْ لَعَنَتُ سَاعَةَ نَعِيمٍ ﴿٢١﴾ لَمَّا كَانَ مِنْ قُرْبِهِ
 أَهْلَكْنَاهَا وَلَمْ يَلْبِثْ عَلَىٰ حَاوِيَةٍ عَلَىٰ شُرُوبِهَا وَبُغْيِ
 شَتَلِكٍ وَلَعْنَةُ شَيْمٍ ﴿٢٢﴾ أَلَمْ تَجِزُوا فِي الْأَرْضِ تَتَفَقَّهُونَ
 لَمْ تَلُوبُوا تَقُولُوا بِهَا أَوْ وَالَّذِينَ تَسْتَفْتُونَ بِهَا لَقَدْ لَأَغْنَى
 الْأَنْبَاءُ وَلَعْنَةُ الْغُلُوبِ إِلَيْهِ فِي الصُّدُورِ ﴿٢٣﴾

هاجر إلى المدينة، ونسب الإخراج إلى الكفار لأن الكلام في معرض إلزامهم الذنب ووصفهم بالظلم. ﴿إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبَّنَا اللَّهُ﴾ قال ابن عطية: هو استثناء منقطع لا يجوز فيه البدل عند سيويه، وقال الزمخشري: أن يقولوا في محل الجر على الإبدال من حق. ﴿وَلَوْلَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ﴾ الآية تقوية للإذن في القتال، وإظهار للمصلحة التي فيه، كأنه يقول: لولا القتال والجهاد لاستولى الكفار على المسلمين وذهب الدين، وقيل: المعنى لولا دفع ظلم الظلمة بعدل الولاة، والأول أليق بسياق الآية، وقرئ^(٢) دفاع بالالف مصدر دافع وبغير ألف مصدر دفع. ﴿لَهَيْمَتْ﴾ قرئ^(٣)

= فروى عنه الشطى كذلك وروى الباقون بفتحها، وكذلك قرأ الباقون. النشر: ٣٦٦/٢.

(١) «يقاتلون بأنهم» قرأ المدنيان وابن عامر وحفص بفتح التاء مجهلاً، وقرأ الباقون بكسرها مسمى. المصدر السابق.

(۲) تقدم قبل قليل عند ﴿يدافع﴾.

(٣) «لهدمت صوامع» قرأ المدنيان وابن كثير بتخفيف الدال، وقرأ الباقون بتشديدها. النشر: ٣٦٦/٢.

بالتخفيف والتشديد للمبالغة. ﴿صَوَامِعُ﴾ جمع صومعة بفتح الميم وهي موضع العبادة، وكانت للصابئين ولرهبان النصارى، ثم سمي بها في الإسلام موضع الأذان، والبيع جمع بيعة بكسر الباء وهي كنائس النصارى، والصلوات كنائس اليهود، وقيل: هي مشتركة لكل أمة، والمراد بها مواضع الصلوات، والمساجد للمسلمين، فالمعنى لولا دفع الله لاستولى الكفار على أهل الملل المتقدمة في أزمانهم، ولاستولى المشركون على هذه الأمة فهدموا مواضع عباداتهم. ﴿يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ﴾ الضمير لجميع ما تقدم من المتعبدات، وقيل: للمساجد خاصة. ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ﴾ أي من ينصر دينه وأوليائه، وهو وعد تضمن الحضر على القتال.

﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ﴾ الآية، قيل: يعني أمة سيدنا محمد ﷺ، وقيل: الصحابة، وقيل: الخلفاء الأربعة؛ لأنهم الذين مكثوا في الأرض بالخلافة ففعلوا ما وصفهم الله به.

﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ﴾ الآية ضمير الفاعل لقريش، والخطاب للنبي ﷺ على وجه التسلية له، والوعيد لهم.

﴿نَكِيرٌ﴾ مصدر بمعنى الإنكار.

﴿عَلَى غُرُوشِهَا﴾ العرش: السقف، فإن تعلق الجار بخاوية فالمعنى أن العروش سقطت ثم سقطت الحيطان عليها فهي فوقها، وإن كان الجار والمجرور في موضع الحال، فالمعنى: أنها خاوية مع بقاء عروشها. ﴿وَيَبْرُ ثُقَطَلَةٌ﴾ أي لا يستقى الماء منها لهلاك أهلها، وروي: أن هذه البئر هي الرس^(١)، وكانت بعدن لأمة من بقايا ثمود، والأظهر أنه لم يرد التعيين لقوله: ﴿كَأَيِّنْ مِّن قَرْيَةٍ﴾ وهذا اللفظ يراد به التكثير. ﴿وَقَصِرَ مَشِيدٌ﴾ أي مبني بالشيد وهو الجص، وقيل: المشيد المرفوع البنيان.

(١) لم أجده مستندا.

﴿قُلُوبٌ يَّعْقِلُونَ﴾ دليل على أن العقل في القلب، خلافا للفلاسفة في قولهم: إنه في الدماغ. ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارَ﴾ أي لا تعمي الأبصار عني يعتد به، وإنما العمي الذي يعتد به عمي القلوب، وإن هؤلاء القوم ما عميت أبصارهم ولكن عميت قلوبهم، فالمعنى الأول لقصد المبالغة، والثاني خاص بهؤلاء القوم. ﴿أَلَيْسَ فِي الصُّدُورِ﴾ مبالغة كقوله: ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾.

وَيَسْتَفْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ تُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ﴿١﴾ وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَلَمْ يَذُرْ لَهَا أَشْيَاءَ وَأَنْتُمْ مُكَذِّبُونَ ﴿٢﴾ لَقَدْ بَنَاهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَعْنٌ لِّدِينٍ شَيْئِينَ ﴿٣﴾ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٤﴾ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُفْجِرِينَ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿٥﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّاهُ أَلَّا يَخْلُقَ فِي رَيْبٍ فَتَنُفِخَ اللَّهُ مَا تَلَخَّى الشَّيْطَانُ ثُمَّ يَحْسِبُ أَنَّ اللَّهَ إِلَهُهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ ﴿٦﴾ لَيَجْعَلَنَّ مَا تَلَخَّى الشَّيْطَانُ يَتَنَفَّسُ فِي لُحُومِهِمْ مَرَضًا وَالْقَائِيَةُ لِلرَّهْمَةِ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿٧﴾ وَلَيَعْلَمَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّهُ الْخُلُقُ مِنْ رَبِّكَ لَمْ يُؤْتِرُوا بِهِ لَقَدْ خَلَقْنَا لَهُمُ اللَّهُ لِهَؤُلَاءِ الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّهُمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٨﴾ وَلَا تَزَالُ الَّذِينَ سَعَوْا فِي يَوْمِئِذٍ بِمِزْنٍ يَتَنَفَّسُ حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ النَّارُ بَشِقَةً أَوْ تُصَافِحُهُمْ عَذَابٌ غَدَابٌ تَوَمَّنْهُمْ ﴿٩﴾

﴿وَيَسْتَفْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ﴾ الضمير لكفار قريش. ﴿وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ إخبار يتضمن الوعيد بالعذاب، وسماء وعدا لأن المراد به مفهوم. ﴿وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ المعنى أن يوما من أيام الآخرة مقداره ألف سنة من أعوام الدنيا، ولذلك قال ﷺ: «يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء بنصف يوم، وذلك خمسمائة سنة»^(١) وقيل المعنى: إن يوما واحدا من أيام العذاب كآلف سنة لطول العذاب، فإن أيام البؤس طويلة وإن كانت في الحقيقة قصيرة، وفي كل واحد من الوجهين تهديد للذين استعجلوا العذاب، إلا أن الأول أرجح؛ لأن الألف سنة فيه حقيقة، وقيل: إن اليوم المذكور في الآية هو يوم من الأيام الستة التي خلق الله فيها السموات والأرض.

﴿وَكَايِّنَ مِنَ الْقَرْيَةِ﴾ ذكر أولا القرى التي أهلكتها بغير إماماء، وذكر هنا التي

(١) صحيح أخرجه الترمذي الحديث رقم: (٢٣٥٣)، وابن ماجه الحديث رقم: (٤١٢٢)، والنسائي في تفسيره رقم: (٣٦٨)، وأحمد: ٢٩٦/٢، وابن حبان في صحيحه: ٢٩٦/٢.

أهلكها بعد الإملاء، والإملاء هو الإمهال مع إرادة المعاقبة فيما بعد، وعطف هذه الجملة بالواو على الجمل المعطوفة قبلها بالواو، وقال في الأولى فكأين لأنه بدل من قوله ﴿فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾.

﴿سَعَوْا فِيءِ آيَاتِنَا﴾ أي سعوا فيها بالطعن عليها وهو من قولك: سعى في الأمر إذا جد فيه لقصد إصلاحه أو إفساده. ﴿مُعْجِزِينَ﴾ بالالف أي مغالبيين لأنهم قصدوا عجز صاحب الآيات، والآيات تقتضي عجزهم فصارت مفاعلة وقرئ^(١) بالتشديد من غير ألف ومعناه أنهم يعجزون الناس عن الإسلام أي يشبطونهم عنه.

﴿مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ﴾ النبي أعم من الرسول، فكل رسول نبيء وليس كل نبيء رسولا، فقدم الرسول لمناسبته لقوله: ﴿أَرْسَلْنَا﴾ وآخر النبي لتحصيل العموم، لأنه لو اقتصر على رسول لم يدخل في ذلك من كان نبيا غير رسول ﴿إِذَا تَمَتَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾ سبب هذه الآية^(٢) أن رسول الله ﷺ قرأ سورة النجم بالمسجد الحرام بمحضر المشركين والمسلمين، فلما بلغ إلى قوله: ﴿أَقْرَأْتُمْ أَتْلُو وَالْعَزَّى﴾ وَمَنْزُورَةَ الثَّانِيَةِ الْآخِرَى﴾ ألقى الشيطان: تلك الغرائق العلى، منها الشفاعة ترتجى، فسمع ذلك لمشركون ففرحوا به، وقالوا هذا محمد يذكر آلهتنا بما نريد. واختلف في كيفية إلقاء الشيطان، فقليل: إن الشيطان هو الذي تكلم بذلك، وظن الناس أن النبي ﷺ هو المتكلم به؛ لأنه قرب صوته من صوت النبي ﷺ حتى التبس الأمر على المشركين، وقيل: إن النبي ﷺ هو الذي تكلم بذلك على وجه الخطأ والسهو؛ لأن الشيطان أنساه ووسوس في قلبه حتى خرجت تلك الكلمة على لسانه من غير قصد، والقول الثاني أشهر عند المفسرين

(١) «معاجزين» هنا وفي الموضعين من سبأ ابن كثير وأبو عمرو بتشديد الجيم من غير ألف في الثلاثة، وقرأ الباقر بالتخفيف والألف فيهن. النشر: ٣٦٧/٢.

(٢) أخرجه الكلبي في تفسيره كما في فتح الباري ٦٦/٨ بسند ضعيف، وهذا الأثر باطل رواية ودراية عند أهل التحقيق، وألف العلماء تأليف كثيرة في رده.

والناقلين لهذه القصة، والقول الأول أرجح لأن النبي ﷺ معصوم في التبليغ، فمعنى الآية أن كل نبي وكل رسول قد جرى له مثل ذلك من إلقاء الشيطان. واختلف في معنى تمنى وأمنيته في هذه الآية، فقيل: تمنى بمعنى تلا، والأمنية التلاوة، أي إذا قرأ الكتاب ألقى الشيطان من عنده في تلاوته، وقيل: هو من التمني بمعنى حب الشيء، وهذا المعنى أشهر في اللفظ، أي تمنى النبي ﷺ مقاربة قومه واستئلافهم، وألقى الشيطان ذلك في هذه الأمنية ليعجبهم ذلك. ﴿فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ﴾ أي يبطله كقولك: نسخت الشمس الظل.

﴿يَجْعَلُ﴾ متعلق بقوله ينسخ ويحكم. ﴿يَلْدِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ أي أهل الشك. ﴿وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمُ﴾ المكذبون، وقيل الذين في قلوبهم مرض عامة الكفار والقاسية قلوبهم أشدهم كفرا وعتوا، كأبي جهل. ﴿وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾ يعني بالظالمين المذكورين قبل، ولكنه جعل الظاهر موضع المضمرة ليقضي عليهم بالظلم، والشقاق العداوة ووصفه ببعيد لأنه في غاية الضلال والبعد عن الخير.

﴿الَّذِينَ هُوُوا أَعْلَمُ﴾ قيل: يعني الصحابة، واللفظ أعم من ذلك. ﴿أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ الضمير عائد على القرآن، قال الزمخشري: هو لتمكين الشيطان من الإلقاء. ﴿فَتُخْبِتُ﴾ أي تخشع.

﴿فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ﴾ الضمير للقرآن أو للنبي ﷺ، أو إلقاء الشيطان. ﴿يَوْمٍ عَقِيمٍ﴾ يعني يوم بدر، ووصفه بالعقيم لأنه لا ليلة لهم بعده ولا يوم، لأنهم يقتلون فيه، وقيل: هو يوم القيامة والساعة مقدماته ويقوي ذلك قوله: ﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ يَلْدُ﴾ ثم قسم الناس إلى قسمين: أصحاب الجحيم، وأصحاب النعيم.

﴿فَتِلْوَ أَرْجَاؤُهُمْ﴾ روي: أن قوما قالوا يا رسول الله قد علمنا ما أعطى الله لمن قتل من الخيرات فما لمن مات معك فنزلت الآية^(١) معلمة أن الله يرزق من

(١) لم أقف عليه.

قتل ومن مات معاً، ولا يقتضي ذلك المساواة بينهم؛ لأن تفضيل الشهداء ثابت. ﴿رِزْقًا حَسَنًا﴾^١ يحتمل أن يريد به الرزق في الجنة بعد يوم القيامة، أو رزق الشهداء في البرزخ، والأول أرجح؛ لأنه نعم الشهداء والموتى.

﴿مُذْخَلًا﴾ يعني الجنة.

﴿ذَٰلِكَ﴾ تقديره هنا الأمر ذلك،

كما يقول الكاتب: هذا وقد كان كذا إذا أراد أن يخرج إلى حديث آخر.

﴿وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ﴾ سُمِّيَ الْإِبْتِدَاءُ عَقُوبَةً بِاسْمِ الْجَزَاءِ عَلَيْهَا تَجَوَّزًا
 كَمَا تَسْمَى الْعَقُوبَةُ أَيْضًا بِاسْمِ الذَّنْبِ وَوَعْدَ الْنَصْرِ لِمَنْ بَغَى عَلَيْهِ. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوءٌ
 عَفُوءٌ﴾ إِنْ قِيلَ: مَا مَنَاسِبَةُ هَذَيْنِ الْوَصْفَيْنِ لِلْمَعَاقِبَةِ؟

فالجواب من وجهين:

أحدهما: أن في ذكر هذين الوصفين إشعاراً بأن العفو أفضل من العقوبة فكانه حرض على العفو.

والثاني: أن في ذكرهما إعلاماً بعفو الله عن المعاقب، حين عاقب ولم يأخذ بالعفو الذي هو أولى.

﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ النُّجُومَ﴾ أي ذلك النصر بسبب أن الله قادر، ومن آيات قدرته أنه يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل، ومعنى الإيلاج هنا: أنه يدخل ظلمة هذا في مكان ضوء هذا، ويدخل ضوء هذا مكان ظلمة هذا، وقيل:

الْمَلِكُ يُؤْتِيهِ لِّلَّهِ يَخْضَعُ لِنَهْيِهِ الْكَافِرِينَ ؕ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿١٠٠﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا أَمْرًا مِّنَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ هُمُ الَّذِينَ يَكُونُونَ لِلَّهِ سِجْنًا مَّا هُم بِمُعْذَرِينَ ﴿١٠١﴾ هَٰؤُلَاءِ سَيَكُونُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَمْ يَكُن لَّهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ كِتَابٌ مُّزَكَّاهُمْ اللَّهُ إِذَا هُمْ يَخْتَارُ ﴿١٠٢﴾ هَٰؤُلَاءِ هُمُ الَّذِينَ يُرِيدُونَ لِيُخْرِجُوكُم مِّنْ دِينِكُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَئِن خَرَجَكُمْ لَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِّنْ دِينِكُمْ دِينًا يَرْضَوْنَ ۚ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴿١٠٣﴾ لَّا يَكُفُّ عَنَّا إِلَّا اللَّهُ لَتَغْفِرَ غَفُورٌ ﴿١٠٤﴾ لَّا يَكُفُّ بَأْسَ اللَّهِ تَأَنَّى اللَّهُ يَبْلُو الْكَلِمَ فِي الْفِتْنَةِ وَيُوَلِّجُ الْوُجُوهَ ۚ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ نَبِصِيرٌ ﴿١٠٥﴾ لَّا يَكُفُّ بَأْسَ اللَّهِ هُوَ الْخَقُّ وَإِنَّ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ ۚ وَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿١٠٦﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَخَسَّبُ عَلَى الْأَرْضِ مُخْشَرَةً ۖ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿١٠٧﴾ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْغَوِيذُ ﴿١٠٨﴾

الإيلاج هو ما ينقص من أحدهما ويزيد في الآخر.

﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ﴾ أي ذلك الوصف الذي وصف الله به ، هو بسبب أنه الحق .

﴿فَتَضِيحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً﴾ تصبح هنا بمعنى تصير وفهم بعضهم أنه أراد صبيحة ليلة المطر فقال لا تصبح الأرض مخضرة إلا بمكة والبلاد الحارة ، وأما على معنى تصير فذلك عام في كل بلد ، والفاء للعطف وليست بجواب ، ولو كانت جوابا لقوله : ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ لنصبت الفعل وكان المعنى نفي خضرتها ، وذلك خلاف المقصود ، وإنما قال تصبح بلفظ المضارعة ليفيد بقاءها كذلك مدة . ﴿سَخَّرَ لَكُم مَّا فِي الْأَرْضِ﴾ يعني البهائم والثمار والمعادن وغير ذلك . ﴿أَنْ تَقَعَ﴾ في موضع مفعول على تقدير عن أن تقع ، وقال الزمخشري : كراهة أن تقع فهو مفعول من أجله . ﴿إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ يحتمل أن يريد يوم القيامة ، فجعل طي السماء كوقوعها أو يريد بإذنه لو شاء متى شاء .

﴿أَخْيَاكُمُ﴾ أي أوجدكم بعد العدم ، وعبر عن ذلك بالحياة لأن الإنسان قبل ذلك تراب فهو جماد بلا روح ، ثم أحياه بنفخ الروح . ﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمُ﴾ يعني الموت المعروف . ﴿ثُمَّ يُخْيِيكُمُ﴾ يعني البعث . ﴿لَعَفُورٌ﴾ أي جحود للنعمة .

﴿مَتَنَسَكًا﴾ هو اسم مصدر لقوله : ﴿تَنَاسَكُوهُ﴾ ولو كان اسم مكان لقال ناسكون فيه . ﴿فَلَا يَنَازِعُكَ﴾ ضمير الفاعل للكفار ، والمعنى أنهم لا ينبغي لهم منازعة النبي ﷺ لأن الحق قد ظهر بحيث لا يسع النزاع فيه ، فجاء الفعل بلفظ النهي والمراد غير النهي . وقيل : المعنى لا تنازعهم فينازعوك ، فحذف الأول لدلالة الثاني عليه ، ويحتمل أن يكون نهيا لهم عن المنازعة على ظاهر اللفظ . ﴿يَا أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ أي في الدين والشريعة ، أو في الذبائح . ﴿وَاذْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ أي ادع الناس إلى عبادة ربك .

﴿وَإِنْ جَادَلُوكَ﴾ الآية

تقتضي موادة منسوخة بالقتال.

﴿إِنَّ ذَٰلِكَ فِي كِتَابٍ﴾ يعني

الروح المحفوظ، والإشارة بذلك إلى معلومات الله ﴿إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾. يحتمل أن تكون الإشارة بذلك إلى كتب المعلومات في الكتاب، أو إلى الحكم في الاختلاف، والأول أظهر.

﴿مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾

يعني الأصنام والسلطان هنا الحجة

والبرهان ﴿وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ قيل: إنه يعني ما ليس لهم به علم ضروري فنفي أولا البرهان النظري، ثم العلم الضروري، وليس اللفظ بظاهر في هذا المعنى، بل الأحسن نفي العلم الضروري والنظري معا.

﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ﴾ أي الإنكار لما يسمعون فالمنكر

مصدر كالمكرم بمعنى الإكرام، ويعرف ذلك في وجوههم بعبوسها وإعراضها.

﴿يَسْطُونَ﴾ من السطوة وهي سرعة البطش. ﴿النَّارُ وَعَدَهَا اللَّهُ﴾ يحتمل أن تكون

النار مبتدأ ووعدا الله خبره أو يكون النار خبر ابتداء، كأن قائلًا قال: ما هو؟

فقيل: هو النار ويكون وعدها الله استثناء وهذا أظهر.

﴿ضَرِبَ مَثَلٌ﴾ أي ضربه الله لإقامة الحجة على المشركين. ﴿لَنْ يَخْلُقُوا

دُثَابًا﴾ تنبيه بالأصغر على الأكبر من باب أولى وأحرى، والمعنى أن الأصنام التي

تعبدها لا تقدر على خلق الدثاب ولا غيره، فكيف تعبدها من دون الله الذي

خلق كل شيء، ثم أوضح عجزهم بقوله: ﴿وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ﴾ أي لو تعاونوا على

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ وَالْمَلَائِكَةَ تَخِرُّهُ فِي
الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَيُنْشِئُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا طَرَفًا
إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَكَرُوفٌ وَجِيمٌ ﴿١٧﴾ وَهُوَ إِلَهُ أَخْيَارٍ لَمْ
يَمْسَسْكُمْ لَمْ يَخْبِئْكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَسَفُورٌ ﴿١٨﴾ لَخَلِئُوا
جَعَلْنَا نَسَسًا مِنْ تَابِيعِهِ فَلَا يُنَازِعُكَ فِي الْأَمْرِ وَادَّعَى إِلَى
رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلَى هُدًى مُسْتَقِيمٍ ﴿١٩﴾ وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ
أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٢٠﴾ اللَّهُ يَخْتِمْ بَيْنَكُمْ بَيْنَ الْيَتِيمِ
بَيْنَا غُنْتُمْ بِهِو تَخْتَلِفُونَ ﴿٢١﴾ • أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ
مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَٰلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى
اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٢٢﴾ وَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ
سُلْطَانٌ وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ
﴿٢٣﴾ وَإِذَا تَنَاسَلْنَا عَنْهُمْ ءَاتَيْنَا نَسْلًا تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ
الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ تَعَادُونَ تَسْطُونَ بِالَّذِينَ
تَتْلُونَ عَلَيْهِمْ ءَاتَيْنَا لَوْلَا تَنْبُذُكُمْ بِخَوِّينَ ذَٰلِكُمْ
النَّارُ وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَفِي الصُّمُورِ ﴿٢٤﴾

لن

تَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٍ فَاَسْتَفِهُوا لَهُ اِنَّ الدِّينَ تَدْعُوهُ
 مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يُخْلِفُوا لَهَا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَاَنْ
 يُسَلِّبَهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَّا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ﴿١﴾ بَيَانٌ اَيْضًا بِعَجْزِ الْأَصْنَامِ
 بِحَيْثُ لَوْ اخْتَلَفَ الذُّبَابُ مِنْهُمْ شَيْئًا لَمْ يَقْدِرُوا عَلَى اسْتِنْقَاذِهِ مِنْهُ
 عَلَى حَالِ ضَعْفِهِ، وَقَدْ قِيلَ: اِنْ الْمُرَادُ بِمَا يَسْلُبُ الذُّبَابُ مِنْهُمْ
 الطَّيِّبَ الَّذِي كَانَتْ تَجْعَلُهُ الْعَرَبُ عَلَى الْأَصْنَامِ وَاللَّفْظُ أَعَمُّ مِنْ ذَلِكَ.
 ﴿ضَعُفَ الطَّائِبُ وَالْمَطْلُوبُ﴾ الْمُرَادُ بِالطَّالِبِ الْأَصْنَامَ وَبِالْمَطْلُوبِ
 الذُّبَابَ؛ لِأَنَّ الْأَصْنَامَ تَطْلُبُ مِنَ الذُّبَابِ مَا سَلَبَتْ مِنْهَا، وَقِيلَ: الطَّالِبُ الْكَفَّارُ
 وَالْمَطْلُوبُ الْأَصْنَامُ؛ لِأَنَّ الْكَفَّارَ يَطْلُبُونَ الْخَيْرَ مِنْهُمْ.
 ﴿مَا قَدَّرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ أَيُّ مَا عَظَمُوهُ حَقَّ تَعْظِيمِهِ.
 ﴿اللَّهُ يَضْطَرُّ مِنَ الْمُكْمَكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ﴾ رَدُّ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ أَنْ يَكُونَ
 الرَّسُولُ مِنَ الْبَشَرِ.
 ﴿اِزْكُفُوا وَاسْجُدُوا﴾ فِي هَذِهِ الْآيَةِ سَجْدَةٌ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ وَغَيْرِهِ، لِلْحَدِيثِ
 الصَّحِيحِ ^(١) الْوَارد فِي ذَلِكَ، خِلَافًا لِلْمَالِكِيَّةِ. ﴿وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾ عُمُومٌ فِي
 الْعِبَادَةِ بَعْدَ ذِكْرِ الصَّلَاةِ الَّتِي عَبَّرَ عَنْهَا بِالرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ، وَإِنَّمَا قَدَّمَهَا لِأَنَّهَا أَهَمُّ
 الْعِبَادَاتِ. ﴿وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ﴾ قِيلَ: الْمُرَادُ صَلَاةَ الرَّحْمَنِ، وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: هِيَ فِي

(١) وَلَفْظُهُ: قُلْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي سُورَةِ الْحَجِّ سَجْدَتَانِ؟ قَالَ: «نَعَمْ وَمَنْ لَمْ يَسْجُدْهُمَا فَلَا يَقْرَأَهُمَا». أَبُو دَاوُدَ الْحَدِيثَ رَقْم: (١٤٠٤)، وَالتِّرْمِذِيُّ الْحَدِيثَ رَقْم: (٥٧٨)، وَأَحْمَدُ: ١٥١/٤، وَالدَّارَقُطْنِيُّ فِي سُنَنِ: ٤٠٨/١. الْحَدِيثُ صَحِيحُهُ أَحْمَدُ شَاكِرٌ كَمَا فِي حَاشِيَتِهِ عَلَى سُنَنِ التِّرْمِذِيِّ: ٤٧١/٢، وَحَسَنُهُ الْأَلْبَانِيُّ كَمَا فِي تَعْلِيْقِهِ عَلَى سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ: ٥٣٠/١.

الندب مما^(١) عدا الواجبات، واللفظ أعم من ذلك كله.

﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ﴾ يحتمل أن يريد جهاد الكفار أو جهاد النفس والشيطان أو الهوى أو العموم في ذلك. ﴿حَقِّ جِهَادٍ﴾ قيل إنه منسوخ كنسخ ﴿حَقِّ ثِقَاتٍ﴾ بقوله ﴿مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ وفي ذلك نظر وإنما أضاف الجهاد إلى الله ليبين بذلك فضله واختصاصه بالله. ﴿اجْتَنِبْكُمْ﴾ أي اختاركم من بين الأمم. ﴿مِنْ خَرَجَ﴾ أي مشقة، وأصل الحرج الضيق. ﴿يَلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ﴾ انتصب ملة بفعل مضمَر، تقديره: أعني بالدين ملة إبراهيم، أو التزموا ملة إبراهيم، وقال الفراء: انتصب على تقدير حذف الكاف، كأنه قال كلمة، وقال الزمخشري: انتصب بمضمون ما تقدم كأنه قال: وسع عليكم توسعة ملة أبيكم إبراهيم، ثم حذف المضاف، فإن قيل: لم يكن إبراهيم أبا للمسلمين كلهم، فالجواب: أنه أبا لرسول الله ﷺ، وكان أبا لأُمَّته لأن أمة الرسول في حكم أولاده، ولذلك قرئ^(٢): (وأزواجه أمهاتهم وهو أب لهم)، وأيضاً: فإن قريشا وأكثر العرب من ذرية إبراهيم، وهم أكثر الأمة، فاعتبرهم دون غيرهم. ﴿هُوَ سَمَّكُمْ﴾ الضمير لله تعالى، ومعنى من قبل في الكتب المتقدمة. ﴿وَفِي هَذَا﴾ أي في القرآن، وقيل: الضمير لإبراهيم والإشارة إلى قوله: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُسْلِمَةٌ لَكَ﴾ ومعنى ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ على هذا من قبل وجودكم، وهنا يتم الكلام على هذا القول، ويكون قوله ﴿وَفِي هَذَا﴾ مستأنفاً، أي وفي هذا إبلاغ، والقول الأول أرجح وأقل تكلفاً، ويدل عليه قراءة أبي بن كعب «الله سماكم المسلمين»^(٣). ﴿شَهِيداً عَلَيْكُمْ﴾ تقدم معنى هذه الشهادة في البقرة. ﴿فَأَقِمْ وَ الصَّلَاةَ﴾ الظاهر أنها المكتوبة به لا قترانها مع الزكاة. ﴿هُوَ مَوْلَاكُمْ﴾ معناه هنا وليكم وناصركم بدلالة ما بعد ذلك.

(١) في نسخة (ف) والمطبوع (فيما).

(٢) هذه القراءة تعزى لابن مسعود، وابن عباس وغيرهما. الطبري في جامع البيان: ٢٠/٢٠٩، والمحرم الوجيز لابن عطية: ٤/٤٢٥، والكشاف للزمخشري: ٣/٥٣٢.

(٣) لم أجده مستندا، وفي الطبري بسنده عن عطاء بن أبي رباح، أنه سمع ابن عباس يقول: «الله سماكم المسلمين من قبل». ٦٩١/١٨٠.

سورة المؤمنون

﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ الخشوع: حالة في القلب من الخوف والمراقبة والتذلل لعظمة المولى جل جلاله، ثم يظهر أثر ذلك على الجوارح بالسكون والإقبال على الصلاة وعدم الالتفات والبكاء والتضرع، وقد عد بعض الفقهاء الخشوع في فرائض الصلاة؛ لأنه جعله بمعنى حضور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

• قَدْ أَلَمَعَ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴿٢﴾
 وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُرْضُونَ ﴿٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ
 لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ﴿٤﴾ وَالَّذِينَ هُمْ يَغُزُّوهُمْ خَافِضُونَ ﴿٥﴾
 إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَصَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿٦﴾
 لَمَنِ انْتَعَىٰ زَوَاةَ ذَاكَ لَهُ وَكَذَلِكَ هُمُ الْفَادُونَ ﴿٧﴾ وَالَّذِينَ
 هُمْ لِأَعْتَابِهِمْ وَعْدُهُمْ صَافُونَ ﴿٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ
 صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٩﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الزَّائِلُونَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ
 يَرُدُّوهُمُ الْغُرُوبَ هُمْ يَمُوتُ خَالِدُونَ ﴿١١﴾ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ
 مِنْ سَلَالٍ مِّنْ مَّاءٍ ﴿١٢﴾ لَّمْ جَعَلْنَاهُ نَفْسًا فِي فَرْجٍ مُّجِينٍ ﴿١٣﴾
 لَّمْ خَلَقْنَا الطُّفْلَةَ فُتًا خَلَقْنَا الْعَالَةَ مُضْغَةً خَلَقْنَا
 الْمُنْضَغَةَ عَلِمًا نَّفَسَتْنَا الْوِلْدَانَ لَحْمًا لَّمْ نُنْشَأْهُمْ خُلُقًا وَخَرَ
 قَتْنَاهُ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴿١٤﴾ لَّمْ نَسْخَمْ بَعْدَ ذَٰلِكَ لِمُتَوِّثُونَ ﴿١٥﴾
 لَّمْ نَسْخَمْ نَوْمَ الْيَوْمِ لِنَعْتَنُونَ ﴿١٦﴾ وَلَقَدْ خَلَقْنَا
 نَوَاسِخَ نَسِغَ طَرَابُوقٍ وَمَا سَمِعْنَا عَنِ الْخَلْقِ عِلْمِينَ ﴿١٧﴾

القلب فيها، وقد جاء في الحديث: «لا يكتب للعبد من صلاته إلا ما عقل منها»^(١) والصواب أن الخشوع أمر زائد على حضور القلب، فقد يحضر القلب ولا يخشع.

﴿عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ﴾ اللغو هنا الساقط من الكلام، كالسب واللغو والكلام بما لا يعني وعدد أنواع المنهي عنه من الكلام عشرون نوعا، ومعنى الإعراض عنه: عدم الاستماع إليه والدخول فيه، ويحتمل أن يريد أنهم لا يتكلمون به ولكن إعراضهم عن سماعه يقتضي ذلك من باب أولى وأحرى.

﴿لِلزَّكَاةِ فَاعْلَمُونَ﴾ أي مؤدون فإن قيل: لم قال ﴿فَاعْلَمُونَ﴾ ولم يقل

(١) لم أقف على هذا اللفظ مرفوعاً، وفي سنن أبي داود عن عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ الرَّجُلَ لَيَنْصَرِفَ وَمَا كُنَّ لَهُ إِلَّا عَشْرُ صَلَاتِهِ تُسَعِّهَا ثُمْنُهَا سُبْعُهَا سُدُسُهَا خُمُسُهَا رُبْعُهَا ثُلُثُهَا يَصْفُهَا» الحديث رقم: (٦٩٦)، والنسائي في الكبرى: ٢/٢٨١، وأحمد: ٣١٩/٤.

وفي حلية الأولياء: عن سفیان: يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها، ٦١/٧، وهو في مدارج السالكين: ٢٥٩/١ باللفظ الذي أورده المؤلف، لكنه لم ينسبه للحديث.

مؤدون؟ فالجواب: أن الزكاة لها معنيان:

أحدهما: الفعل الذي يفعله المزكي أي أداء ما يجب على المال.

والآخر: المقدار المخرج من المال كقولك: هذه زكاة مالي، والمراد هنا الفعل لقوله: ﴿فَلْيَحْضِرُوا﴾ ويصح المعنى الآخر على حذف تقديره، هم لأداء الزكاة فاعلون.

﴿عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ﴾ هذا المجرور يتعلق بفعل يدل عليه قوله: ﴿غَيْرَ مَلُومِينَ﴾ أي لا يلامون على أزواجهم، ويمكن أن يتعلق بقوله: ﴿حَافِظُونَ﴾ على أن يكون على بمعنى عن. ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ يعني النساء المملوكات، قال الزمخشري: إنما قال ما ملكت ولم يقل من لأن الإناث يجرين مجرى غير العقلاء.

﴿وَزَوَّاءَ ذَٰلِكَ﴾ يعني ما سوى الزوجات والمملوكات.

﴿لَا مَلَّةَ لَهُمْ وَعَهْدُهُمْ﴾ يحتمل أن يريد أمانة الناس وعهدهم، أو أمانة الله وعهده في دينه، أو العموم، والأمانة أعم من العهد؛ لأنها قد تكون بعهد وبغير عهد متقدم. ﴿رَازِعُونَ﴾ أي حافظون لها قائمون بها.

﴿عَلَىٰ صَلَواتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ المحافظة عليها هي فعلها في أوقاتها مع توفية شروطها، فإن قيل: كيف كرر ذكر الصلوات أولا وآخرا؟ فالجواب: أنه ليس بتكرار لأنه قد ذكر أولا الخشوع فيها، وذكر هنا المحافظة عليها، فهما مختلفان، وأضاف الصلاة في الموضعين إليهم دلالة على ثبوت فعلهم لها.

﴿الَّذِينَ هُمْ لِلْجَنَّةِ فَالْمِيرَاثُ اسْتِعَارَةً، وَقِيلَ: إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ لِكُلِّ إِنْسَانٍ مَسْكَنًا فِي الْجَنَّةِ وَمَسْكَنًا فِي النَّارِ، فِيرِثُ الْمُؤْمِنُونَ مَسَاكِنَ الْكَافِرِ فِي الْجَنَّةِ.

﴿الْفِرْدَوْسُ﴾ مدينة الجنة، وهي جنة الأعتاب، وأعاد الضمير عليها مؤنثا

على معنى الجنة.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ اختلف: هل يعني آدم، أو جنس بني آدم؟ ﴿مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ﴾ السلالة هي ما يسلم من الشيء أي ما يستخرج منه، ولذلك قيل: إنها الخلاصة، والمراد بها هنا القطعة التي أخذت من الطين وخلق منها آدم، فإن أراد بالإنسان آدم فالمعنى: أنه خلق من تلك السلالة المأخوذة من الطين، ولكن قوله بعد هذا: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً﴾ لا بد أن يراد به بنو آدم، فيكون الضمير يعود على غير مذكور، ولكن يفسره سياق الكلام وإن أراد بالإنسان ابن آدم فيستقيم عود الضمير عليه، ويكون معنى خلقه من سلالة من طين أي خلق أصله وهو أبوه آدم، ويحتمل عندي أن يراد بالإنسان الجنس الذي يعم آدم وذريته، فأجمل ذكر الإنسان أولاً، ثم فصله بعد ذلك إلى الخلقة المختصة بآدم وهي من طين وإلى الخلقة المختصة بذريته وهي النطفة، فإن قيل: ما الفرق بين من ومن؟ فالجواب على ما قال الزمخشري: أن الأولى للابتداء، والثانية للبيان، كقوله: ﴿مِنْ الْأَوَّلِينَ﴾.

﴿فِي قَرَارٍ مُّكِينٍ﴾ يعني رحم الأم ومعنى مكين متمكن وذلك في الحقيقة من صفة النطفة المستقرة لا من صفة المحل المستقر فيه، ولكنه كقولك طريق سائر أي يسير الناس فيه، وقد تقدم تفسير النطفة والمضغة والعلة في أول الحج.

﴿خَلْقًا آخَرَ﴾ قيل: هو نفخ الروح فيه، وقيل: خروجه إلى الدنيا، وقيل: استواء الشباب، وقيل: على العموم من نفخ الروح فيه إلى موته. ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ﴾ هو مشتق من البركة، وقيل: معناه تقدس. ﴿أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ أي أحسن الخالقين فرارا من وصف المخلوق بأنه خالق، ولا يجب أن ينفي عن المخلوق أنه خالق بمعنى صانع، كقوله: ﴿وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ﴾ وإنما الذي يجب أن ينفي عنه معنى الاختراع والإيجاد من العدم فهذا هو الذي انفرد الله به.

﴿سَنَعَ طَرَائِقَ﴾ يعني
السموات، وسمائها طرائق؛ لأن
بعضها طورق^(١) فوق بعض،
كمطارقة النعل، وقيل: يعني
الأفلاك؛ لأنها طرق للكواكب.
﴿وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ﴾
يحتمل أن يريد بالخلق المخلوقين
أو المصدر.

﴿بِقَدْرٍ﴾ يعني المطر الذي ينزل من السماء فتكون منه العيون والأنهار في الأرض، وقيل: يعني ، وسيحان، ولا دليل على هذا عليه ولا ينقص منه.

﴿وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ﴾ يعني الزيتون، وإنما خص النخيل والأعناب والزيتون بالذكر؛ لأنها أكرم الشجر وأكثرها منافع، وطور سيناء جبل بالشام وهو الذي كلم الله عليه موسى ﷺ، وينسب الزيتون إليه؛ لأنها فيه كثيرة، وسيناء اسم جبل أضافه إليه، كقوله: جبل أحد وقرئ^(٢) بفتح السين ولم ينصرف للتأنيث اللازم، وقرئ بالكسر ولم ينصرف للعجمة أو للتأنيث مع التعريف؛ لأن فعلاء بالكسر لا تكون ألفه للتأنيث، وقيل: معناه مبارك، وقيل: ذو شجرة، ويلزم على ذلك صرفه. ﴿تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ﴾ يعني الزيت، وقرئ^(٣) تنبت بفتح

وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنشَرْنَا بِهٖ الْأَزْهَارَ وَثَابًا عَلَى
لِهَابٍ بِهٖ اللَّيْلُزُونَ ﴿١٠﴾ فَأَنشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ مِّن تَجْوِيلٍ
وَأَهْنَأْنَا لَكُمْ فِيهَا فَرَاسِدَ كَثِيرَةً وَمِنَها تَأْكُلُونَ ﴿١١﴾
وَحَجَرَةً تَخْرُجُ مِن طُورِ سَيْنَاءَ تَلْبُثُ بِالنَّارِ وَصَبَّحَ لِلْأَعْلَمِينَ
﴿١٢﴾ • وَإِن لَّكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ لِّتُؤْذِكُمْ فِيهَا أَن تَبْلُغُنَّ
وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنَها تَأْكُلُونَ ﴿١٣﴾ وَعَلَيْهَا وَعَلَى
الْفُلْكِ تَكْمَلُونَ ﴿١٤﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ لَقَالَ تَلْغَمُونَ
أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهِ غَيْرُهُ قَالُوا سُبْحَانَ اللَّهِ نَتْلُوا
الذِّكْرَ كَقُرْآنٍ بَدِيلًا أَلَمْ نَقْرَأْ لَكَ الْغُلُقَافَ ﴿١٥﴾ أَفَرَأَيْتَ إِن
يَقْتُلُوكَ عَظْمًا وَلَوْ أَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ سَحَابًا مِّن مَّاءٍ فَتَرَىٰ الْفُلْجَ
يَكُونُ فِيهِ لَآلٌ لِّزَيْنٍ ﴿١٦﴾ إِن هُوَ إِلَّا زَجَلٌ يُجَالَىٰ فَتَرْكَبُوا فِيهِ
جَمِينَ ﴿١٧﴾ لَّالِ رَبِّ الْمَضْمُونِ ﴿١٨﴾ وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ
الَّذِينَ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَحْمَتِهِ أَسَدًا لِّمَا كَانُوا لَكَ
فِيهِ يُكَذِّبُونَ ﴿١٩﴾ وَكَانَ عَاقِبَةُ الْأُمَمِ أَنَّ الْأُمَّةَ
الَّتِي كَفَرَتْ لَخَسِرَ فِيهَا أَهْلُهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ
كَافَرُوا فَبُذِلُوا لِيُذَكِّرَ الَّذِينَ لَمْ يَفْسُدُوا الْقُلُوبَ
فِيهِمْ ﴿٢٠﴾ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَيَافِرُكَ ﴿٢١﴾

(١) في المطبوع طرق.

(٢) ﴿طور سيناء﴾ قرأ المدنيان وابن كثير وأبو عمرو بكسر السين، وقرأ الباقون بفتحها. النشر: ٣٦٨/٢.

(٣) ﴿نَبِيتٌ بِالذَّهْنِ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو ورويس بضم التاء وكسر الباء، وقرأ الباقون بفتح التاء وضم الباء. النشر المصدر السابق.

التاء فالمجرور على هذا في موضع الحال، كقولك: جاء زيد بسلاحه، وقرئ بضم التاء وكسر الباء وفيه ثلاثة أوجه:

الأول: أن أنبت بمعنى نبت.

والثاني: حذف المفعول، تقديره: تنبت ثمرتها بالدهن.

والثالث: زيادة الباء.

﴿وَصَيَغَ لِقْلًا كَلِيلِينَ﴾ الصبغ الغمس في الإدام.

﴿يَا الْأَنْعَامُ﴾ هي الإبل والبقر والغنم، والمقصود بالذكر الإبل لقوله ﴿وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ﴾ وقد تقدم في النحل ذكر المنافع التي فيها وتذكيرها وتأنيثها.

﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ﴾ استبعدوا أن تكون النبوة لبشر فيا عجا منهم إذ أثبتوا الربوبية لحجر. ﴿يُرِيدُ أَنْ يَنْفَضِّلَ﴾ أي يطلب الفضل والرياسة عليكم. ﴿مَا سَمِعْنَا بِهَذَا﴾ أي بمثل ما دعاهم إليه من عبادة الله، أو بمثل الكلام الذي قال لهم، وهذا يدل على أنه كان قبل نوح فترة طويلة.

﴿بِهِ جِنَّةٌ﴾ أي جنون فانظر اختلاف قولهم فيه فتارة نسبوه إلى طلب الرياسة وتارة إلى الجنون. ﴿حَتَّىٰ جِئَ﴾ أي إلى وقت لم يعينوه، ولكن أرادوا وقت زوال جنونه على قولهم، أو وقت موته.

﴿انصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونِ﴾ تضمن هذا دعاء عليهم لأن نصرته إنما هي بإهلاكهم وقد تقدم في هود تفسير: بأعيننا، ووحينا، وفار التنور، ولا تخاطبني.

﴿فَاسْلُكْ فِيهَا﴾ أي أدخل فيها، وقد تقدم تفسير زوجين اثنين.

﴿إِنَّ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ﴾ إن مخففة من الثقيلة ومبتلين اسم فاعل من ابتلى، ويحتمل أن يكون بمعنى الاختبار أو إنزال البلاء.

﴿قَرْنَا ءَاخِرِينَ﴾ قيل: إنهم عاد، ورسولهم هود؛ لأنهم الذين يلون قوم نوح، وقيل: إنهم ثمود ورسولهم صالح، وهذا أصح لقوله: ﴿فَأَخَذْنَهُمُ الصَّيْحَةَ﴾ وثمرود هم الذين أهلكوا بالصيحة، وأما عاد فأهلكوا بالريح.

﴿مِنْ قَوْمِهِ﴾ قدم هذا المجرور على قوله: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ لثلاث يوهم أنه متصل بقوله: ﴿الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ بخلاف قوله: ﴿قَالَ الْمَلَأَ

فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْمَلِكِ قُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي
نَجَّانَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١٦﴾ وَلِلَّهِ رَبِّ أَنْزِلْهُ نَزْلًا مُبْتَرِئًا
وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنزِلِينَ ﴿١٧﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمَنْ هَدَىٰ وَكَانَ كُنْهًا لِّمَنْ هَمَزَ
﴿١٨﴾ ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَوْمًا ءَاخِرِينَ ﴿١٩﴾ فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا
يُنْهَىٰ أَنْ يَحْمِلُوا آلَهُمْ مَعَهُمْ فِي ظُلُمٍ إِنَّ لِحَفَاظَةِ الْأَلْفَاظِ وَكَانَ
الْمَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِأَجْزَاءِ الْأَجْزَاءِ وَأَنْزَلْنَاهُمْ
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَاءً مَلًّٰلًا إِلَّا يَشْرَبُونَ ﴿٢٠﴾ فَأَخَذْنَا مِنْهُمُ اثْنَ ثَلَاثِينَ نَفْسًا
يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ وَأَنْتُمْ فِيهَا يُخَفَّوْنَ ﴿٢١﴾ وَلَوْ أَنْظَرْنَاهُمْ إِلَىٰ مُدَّةٍ
إِذَا يُخَفَّوْنَ ﴿٢٢﴾ أَتَيْتُمْ مِنْكُمْ أَنْصَحًا إِذَا يَشْرَبُونَ وَكَانَتْ قَرْيَاتُهَا
وَبِعِطَامَا أَنْصَحًا مَخْرُجُونَ ﴿٢٣﴾ هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ
﴿٢٤﴾ إِنَّ هَٰذَا إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿٢٥﴾
إِنْ هُوَ إِلَّا رَجَلُ الْغَرَقِيِّ عَلَىٰ آلِهِ غَدَاةً وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٢٦﴾
قَالَ رَبِّ اضْرِبْنِي بِمَا كَذَّبْتُ ﴿٢٧﴾ قَالَ عَمَّا يُدَلِّلُ لِيُضْحِكُنَّ
لِلدُّبِيِّ ﴿٢٨﴾ فَأَخَذْنَاهُمُ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ لَعَلَّهُمْ يُفْهَمُونَ ﴿٢٩﴾ لَقَدْ
لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٣٠﴾ ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَوْمًا ءَاخِرِينَ ﴿٣١﴾

الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ﴾ في غير هذا الموضع. ﴿وَأَنْزَلْنَاهُمْ﴾ أي نعمناهم. ﴿بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ يحتمل أنهم قالوا ذلك لإنكارهم أن يكون نبي من البشر، أو قالوه أنه من اتباع بشر مثلهم، وكذلك قال قوم نوح.

﴿أَيَعِدْكُمْ﴾ استفهام على وجه الاستهزاء والاستبعاد. ﴿أَنْتُمْ مَخْرُجُونَ﴾ كرر أن تأكيداً للأولى، ومخرجون خبر عن الأولى.

﴿هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ﴾ هذا من حكاية كلامهم وهيئات اسم فعل بمعنى بعد، وقال الغزنوي: هي للتأسف والتأوه، ويجوز فيه الفتح^(١) والضم والكسر، والإسكان، وتارة يجيء فاعله دون لام كقوله^(٢):

(١) قال ابن الجزي: واختلفوا في «هيئات هيئات» فقرأ أبو جعفر بكسر التاء منهما، وقرأ الباقر بفتحها فيهما. النشر: ٣٦٨/٢، وباقي الأوجه ذكرها ابن عطية في المحرر الوجيز: ١٧٤/٤.

(٢) القائل جرير، والبيت بكماله هو:

فهيئات هيئات العقيت وأهلها وهيئات خلّ بالعقيق نواصلة

اللباب في علوم الكتاب: ٢٠٦/١٤، والمحرر الوجيز: ١٧٤/٤.

فهيئات هيئات العقيق وأهله...

وتارة يجيء باللام كهذه الآية قال الزجاج في تفسيره: البعد لما توعدون، فنزله منزلة المصدر، قال الزمخشري: وفيه وجه آخر وهي أن تكون اللام لبيان المستبعد ما هو بعد التصويت بكلمة الاستبعاد كما جاءت اللام في هيت لك لبيان المهيت به.

﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ أي ما الحياة إلا حياتنا الدنيا، فوضع هي موضع الحياة لدلالة الخبر عليها. ﴿تَمُوتُ وَتَخْيَا﴾ أي يموت بعض ويولد بعض، فينقرض قرن ويحدث قرن آخر ومرادهم إنكار البعث.

﴿عَمَّا قَلِيلٍ﴾ ما زائدة، وقيل: صفة للزمان، والتقدير: عن زمان قليل يندمون.

﴿فَجَعَلْنَاهُمْ غَنَاءً﴾ يعني هالكين كالغناء، والغناء ما يحمله السيل من الورق وغيره مما يبلى ويسود، فشبه به الهالكين. ﴿فَبُعْدَآ﴾ مصدر وضع موضع الفعل بمعنى بعدوا أي هلكوا، والعامل فيه مضمَر لا يظهر.

﴿تَتَرَا﴾ مصدر ووزنه فعلى ومعناه التواتر والتتابع، وهو موضوع موضع الحال أي متواترين واحدا بعد واحد، فمن قرأه بالتنوين^(١) فألفه للإلحاق ومن قرأه بغير تنوين فألفه للتأنيث فلم ينصرف، وتأنيثه لأن الرسل جماعة والتاء الأولى فيه بدل من واو هي فاء الكلمة. ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ﴾ أي يتحدث الناس بما جرى عليهم، ويحتمل أن يكون جمع حديث أو جمع أحدىة، وهذا أليق لأنها تقال في الشر.

﴿قَوْمًا عَالِينَ﴾ أي متكبرين.

(١) ﴿تترا﴾ قرأ أبو جعفر وابن كثير وأبو عمرو بالتنوين، وقرأ الباقون بغير تنوين. النشر: ٣٦٨/٢.

﴿وَقَوْمَهُمَا لَنَا عَدِيدُونَ﴾ أي

حامدون متدللون.

﴿لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ الضمير

لبنی إسرائيل لا لقوم فرعون لأنهم
هلكوا قبل إنزال التوراة.

﴿وَأَوْنَيْنَاهُمَا إِلَىٰ رُبُوعٍ﴾

الرُبُوع الموضع المرتفع من الأرض،
ويجوز فيها فتح الرء^(١) وضمها
وكسرها، واختلف في موضع هذه
الرُبُوع ف قيل بيت المقدس، وقيل
بغوة دمشق، وقيل بفلسطين.

﴿ذَاتِ قَرَارٍ وَتَعِينٍ﴾ القرار المستوي من الأرض فمعناه أنها بسيطة يمكن فيها
الحرث والغراسة، وقيل: إن القرار هنا الثمار والحبوب، والمعين الماء الجاري،
فقيل: إنه مشتق من قولك: معن الماء إذا كثر، فالميم على هذا أصلية ووزنه فاعيل،
وقيل: إنه مشتق من العين فالميم زائدة ووزنه مفعول.

﴿يَأْتِيهَا الرُّسُلُ﴾ هذا النداء ليس على ظاهره؛ لأن الرسل كانوا في أزمنة
متفرقة، وإنما المعنى أن كل رسول في زمانه خاطب بذلك، وقيل: الخطاب لسيدنا
محمد ﷺ، وأقامه مقام الجماعة وهذا بعيد. ﴿كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ أي من
الحلال، فالأمر على هذا للوجوب، أو من المستلذات فالأمر للإباحة. ﴿وَأَنْ هَلْدِيءَ
مُتَّكِنٌ مِّمَّةً وَاحِدَةً﴾ قرئ^(٢) إن بالكسر على الاستئناف، وبالفتح على معنى لأن

(١) «رُبُوعٍ» قرأ ابن عامر وعاصم بفتح الرء، وقرأ الباقر بضمها. النشر: ٢/٢٦٨، وقال ابن
عطية: وقرأ ابن عباس ونصر عن عاصم: بكسرها. المحرر الوجيز: ٤/١٧٦.

(٢) قال الداني: الكوفيون: «وإن هذه» بكسر الهمزة، والباقر بفتحها، وخفف ابن عامر النون
وشددها الباقر. التيسير، ص: ١٠٧.

مَا تَسْبِقُ مِنْ أَمْرٍ أَجَلًا وَمَا تَسْتَأْذِنُونَ ﴿١﴾ لَمْ أَرْسَلْنَا نَزْلًا نُنَزِّلُ
عَلَيْهَا نَجَاءً أُمَّةً رُسُلَهَا عَدِيدَةٌ فَأَنْتُمْ بِمَعْصِيَتِهِمْ تَفِيضُونَ وَتَجْعَلُونَ
أَعَادِيَهُمْ أَهْلًا لِلدِّينِ لَا تَأْمُرُونَ ﴿٢﴾ لَمْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ
هَارُونَ ﴿٣﴾ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٤﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَعَلَامِهِ
لَا تَسْمَعُونَ ﴿٥﴾ وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ ﴿٦﴾ لَقَالُوا أَنزِيلُنَا رُسُلَهُمْ
فَلَوْكُنْهُمْ لَنَا عَدِيدُونَ ﴿٧﴾ لَعَدَدُوهُمْ لَمَّا كَانُوا مِنَ النَّهْلِ لَمُحِينَ
﴿٨﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ السِّبْطَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٩﴾ وَجَعَلْنَا آيَةَ
مُرْتَمٍ وَأَمَّا آيَةُ الْوَيْلِ فَلَا تَرْجِعُ إِلَىٰ نَازِلِهَا بِتِلْكَ
الرُّسُلِ كَلَامًا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْتَمِلُوا صَالِحًا إِنَّ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ
﴿١٠﴾ وَإِنَّ هَلْدِيءَ مُتَّكِنٌ مِّمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا زَاهِقٌ لِّلْقَوْمِ
فَتَقَطَّعُوا أَرْزَامَهُمْ تَنْتَنُ لِرَبِّكَ كُلَّ جُزْءٍ بِمَا لَدَنَّهُمْ لَمِحُونَ ﴿١١﴾
لَقَدْ رُمِيَ فِي طَرَفِهِمْ خُتْيٌ جَبِينٌ ﴿١٢﴾ أَمْخِعِينَ رُءُوسَهُمْ بِمِ
مِنْ ثَالِثٍ وَتَيْنٍ ﴿١٣﴾ تَسَارِعُ لَهُمْ فِي الْعُقُوتِ لَلَّ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٤﴾
• إِذِ الَّذِينَ هُمْ بَيْنَ خُشْيٍ رَبِّهِمْ مُشْغِفُونَ ﴿١٥﴾ وَالَّذِينَ هُمْ
بِلَا تِلْكَ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴿١٦﴾ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ﴿١٧﴾

وهي متعلقة بقوله آخرًا.

﴿فَاتَّقُونَ﴾ وقيل: تتعلق بفعل مضمر، تقديره: واعلموا، والأمة هنا الدين وهو ما اتفقت عليه الرسل من التوحيد وغيره.

﴿فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ﴾ أي افرقوا واختلفوا، والضمير لأمم الرسل المذكورين من اليهود والنصارى وغيرهم. ﴿زُبُرًا﴾ جمع زبور وهو الكتاب، والمعنى أنهم افرقوا في اتباع الكتب فاتبعت طائفة التوراة وطائفة الإنجيل وغير ذلك، ووضعوا كتابا من عند أنفسهم.

﴿فَدَزَنُمُ فِي غَمَرَتِهِمْ﴾ الضمير لقريش، والغمرة الجهل والضلال وأصلها من غمرة الماء. ﴿حَتَّىٰ جِئْنَا﴾ هنا يوم بدر أو يوم موتهم.

﴿أَيُخْسِبُونَ﴾ الآية رد عليهم فيما ظنوا من أن أموالهم وأولادهم خير لهم، وأنهم سبب لرضا الله عنهم.

﴿نَسَارِعُ لَهُمْ﴾ هذا خبر أن والضمير الرابط محذوف، تقديره: نسارع به. ﴿لَّا يَشْعُرُونَ﴾ أي لا يشعرون أن ذلك استدراج لهم فيه معنى التهديد.

﴿يُؤْتُونَ مَا آتَوْا﴾ قيل: معناه يعطون ما أعطوا من الزكاة والصدقات، وقيل: إنه عام في جميع أفعال البر أي يفعلونها وهم يخافون أن لا تقبل منهم، وقد روت عائشة هذا المعنى عن النبي ^(١) ﷺ إلا أنها قرأت: «يأتون ما أتوا» ^(٢)

(١) الترمذي الحديث رقم: (٣١٧٥)، وأحمد في مسنده: ١٥٩/٦، والحاكم في المستدرک: ٣٩٣/٢، والطبري في جامع البيان: ٤٦/١٩، والبغوي في معالم التنزيل: ٤٢١/٥.

(٢) أخرجه أحمد: ٩٥/٦، والسيوطي في الدر المنثور: ١٠٦/٦، والحاكم في المستدرک: ٢٣٥/٢، وصححه، وتعبه الذهبي. قال ابن عطية: وقرأت عائشة أم المؤمنين وابن عباس وقتادة والأعمش: يأتون ما أتوا ومعناه يفعلون ما فعلوا، ورويت هذه القراءة عن النبي ﷺ. المحرر الوجيز: ١٧٩/٤.

بالقصر، فيحتمل أن يكون الحديث تفسيراً لهذه القراءة، وقيل: إنه عام في الحسنات والسيئات، أي يفعلونها وهم خائفون من الرجوع إلى الله. ﴿أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ﴾ أن في موضع المفعول من أجله أو في موضع المفعول بوجلت إذ هي في معنى خائفة.

﴿أَوَلَيْكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ﴾

فيه معنيان:

أحدهما: أنهم يبادرون إلى فعل الطاعات.

والآخر: أنهم يتعجلون ثواب الخيرات وهذا مطابق للآية المتقدمة؛ لأنه أثبت فيهم ما نفى عن الكفار من المسارعة.

﴿وَهُمْ لَهَا سَالِفُونَ﴾ فيه المعنيان المذكوران في يسارعون للخيرات، وقيل: معناه سبقت لهم السعادة في الأزل.

﴿وَلَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ يعني أن هذا الذي وصف به الصالحون غير خارج عن الوسع والطاقة، وقد تقدم الكلام على تكليف ما لا يطاق في البقرة. ﴿وَلَدَيْنَا مِكْتَلَبٌ﴾ يعني صحائف الأعمال، ففي الكلام تهديد وتأمين من الظلم والحيث.

﴿فِي غَمَرَةٍ مِّنْ هَٰذَا﴾ أي في غفلة من الدين بجملته، وقيل: من القرآن، وقيل: من الكتاب المذكور، وقيل: من الأعمال التي وصف بها المؤمنون. ﴿وَلَهُمْ

وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَلِلَّوْنِهِمْ وِجْلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ﴿١﴾ أَوَلَيْكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَالِفُونَ ﴿٢﴾ وَلَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَدَيْنَا مِكْتَلَبُ كُلِّ شَيْءٍ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يظلمُونَ ﴿٣﴾ تِلْكَ لِّلَّذِينَ فِي غَمَرَةٍ مِّنْ هَٰذَا وَلَهُمْ أَعْتَابٌ مِّنْ دُونِ ذَٰلِكَ هُمْ لَهَا عِثْرُونَ ﴿٤﴾ حَتَّىٰ إِذَا أَخْلَاكَ مُتَرَجِّعِينَ بِالْأَذَابِ إِذَا هُمْ يُعْذَرُونَ ﴿٥﴾ لَا تَعْلَمُوا النَّوْمَ إِذْ هُمْ يُسْأَلُونَ أَتَنْتَرُونَ ﴿٦﴾ لَقَدْ كَانَتْ آيَاتِنَا ثَلَاثًا مِّنْ قَبْلِهِمْ لَمَنْ هُمْ عَلَىٰ أَهْقَابِهِمْ تُصْبِرُونَ ﴿٧﴾ مُنْشَغِبِينَ بِهِ نَسِيرًا فَهَجَرُونَ ﴿٨﴾ أَلَمْ تَلَمَّ تَذَكَّرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَّالٌ مِّنْ آثَانِهِمْ الْأَوَّلِينَ ﴿٩﴾ أَمْ لَمْ يَعْلَمُوا رُسُلَهُمْ فُهِمَ لَهُمْ لَعْنُ كُفْرِهِمْ أَمْ يُنْفِرُونَ ﴿١٠﴾ أَمْ يَتْلُونَ بِهِ حِجَّةً تِلْ جَاءَهُم بِالْحَقِّ وَأَصْحَرْتُمْ بِالْحَقِّ كَذِبُونَ ﴿١١﴾ وَلَوْ أَتَبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ تِلْ أَتَتْهُمْ يَدُ الْعَذَابِ فَهَمُّ عَنْ دُفْرِهِمْ مُّغْرَضُونَ ﴿١٢﴾ أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا لِّخُرَاجِ رَبِّكَ خَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿١٣﴾ ذَٰلِكَ لَتَذَكَّرُهُمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿١٤﴾ وَإِلَىٰ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بَاءٌ لَّأَجْرِهِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُصِيبَنَّهُمْ ﴿١٥﴾

أَعْمَالٌ مِّنْ ذَوْنِ ذَٰلِكَ ﴿١٠﴾ أي لهم أعمال سيئة دون الغمرة التي هم فيها، فالمعنى: أنهم يجمعون بين الكفر وسوء الأعمال، والإشارة بذلك على هذا إلى الغمرة، وإنما أشار إليها بالتأكيد لأنها في معنى الكفر، وقيل: الإشارة إلى قوله: ﴿مِّنْ هَٰذَا﴾ أي لهم أعمال سيئة غير المشار إليه حسبما اختلف فيه. ﴿هُمْ لَهَا غَمِيلُونَ﴾ قيل: هي إخبار عن أعمالهم في الحال، وقيل: عن الاستقبال، وقيل: المعنى أنهم يتمادون على عملها حتى يأخذهم الله فجعل: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ﴾ غاية لقوله: عاملون.

﴿مُتْرَفِيهِمْ﴾ أي أغنياؤهم وكبرائهم. ﴿إِذَا هُمْ يَجْقِرُونَ﴾ أي يستغيثون ويصيحون، فإن أراد بالعذاب قتل المترفين يوم بدر، فالضمير في يجأرون لسائر قريش، أي صاحوا وناحوا على القتلى، وإن أراد بالعذاب شدائد الدنيا أو عذاب الآخرة، فالضمير لجميعهم.

﴿لَا تَجْقِرُوا الْيَوْمَ﴾ تقديره: يقال لهم يوم العذاب لا تجأروا، ويحتمل أن يكون هذا القول حقيقة وأن يكون بلسان الحال، ولفظه نهى ومعناه أن الجوار لا ينفعهم.

﴿عَلَىٰ أَغْقَابِكُمْ تَنَكُّصُونَ﴾ أي ترجعون إلى وراء، وذلك عبارة عن إعراضهم عن الآيات وهي القرآن.

﴿مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ﴾ قيل: إن الضمير عائد على المسجد الحرام، أو على الحرم وإن لم يذكر؛ ولكنه يفهم من سياق الكلام، والمعنى: أنهم يستكبرون بسبب المسجد الحرام لأنهم أهله وولاته، وقيل: إنه عائد على القرآن من حيث ذكرت الآيات، والمعنى على هذا أن القرآن يحدث لهم عتوا وتكبيرا، وقيل: إنه يعود على النبي ﷺ، وهو على هذا متعلق بسامراً. ﴿سَلِيمًا﴾ مشتق من السمر وهو الجلوس بالليل للحديث، وكانت قريش تجتمع بالليل في المسجد فيتحدثون، وكان

أكثر حديثهم سب النبي ﷺ، وسامراً مفرد بمعنى الجمع، وهو منصوب على الحال، فمن جعل الضمير في به للنبي ﷺ، فالمعنى: أنهم سامرون بذكره وسبه. ﴿تَهْجِرُونَ﴾ من قرأ بضم التاء^(١) وكسر الجيم فمعناه تقولون الهجر بضم الهاء وهو الفحش من الكلام، ومن قرأ بفتح التاء وضم الجيم فهو من الهجر بفتح الهاء أي تهجرون الإسلام والنبي ﷺ والمؤمنين، أو من قولك: هجر المريض إذا هذى، أي تقولون اللغو من القول.

﴿أَلَمْ يَذَّبُرُوا الْقَوْلَ﴾ يعني القرآن وهذا توبيخ لهم. ﴿أَمْ جَاءَهُمْ مَاءٌ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ معناه أن النبوة ليست بيدع فينكرونها، بل قد جاءت آباءهم الأولين، فقد كانت النبوة لنوح وإبراهيم وإسماعيل وغيرهم.

﴿أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ﴾ المعنى: أم لم يعرفوا محمدا ﷺ ويعلموا أنه أشرفهم حسبا، وأصدقهم حديثا، وأعظمهم أمانة، وأرجحهم عقلا، فكيف ينسبونوه إلى الكذب، أو إلى الجنون، أو غير ذلك من النقائص، مع أنه جاءهم بالحق الذي لا يخفى على كل ذي عقل سليم، وأنه عين الصواب.

﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ الاتباع هنا استعارة، والحق هنا يراد به الصواب والأمر المستقيم، فالمعنى: لو كان الأمر على ما تقتضي أهواءهم من الشرك بالله واتباع الباطل لفسدت السموات والأرض كقوله: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَ إِلَهَةٍ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ وقيل: إن الحق في الآية هو الله تعالى، وهذا بعيد في المعنى، وإنما حملة عليه أن جعل الاتباع حقيقة ولم يفهم فيه الاستعارة، وإنما الحق هنا هو المذكور في قوله: ﴿بَلْ جَاءَهُم بِالْحَقِّ وَأَعِزَّتْ لَهُمُ الْغَيْبُوتُ﴾ ﴿بَلْ أَنْتَنَّهُمْ بِذِكْرِهِمْ﴾ يحتمل أن يكون بتذكيرهم ووعظهم أو بفخرهم وشرفهم وهذا أظهر.

(١) ﴿تهجرون﴾ قرأ نافع بضم التاء وكسر الجيم وقرأ الباقون بفتح التاء وضم الجيم. النشر:

﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا﴾ الخروج هو الأجرة، ويقال فيه خراج، والمعنى واحد وقرئ^(١) بالوجهين في الموضعين فهو كقوله: ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ﴾ أي لست تسألهم أجرا فيثقل عليهم اتباعك. ﴿فَخَرَجَ رَبُّكَ خَيْرٌ﴾ أي رزق ربك خير من أموالهم، فهو يرزقك ويغنيك عنهم. ﴿عَنِ الصِّرَاطِ لَنَسْكَبُونَ﴾ أي عادلون ومعرضون عن الصراط المستقيم.

• وَلَوْ رَجِمْتَهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلِجَاحِ فِي طَغْيَانِهِمْ تَغْمُورٌ ﴿١٠١﴾ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ لَمَا أَشْكَتْ بَلَاغُهُمْ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَلَا يُنْفَعُ مِنْهُمْ كَيْدُهُمْ إِذْ هُمْ يُنْصَرُونَ ﴿١٠٢﴾ حَتَّىٰ إِذَا تَفَخَّرْنَا عَنْهُمْ تَافَهُا كَمَا عَذَابُ أُولَئِكَ إِذَا هُمْ يُنْصَرُونَ ﴿١٠٣﴾ وَالْأَنْصَارُ وَالْأَلِيفَةُ لَيْلًا مَا تُنْقَضُونَ ﴿١٠٤﴾ وَهُوَ إِلَهُ أُولَئِكَ فَزَاسِعٌ فِي الْأَرْضِ وَالنَّارُ تَغْفِرُونَ ﴿١٠٥﴾ وَهُوَ إِلَهُ نَحْمِي وَنَحْمِي وَلَهُ الْخِيَالُ النَّبِيُّ وَالشُّهَادَةُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٠٦﴾ بَلْ قَالُوا يَنْفُلُ مَا قَالِ الْأُولَىٰ ﴿١٠٧﴾ قَالُوا أَأُتَاكَ يَتَنَافُ وَكُنَّا مُرَابِّينَ ﴿١٠٨﴾ وَعِظَامًا إِنَّا لَنُفَعِلُونَ ﴿١٠٩﴾ لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَوَعَاوَنَا هَٰذَا مِنْ قَبْلُ إِنَّ هَٰذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿١١٠﴾ قُلْ لَيْسَ الْأَرْضُ بِمَنَاسِكَةٍ وَلَكِنْ هِيَ حَنَافٌ مَعْنَمٌ تَغْلِبُونَ ﴿١١١﴾ سَتَقُولُونَ لِلَّهِ أَلَفٌ قُلْ أَلِفٌ أَلِفَةٌ لَّكُنَّ أَفْئِدَةً يُغْتَابُونَ ﴿١١٢﴾ سَتَقُولُونَ لِلَّهِ أَلَفٌ قُلْ أَلِفٌ أَلِفَةٌ لَّكُنَّ أَفْئِدَةً يُغْتَابُونَ ﴿١١٣﴾ سَتَقُولُونَ لِلَّهِ أَلَفٌ قُلْ أَلِفٌ أَلِفَةٌ لَّكُنَّ أَفْئِدَةً يُغْتَابُونَ ﴿١١٤﴾ سَتَقُولُونَ لِلَّهِ أَلَفٌ قُلْ أَلِفٌ أَلِفَةٌ لَّكُنَّ أَفْئِدَةً يُغْتَابُونَ ﴿١١٥﴾

﴿وَلَوْ رَجِمْتَهُمْ﴾ الآية قال الأكثرون: نزلت هذه الآية^(٢) حين دعا رسول الله ﷺ على قريش بالقحط، فنالهم الجوع حتى أكلوا الجلود وغيرها، فالمعنى: لو رحمتهم بالخصب، وكشفنا ما بهم من ضر الجوع والقحط، لتمادوا على طغيانهم، وفي هذا عندي نظر، فإن الآية مكية باتفاق، وإنما دعا النبي ﷺ على قريش بعد الهجرة حسبما ورد في الحديث^(٣)، وقيل المعنى: لو رحمتهم

(١) «خراجاً» هنا والحرف الأول من المؤمنون، قرأ حمزة والكسائي وخلف بفتح الراء وألف بعدها في الموضعين، وقرأ الباقر ياسكان الراء من غير ألف فيهما، وقرأ ابن عامر «فخرج ربك» ثاني المؤمنين ياسكان الراء وقرأ الباقر بالألف. النشر: ٣٥٤/٢.

(٢) أخرجه النسائي: ٩٨/٢، والطبراني في المعجم الكبير: ٣٧٠/١١، وابن حبان في صحيحه: ٢٤٧/٣، وابن أبي حاتم في تفسيره كما في تفسير ابن كثير: ٢٥١/٣، وحسنه ابن حجر في الفتح: ٥١٠/٦.

(٣) رواه البخاري في صحيحه الحديث رقم: (١٠٠٧)، ومسلم في صحيحه الحديث رقم: (٢٧٩٨)، والترمذي في سننه الحديث رقم: (٣٢٥٤)، والنسائي في تفسيره: ٥١٩/١، وأحمد: ٣٨٠/١، وابن حبان في صحيحه: ٥٤٨/١٤.

بالرد إلى الدنيا بعد موتهم، لعادوا لما نهوا عنه، وهذا القول لا يلزم عليه ما يلزم على الآخر، ولكنه خارج عن معنى الآية.

﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ﴾ قيل: إن هذا العذاب هو الجوع بالقحط وأن الباب ذا العذاب الشديد المتوعد به بعد هذا يوم بدر، وهذا مردود بأن العذاب الذي أصابهم إنما كان بعد بدر، وقيل: إن العذاب الذي أخذهم هو يوم بدر والباب المتوعد به هو القحط، وقيل: الباب ذو العذاب الشديد عذاب الآخرة، وهذا أرجح، ولذلك وصفه بالشدة لأنه أشد من عذاب الدنيا، وقال: ﴿إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ﴾ أي يائسون من الخير، وإنما يقع لهم اليأس في الآخرة كقوله: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ﴾. ﴿فَمَا اسْتَكَانُوا﴾ أي ما تذللوا لله ﷻ، وقد تقدم الكلام على هذه الكلمة في آخر آل عمران. ﴿وَمَا يَتَضَرَّعُونَ﴾ إن قيل: هلا قال فما استكانوا وما تضرعوا، أو فما يستكينون وما يتضرعون باتفاق الفعلين في الماضي أو في الاستقبال؟ فالجواب: أن ما استكانوا عند العذاب الذي أصابهم، وما يتضرعون حتى يفتح عليهم باب عذاب شديد، فنفي الاستكانة فيما مضى ونفي التضرع في الحال والاستقبال.

﴿قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ ما زائدة قليلا صفة لمصدر محذوف، تقديره: شكرا قليلا تشكرون، وذكر السمع والبصر والأفئدة وهي القلوب لعظم المنافع التي فيها، فيجب شكر خالقها، ومن شكره توحيده واتباع رسوله ﷺ، ففي ذكرها تعديد نعمة وإقامة حجة.

﴿ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي نشركم فيها.

﴿وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ أي هو فاعله ومختص به فاللام على هذا للاختصاص، وقد ذكر في البقرة معنى اختلاف الليل والنهار.

﴿بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ﴾ أي قالت قريش مثل قول الأمم المتقدمة،

ثم فسر قولهم بإنكارهم البعث وإليه الإشارة بقولهم: ﴿لَقَدْ وَعِدْنَا نَحْنُ وَءَابَاؤُنَا مِثْلَ ذَلِكَ﴾ وقد ذكر الاستفهامان في الرعد، وأساطير الأولين في الأنعام.

﴿قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا﴾ هذه الآيات توقيف لهم على أمور لا يمكنهم الإقرار بها، وإذا أقروا بها لزمهم توحيد خالقها والإيمان بالدار الآخرة.

﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ﴾ قرئ^(١) في الأول لله باللام بإجماع جواباً لقوله ﴿لِّمَنِ الْأَرْضُ﴾ وكذلك قرأ الجمهور الثاني والثالث، وذلك على المعنى لأن قوله: ﴿مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ﴾ في معنى لمن هي؟ وقرأ أبو عمرو الثاني والثالث بالرفع على اللفظ.

﴿مَلَكُوتٌ﴾ مصدر وفي بنائه مبالغة. ﴿يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ﴾ الإجارة المنع من الإهانة، يقال: أجرت فلاناً على فلان إذا منعته من مضرتة وإهانتته، فالمعنى أن الله تعالى يغيث من شاء ممن شاء، ولا يغيث أحد منه أحداً.

﴿فَأَنَّى تُسْحَرُونَ﴾ أي تخدعون عن الحق، والخداع لهم الشيطان، وذلك تشبيه بالسحر في التخليط والوقوع في الباطل، ورتب هذه التوبيخات الثلاثة بالتدرج، فقال أولاً: ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ ثم قال ثانياً: ﴿أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ وذلك أبلغ لأن فيه زيادة تخويف، ثم قال ثالثاً: ﴿فَأَنَّى تُسْحَرُونَ﴾ وفيه من التوبيخ ما ليس في غيره.

﴿وَأَنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ يعني فيما ينسبون لله من الشركاء والأولاد، ولذلك رد عليهم بنفي ذلك.

﴿إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ﴾ هذا برهان على الوحدانية، وبيانه أن يقال: لو كان مع الله إله آخر لانفرد كل واحد منهما بمخلوقاته عن مخلوقات الآخر،

(١) انظر النشر في القراءات العشر لابن الجزري: ٣٦٩/٢.

واستبد كل واحد منهما بملكه
وطلب غلبة الآخر والعلو عليه،
كما ترى حال ملوك الدنيا، ولكن
لما رأينا جميع المخلوقات مرتبطة
بعضها ببعض حتى كأن العالم كله
كرة واحدة علمنا أن ماله ومديره
واحد لا إله غيره، وليس هذا
البرهان بدليل التمانع كما فهم ابن
عطية وغيره بل هو دليل آخر.

فإن قيل: إذا لا تدخل إلا

على كلام هو جزاء وجواب،

فكيف دخلت هنا ولم يتقدم قبلها شرط ولا سؤال سائل؟ فالجواب: أن الشرط
محذوف، تقديره: لو كان معه آلهة، وإنما حذف لدلالة قوله: ﴿وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ
إِلَهِ﴾ وهو جواب للكفار الذين وقع الرد عليهم.

﴿عَالِمُ الْغَيْبِ﴾ بالرفع خبر ابتداء وبالحذف صفة لله.

﴿قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيدُنِي مَا يُوعَدُونَ﴾ الآية معناه أن الله أمر نبيه ﷺ أن
يدعو لنفسه بالنجاة من عذاب الظالمين إن قضي أن يرى ذلك، وفيها تهديد
للظالمين وهم الكفار، وإن شرطية وما زائدة وجواب الشرط ﴿فَلَا تَجْعَلْنِي﴾ وكرر
قوله رب مبالغة في الدعاء والتضرع.

﴿أَذْفَعُ بِآيَتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ﴾ قيل: التي هي أحسن: لا إله إلا الله،
والسيئة: الشرك، والأظهر أنه أمر بالصفح والاحتمال وحسن الخلق، وهو محكم
غير منسوخ، وإنما نسخ ما يقتضيه من مسالمة الكفار.

قُلْ أَتُنتَهُم بِالْحَقِّ وَأُنتَهُم لَعَلَّاهُمْ ﴿١﴾ مَا أَغْنَىٰ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ
وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهِ إِذَا أَكَلَتْ عِلَّةٌ مِنْهُ خَلْقَ وَلَعَلَّاهُمْ
تَغْنِيهِمْ عَلَىٰ تَغْنِي سَخْلَنَ اللَّهُ عَمَّا يُصَلُّونَ ﴿٢﴾ عَالِمُ
الْغَيْبِ وَالْفَهَادَةِ لَتَجْعَلُنِي عَمَّا يُخْرُغُونَ ﴿٣﴾ لَلرَّبِّ إِذَا
تُرِيدُنِي مَا يُوعَدُونَ ﴿٤﴾ رَبِّ لَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الْغَالِيِينَ
﴿٥﴾ وَإِنِّي عَلَىٰ أَنْ تُرِيدَ مَا تُنَاصِيهِمُ لَلَّذِينَ ﴿٦﴾ أَذْفَعُ بِآيَتِي
هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ لَنُحْنُ أَهْلًا مِمَّا تَخْرُجُونَ ﴿٧﴾ وَلِلرَّبِّ
أَعْلَمُ بِكَ مِنْ خَمَزَاتِ السُّنْتَانِ ﴿٨﴾ وَأَعْلَمُ بِكَ رَبِّ أَنْ
يُخْضَرُونَ ﴿٩﴾ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَهْلُكُمْ الْقَرْثُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ
﴿١٠﴾ لَعَلِّي أَخْتَلِ صَاحِبًا مِمَّا تَخْرُجُ خَلَاءَ إِنَّهَا حَلِيلَةٌ مِمَّا
قَالَتْهَا زَيْنَ وَآيَهُمْ تَزُورُ إِلَىٰ نَوْمٍ يَتَشَوَّرُونَ ﴿١١﴾ لِإِذَا تُنْفَخُ فِي
الصُّورِ لَلرَّبِّ أَنْشَابُ تَنْتَهُمُ تَزِيدُ وَلَا تَنْسَءَلُونَ ﴿١٢﴾ لَمَنْ
نُفِثَ مَوَازِينُهُ لَوَافِكُكُمْ هُمْ النَّفِثُونَ ﴿١٣﴾ وَمَنْ خُفِثَ
مَوَازِينُهُ لَوَافِكُكُمْ الْيَوْمَ خَيْرُوا أَنْتُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ
﴿١٤﴾ تَلْعُجُ وَجْهَهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالْعَلِيقُونَ ﴿١٥﴾

﴿مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ يعني نزغاته ووساوسه، وقيل: يعني الجنون، واللفظ أعم من ذلك.

﴿أَنْ يَّخْضَرُوا﴾ معناه أن يكونوا معه، وقيل: يعني حضورهم عند الموت.

﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ﴾ قال ابن عطية: حتى هنا حرف ابتداء أي ليست غاية لما قبلها، وقال الزمخشري: حتى تتعلق بـ ﴿يَصِفُونَ﴾ أي لا يزالون كذلك حتى يأتهم الموت. ﴿قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ﴾ يعني الرجوع إلى الدنيا، وخاطب به مخاطبة الجماعة للتعظيم، قال ذلك الزمخشري وغيره، ومثله قول الشاعر:

❖ ألا فارحمون يا آل محمد ❖

وقيل: إنه نادى ربه ثم خاطب الملائكة.

﴿فِيمَا تَرَكْتُمْ﴾ قيل: يعني فيما تركت من المال، وقيل: فيما تركت من الإيمان، فهو كقوله: ﴿أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا﴾، والمعنى أن الكافر رغب أن يرجع إلى الدنيا ليؤمن ويعمل صالحا في الإيمان الذي تركه أول مرة. ﴿كَلَّا﴾ ردع له عما طلب. ﴿إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا﴾ يعني قوله: ﴿رَبِّ ارْجِعُونِ﴾ ﴿لَقَلْبِي أَعْمَلُ صَالِحًا﴾ فسمى هذا الكلام كلمة، وفي تأويل معناه ثلاثة أقوال:

أحدها: أن يقول هذه الكلمة لا محالة لإفراط ندمه وحسرتة فهو إخبار بقوله.

والثاني: أن المعنى أنها كلمة يقولها، ولا تنفعه ولا تغني عنه شيئا.

والثالث: أن يكون المعنى أنه يقولها كاذبا فيها ولو رجع إلى الدنيا لم يعمل صالحا.

﴿وَمِنْ وَرَائِهِمْ﴾ أي: فيما يستقبلون من الزمان، والضمير للجماعة المذكورين في قوله: ﴿جَاءَ أَحَدَهُمْ﴾. ﴿بَرْزَخٍ﴾ يعني المدة التي بين الموت والقيامة، وهي

تحول بينهم وبين الرجوع إلى الدنيا، وأصل البرزخ الحاجز بين شيئين.

﴿فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ﴾ المعنى أنه ينقطع يومئذ التعاطف والشفقة التي بين القرابة لاشتغال كل أحد بنفسه، كقوله: ﴿يَوْمَ يُفْرَأُ الْقُرْآنُ مِنْ أَحْجِهِ﴾، فتكون الأنساب كأنها معدومة. ﴿وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ أي لا يسأل بعضهم بعضا لاشتغال كل واحد بنفسه، فإن قيل: كيف الجمع

أَلَمْ تَكُنْ أَتَيْنِي تَتْلِي عَلَيْنَا مَقَالَتَهُمْ بِمَا تَكْفُرُونَ ﴿١﴾
قَالُوا رَبَّنَا ظَلَمْتَنَا عَلَيْنَا مِقْدُوتًا وَعَسَى أَنْتَ أَظْلَمُ ﴿٢﴾ تَتْلَا
أَخْرَجْنَا مِنْهَا لَنْزِيلًا لَعَلَّكُمْ تُفْقَهُونَ ﴿٣﴾ قَالُوا اخْسِئُوا لَهَا وَلَا
تُكَلِّمُونَهَا ﴿٤﴾ إِنَّهُ كَانَ قَرِيبًا مِّنْ عِبَادِهِ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّا
لَظَالِمُونَ لَكَ وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴿٥﴾ فَأَتَّخَذْتُمُوهُمْ
سُفْهَانًا حَتَّىٰ أَنْزَلْنَاهُمْ دُجْرًا وَعَسَىٰ يُنْزِلُهُمْ مُّصْحَفٌ مِّنْ
عِندِ رَبِّهِمْ يَوْمَ يُنْفَخُ الْيَوْمُ هُمُ الْفَاقِرُونَ ﴿٦﴾
قَالُوا سَمِعَ بُرَيْثٌ فِي الْأَرْضِ عِدَّةً بَيْنَهُنَّ قَالُوا لَيْسَ تَوْفَا
أَوْ بَعْضُ يَوْمٍ يَكْتُمُ الْفَاقِرُونَ ﴿٧﴾ قَالُوا إِنْ لَيْسَ إِلَّا قَلِيلٌ لَّوْ
أَعْلَمُ غَضَبُكَ فَاعْلَمُوا ﴿٨﴾ أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ أُنثَىٰ خَلَقْتُمُوهَا عَتَا
وَأَعْلَمُ الْبَيْنَا لَا تَرْجِعُونَ ﴿٩﴾ تَتَخَلَّىٰ إِلَهُ الْكَافِرِ الْعَقْلُ لَا إِلَهَ
إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿١٠﴾ وَمَنْ يُدْرِكْ أَشَدَّ إِلَهًا دَاخِرًا لَا
يُزَمُّانَ لَهُ بِهِ لَمَّا جَاءَهُ عِندَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿١١﴾
وَقُلْ رَبِّ اظْهِرْ وَأَزْهِم وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴿١٢﴾

سُورَةُ الْاَنْجُورِ

بين هذا وبين قوله: ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾؟ فالجواب أن ترك التساؤل عند النفخة الأولى ثم يتساءلون بعد ذلك، فإن يوم القيامة يوم طويل، فيه مواقف كثيرة.

﴿تَلْفَحُ وَجُوهَهُمُ النَّارُ﴾ أي تصيبهم بالإحراق. ﴿كَالْيَحْيُونَ﴾ الكلوح: انكشاف الشفتين عن الأسنان، وكثيرا ما يجري ذلك للكلاب، وقد يجري للكلاب إذا شويت رؤوسها، وفي الحديث^(١) إن شفة الكافر ترتفع في النار حتى تبلغ وسط رأسه، وفي ذلك عذاب وتشويه.

﴿عَلَبَتْ عَلَيْنَا شِفْوَتَنَا﴾ أي ما قدر عليهم من الشقاء وقرئ^(٢) شقاوتنا والمعنى واحد.

(١) ضعيف أخرجه الترمذي في سننه، الحديث رقم: (٣١٧٦)، وأحمد في المسند: ٨٨/٣، والحاكم في المستدرک: ٣٩٥/٢، والبيهقي في معالم التنزيل: ٤٣٠/٥.

(٢) ﴿شقاوتنا﴾ قرأ حمزة والكسائي وخلف بفتح الشين والقاف وألف بعدها، وقرأ الباقون بكسر الشين وإسكان القاف من غير ألف. النشر: ٣٦٩/٢.

﴿قَالَ اخْسَوْا﴾ كلمة تستعمل في زجر الكلاب، ففيها إهانة وإبعاد. ﴿وَلَا تُكَلِّمُونِ﴾ أي لا تكلمون في رفع العذاب فحينئذ ييشسون من ذلك أعاذنا الله من ذلك برحمته.

﴿سُخْرِيًّا﴾ بضم السين من السخرة بمعنى التخديم وبالكسر من السخر بمعنى الاستهزاء وقد يقال هذا بالضم وقرئ^(١) هنا بالوجهين لاحتمال المعنيين على أن معنى الاستهزاء هنا أليق لقوله: ﴿وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضَحَّكُونَ﴾.

﴿كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ يعني في جوف الأرض أمواتا وقيل أحياء في الدنيا فأجابوا بأنهم لبثوا يوما أو بعض يوم لاستقصارهم المدة، أو لما هم فيه من العذاب بحيث لا يعدون شيئا.

﴿فَنَسِىَ الْوَعَايِينَ﴾ أي: أسأل من يقدر على أن يعد وهو من عوفي مما ابتلوا به، أو يعنون الملائكة.

﴿إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا﴾ معناه أنه قليل بالنسبة إلى بقائهم في جهنم خالدين أبدا.

﴿عَبَثًا﴾ أي باطلا، والمعنى: إقامة حجة على الحشر للثواب والعقاب.

﴿لَا يُزْهَقَنَّ لَهُ بِهِ﴾ أي لا حجة ولا دليل، والجملة صفة لقوله: ﴿إِنَّهَا آخَرُ﴾ وجواب الشرط. ﴿فَلِإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ الضمير للأمر والشأن، وانظر كيف افتتح السورة بفلاح المؤمنين، وختمها بعدم فلاح الكافرين، ليبين البون بين الفريقين؟ والله أعلم.



(١) «سخرىا» قرأ المدنيان وحمة والكسائي وخلف بضم السين، وقرأ الباقون بكسرها. المصدر السابق.

سورة النور

﴿سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا﴾ السورة

خبر ابتداء مضمرة، أو مبتدأ وخبره

محذوف، تقدیره: فیما أنزل علیکم

سورة وأنزلناها صفة للسورة.

﴿وَقَرَضْنَا﴾ أي فرضنا الأحكام

التي فيها، وقرئ^(١) بالتشديد

للمبالغة. ﴿ءَايَاتٍ بَيَّنَّتْ﴾ يعني ما

فيها من المواعظ والأحكام

والأمثال، وقيل: معنى ﴿بَيِّنَات﴾

سورة الزلزاله

سورة الزلزاله وقرختها وانزلنا بها النار ينزل على من تعلمون
الزلاية والزلاية لا جيلنوا خل واجود ينهنا باله جلفو ولا
نأخذهم بيما رآه في عين الله ان غنم نؤمنون باله والزمم اذ لا خير
وتنخذ عدايتها طامئة من المؤمنين الزلاية لا تسبح الا راية
أو مشرقة والزلاية لا تسبحها الا راي أو مشرقة وسبحم ذالك على
المؤمنين والذين يزعمون النقصات لم لم تأتوا بانتمو هذه
لا جيلنوم لتبين جلفو ولا تفتلوا لهم هذه أبدا وأركبهم
الشيوع إلا الذين تأتوا من بعد ذالك وأسلخوا من الله
غفور رحيم والذين يزعمون الزواحم لم تمنع لهم هذه إلا
أنفسهم لهذه أخديم أربع هذات باله إنه لمن الضالين
والخايسة أن لغت الله عليا إن ساق من الضالين وتذروا
عنها الغذاب أن تشهد أربع هذات باله إنه لمن الضالين
والخايسة أن غضب الله عليا إن ساق من الضالين وتولوا
لضل الله عليهم وزخشته وإنا الله قواب حسيم

هنا ليس فيها مشكل.

﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾ الزانية والزاني يراد

بهما الجنس، وقدم الزانية لأن الزنا كان حينئذ في النساء أكثر، فإنه كان منهن إماء

وبغايا يجاهرن بذلك ، وإعراب الزاني والزانية كإعراب السارق والسارقة فاقطعوا

أيديهما، وقد ذكر في المائدة، وهذه الآية ناسخة بإجماع لما في سورة النساء من

الإمساك في البيوت في الآية الواحدة، ومن الأذى في الأخرى، ثم إن لفظ هذه

الآية عند مالك ليس على عمومها ، فإن جلد المائة إنما هو حد الزاني والزانية إذا

كانا مسلمين حريين غير محصنين، فيخرج منها الكفار فيردون إلى أهل دينهم،

ويخرج منها العبد والأمة ، والمحصن والمحصنة .

فأما العيد والأمة فحدهما: خمسون جلدة سواء كانا محصنين أو غير

(١) «وفرضناها» قرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو بتشديد الراء، وقرأ الباقون بتخفيفها. النشر:

محصنين، وأما المحصنان الحران فحدهما: الرجم، هذا على مذهب مالك.
وأما الكلام على الآية بالنظر إلى سائر المذاهب، فاعلم أن لفظ هذه الآية ظاهره العموم في المسلمين والكافرين، وفي الأحرار والعبيد والإماء، وفي المحصن وغير المحصن، ثم إن العلماء خصصوا من هذا العموم أشياء منها باتفاق ومنها باختلاف.

فأما الكفار: فرأى أبو حنيفة وأهل الظاهر أن حدهم جلد مائة أحصنوا أو لم يحصنوا أخذوا بعموم الآية، ورأى الشافعي أن حدهم كحد المسلمين الجلد إن لم يحصنوا والرجم إن أحصنوا أخذوا بالآية، وبرجم النبي ﷺ لليهودي واليهودية إذ زنيا^(١) ورأى مالك أن يردوا إلى أهل دينهم، لقوله تعالى في سورة النساء ﴿وَالَّذِينَ يَأْتِيَنَّ الْقَاحِشَةَ مِنْ تَسَاءَلِكُمْ﴾ فخص نساء المسلمين على أنها قد نسختها هذه، ولكن بقيت في محلها.

وأما العبد والأمة: فرأى أهل الظاهر أن حد الأمة خمسون جلدة، لقوله تعالى: ﴿فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ﴾ وأن حد العبد الجلد مائة لعموم الآية، وقال غيرهم: يجلد العبد خمسين بالقياس على الأمة، إذ لا فرق بينهما.

وأما المحصن: فقال الجمهور: حده الرجم فهو مخصوص من هذه الآية، وبعضهم يسمي هذا التخصيص نسخاً، ثم اختلفوا في المخصص أو الناسخ، فقيل: الآية التي ارتفع لفظها وبقي حكمها، وهي قوله: «الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم»^(٢)، وقيل: الناسخ لها السنة الثابتة في الرجم، وقال أهل الظاهر وعلي بن أبي طالب: يجلد المحصن بالآية، ثم يرجم بالسنة^(٣)

(١) تقدم تخريجه، في سورة المائدة.

(٢) رواه البخاري: ٢٦٢٢/٦، ومسلم الحديث رقم: (١٤٥٢)، والمسند الحديث رقم: (٢١٢٤).

(٣) أخرجه عبد الرزاق في المصنف: ٣٢٨/٧.

فجمعوا عليه الحدين ولم يجعلوا الآية منسوخة ولا مخصصة، وقال الخوارج: لا رجم أصلاً، فإن الرجم ليس في كتاب الله، ولا يعتد بقولهم، وظاهر الآية الجلد دون تغريب، وبذلك قال أبو حنيفة، وقال مالك: الجلد والتغريب سنة للحديث، وهو قوله ﷺ: «البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام»^(١) ولا تغريب على النساء، ولا على العبيد عند مالك، وصفة الجلد عند مالك في الظهر والمجلود جالس، وقال الشافعي: يفرق على جميع الأعضاء والمجلود قائم، وتستمر المرأة بثوب لا يقيها الضرب، ويجرد الرجل عند مالك، وقال قوم: يجلد على قميص.

﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ﴾ قيل: يعني في إسقاط الحد أي أقيموه ولا بد، وقيل: في خفيف الضرب، وقيل: في الوجهين، فعلى القول الأول يكون الضرب في الزنا كالضرب في القذف غير مبرح، وهو مذهب مالك والشافعي، وعلى القول الثاني والثالث يكون الضرب في الزنا أشد، واختلف هل يجوز أن يجمع مائة سوط يضرب بها مرة واحدة؟ فمنعه مالك وأجازه أبو حنيفة، لما ورد في قصة أيوب عَلَيْهِ السَّلَام^(٢) وأجازه الشافعي للمريض لورود ذلك في الحديث^(٣). ﴿وَلَيْشَهِدْ عَذَابَهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ المراد بذلك توبيخ الزناة والغلبة عليهم، واختلف في أقل ما يجزئ من الطائفة، فقليل: أربعة اعتباراً بشهادة الزنا وهو قول ابن أبي

(١) رواه البخاري الحديث رقم: (٢٥٠٦)، ومسلم الحديث رقم: (١٦٩٨)، وأبو داود الحديث رقم: (٤٤٤٥)، والنسائي الحديث رقم: (٥٤١٠)، والترمذي الحديث رقم: (١٤٣٣)، والطبري في جامع البيان: ٧٨/٨.

(٢) صحيح عن قتادة أخرجه عبد الرزاق في تفسيره: ١٦٧/٢، والطبري في جامع البيان: ٢١٣/٢١.

(٣) ولفظه: ... عن سعيد بن سعد بن عباد، قال: كان بين أبياتنا رجل مخدج ضعيف، فلم يبرح إلا وهو على أمة من إماء الدار يخبث بها، فرفع شأنه سعد بن عباد إلى رسول الله ﷺ، فقال: «اجلدوه ضرب مائة سوط، قالوا يانبي الله هو أضعف من ذلك، لو ضربناه مائة سوط مات، قال: فخذا له عكالا فيه مائة شمراخ فاضربوه ضربة واحدة» أخرجه ابن ماجه في سننه رقم: (٥٧٤)، وأحمد في مسنده: ٢٢٢/٥، والنسائي في الكبرى: ٥١/٤، وصححه الألباني في صحيح ابن ماجه: ٨٥/٢.

زيد، وقيل: عشرة، وقيل: اثنين وهو مشهور في مذهب مالك، وقيل: واحد.

﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً﴾ الآية معناها ذم الزناة وتشنيع الزنا، وأنه لا يقع فيه إلا زان أو مشرك، ولا يوافق عليه من النساء إلا زانية أو مشركة، وينكح على هذا بمعنى يجامع، وقيل: معناها لا يحل لزان أن يتزوج إلا زانية أو مشركة، ولا يحل لزانية أن تتزوج إلا زانيا أو مشركا، ثم نسخ هذا الحكم وأبيح لهما التزوج ممن شاؤوا، والأول هو الصحيح. ﴿وَحَرَّمَ ذَاكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ الإشارة بذلك إلى الزنا، أي حرم الزنا على المؤمنين، وقيل: الإشارة إلى تزوج المؤمن غير الزاني بزانية، فإن قوما منعوا أن يتزوجها، وهذا على القول الثاني في الآية قبلها وهو بعيد، وأجاز تزويجها مالك وغيره، وروي عنه كراهته.

﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ قَتْلَيْنِ جَلْدَةً﴾ هذا حد القذف وهو الفرية التي عبر الله عنها بالرمي، والمحصنات يراد بهن هنا العفاف من النساء، وخصهن بالذكر لأن قذفهن أكثر وأشنع من قذف الرجال، ودخل الرجال في ذلك بالمعنى إذ لا فرق بينهم، وأجمع العلماء على أن حكم الرجال والنساء هنا واحد، وقيل: إن المعنى: يرمون الأنفس المحصنات فيعم اللفظ على هذا النساء والرجال، ويحتاج هنا إلى الكلام في القذف، والقاذف، والمقذوف، والشهادة في ذلك.

فأما القذف: فهو الرمي بالزنا اتفاقا، أو بفعل قوم لوط عند مالك والشافعي، لعموم لفظ الرمي في الآية، خلافا لأبي حنيفة، أو النفي من النسب، ومذهب مالك أن التعريض بذلك كله كالتصريح، خلافا للشافعي وأبي حنيفة، وأما القاذف فيحد سواء كان مسلما أو كافرا لعموم الآية، وسواء كان حرا أو عبدا، إلا أن العبد والأمة إنما يحدان أربعين عند الجمهور، فنصفوا حدهما قياسا على تنصيفه في الزنا خلافا للظاهرية، ولا يحد الصبي ولا المجنون لكونهما غير مكلفين.

وأما المقذوف: فمذهب مالك أنه يشترط فيه الإسلام والعقل والبلوغ والحرية

والبراءة عما رمي به والتمكن من الوطء تحرزا من المجهوب وشبهه فلا يحد عنده من قذف صبيبا أو كافرا أو مجبوبا أو عبدا ومن لا يمكنه الوطء وقد قيل يحد من قذف واحدا منهم لعموم الآية، واتفقوا على اشتراط البراءة مما رمي به.

وأما الشهادة: التي تسقط حد القذف، فهي: أن يشهد شاهدان عدلان بأن المقذوف عبدا أو كافرا، أو يشهد أربعة شهود ذكور عدول على المعاينة لما قذف به كالمروء في المكحلة، ويؤدون الشهادة مجتمعين.

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ تقدم قبل هذا الاستثناء ثلاثة أحكام، وهي: الحد، ورد شهادة القاذف، وتفسيره، فاتفق على أن الاستثناء راجع إلى التفسير وأن ذلك يزول عنه بالتوبة، واتفق على أنه لا يرجع إلى الحد وأنه لا يسقط عنه بالتوبة، واختلف هل يرجع إلى رد الشهادة أم لا؟ فقال مالك: إذا تاب قبلت شهادته خلافا لأبي حنيفة، وتوبته هو صلاح حاله في دينه، وقيل: إكذاب نفسه.

﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ أَرْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ﴾ هذه الآية في قذف الرجل لامرأته فيجب اللعان بذلك، وسببها^(١): أن رجلا قال يا رسول الله، الرجل يجد مع امرأته رجلا أيقظته فقتلونه أم كيف يصنع؟ فسكت عنه نبي الله ﷺ، ثم عاد فقال: مثل ذلك، فقال رسول الله ﷺ: قد أنزل الله فيك وفي صاحبك فأنتي بها، فتلاعنا وافرقت رسول الله ﷺ بينهما، وموجب اللعان عند مالك شيان:

أحدهما: أن يدعي الزوج أنه رأى امرأته تزني.

والآخر: أن ينفي حملها ويدعي الاستبراء قبله، فإذا تلاعن الزوج تعلقت به ثلاثة أحكام:

(١) البخاري في صحيحه الحديث رقم: (٥٣٠٨)، ومسلم في صحيحه الحديث رقم: (١٤٩٢)، والنسائي في سننه: ١٧٠/٦، وأحمد في مسنده: ٣٣٧/٥، والبخاري في معالم التنزيل: ١٢/٦.

نفي حد القذف عنه، وانتفاء نسب الولد منه، ووجوب حد الزنا عليها إن لم تلاعن، فإن تلاعنت سقط الحد عنها، ولفظ الآية عام في الزوجات الحرائر، والمماليك، والمسلمات، والكافرات، والعدول، وغيرهم، وبذلك أخذ مالك، واشترط في الزوج الإسلام، واشترط أبو حنيفة أن يكونا مسلمين حرين عدلين.

﴿شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾ أي يقول الزوج أربع مرات: أشهد بالله لقد رأيت هذه المرأة تزني، أو أشهد بالله ما هذا الحمل مني ولقد زنت، وإني في ذلك لمن الصادقين، ثم يقول في الخامسة: لعنة الله علي إن كنت من الكاذبين، وزاد أشهب أن يقول: أشهد بالله الذي لا إله إلا هو، وانتصب ﴿أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ﴾ على المصدرية، والعامل فيه شهادة أحدهم وقرئ^(١) بالرفع، وهو خبر شهادة أحدهم، وقوله: ﴿بِاللَّهِ﴾ و﴿إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾ من صلة ﴿أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ﴾ أو من صلة ﴿شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ﴾.

﴿وَالْخَامِسَةُ أَنْ لَعَنْتُ اللَّهَ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ قرئ بنصب الخامسة هنا^(٢) وفي الموضع الثاني، وانتصب بفعل مضمر، تقديره: ويشهد الخامسة، أو بالعطف على أربع شهادات على قراءة النصب، وقرئ بالرفع على الابتداء أو عطف على أربع شهادات بقراءة الرفع، وقرئ^(٣) أن لعنة وأن غضب بتشديد أن ونصب اسمها وتخفيفها ورفع اللعنة والغضب على الابتداء.

(١) حفص وحمزة والكسائي ﴿أربع شهادات﴾ الأول برفع العين، والباقون بالنصب ولا خلاف في الثاني. التيسير، ص: ١٠٨.

(٢) ﴿والخامسة﴾ الأخيرة، رواه حفص بالنصب، والباقون برفعها. النشر: ٣٧٠/٢ قال الداني: حفص ﴿والخامسة أن غضب الله﴾ بنصب التاء والباقون برفعها، ولا خلاف في الأول، ص: ١٠٨ فلعل ما في الأصل هنا سبق قلم.

(٣) قال الداني: نافع ﴿أن لعنت الله﴾ و﴿أن غضب الله﴾ بتخفيف التون فيهما ورفع التاء وكسر الضاد من ﴿غضب﴾ ورفع الهاء من اسم الله ﷻ، والباقون بتشديد التون، ونصب التاء، وفتح الضاد، وجر الهاء. التيسير، ص: ١٠٨.

﴿وَيَذَرُوهَا غَنَاهَا الْعَذَابُ أَنْ
تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ
الْكَاذِبِينَ﴾ العذاب هنا حد الزنا
أي يدفعه التعان المرأة وهي أن
تقول أربع مرات: اشهد بالله ما
زنت وإنه في ذلك لمن الكاذبين
ثم تقول في الخامسة: غضب الله
عليها إن كان من الصادقين ويتعلق
بالتعانها ثلاثة أحكام: دفع الحد
عنها، والتفريق بينها وبين زوجها،
وتأييد الحرمة.

• إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ
هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ لِيَكْلِفُنَّ إِيَّاهُ مَا اسْتَغْنَتْ مِنَ الْإِيمَانِ وَالَّذِينَ
تَوَلَّوْا سَكَتُوا عَنْهُمْ لَكَ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١﴾ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ
الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَأْنُسِيْعِهِمْ خَبْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ ﴿٢﴾
لَوْلَا جَاءَهُ عَلَيْهِ بِأَرْبَعٍ شَهَادَةٍ قَدْ لَمْ يَأْتُوا بِالْبُحْثِ فَتَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ
كَذِبٌ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ السَّكَانُوتُونَ ﴿٣﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي
الدُّنْيَا وَآءَ الْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٤﴾ وَإِذْ
تَلَاوْنَهُ بِالْجَبْتِمْ وَتَقُولُونَ بِالنَّوَامِيسِ مَا لَمْ يَكُنْ فِيهَا مِنْ شَيْءٍ
وَلَا تَحْسِبُونَهُ هَتًّا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ﴿٥﴾ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ
لَنُكِّلْتُمْ مَا تَعْمَلُونَ لَئِنْ لَّمْ نَنصَحْكُمْ بِهَذَا سَخَطْنَا عَلَيْكُمْ
﴿٦﴾ لِيَعْلَمَ اللَّهُ أَن تَعْمَلُوا فِيهِ يَسْمَعُونَ أَوَّلًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٧﴾
وَيَتَّبِعَنَّ اللَّهُ لَكُمْ أَهْلًا يَحْكُمُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ حَكِيمٌ ﴿٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ
يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
فِي الدُّنْيَا وَآءَ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٩﴾ وَلَوْلَا
فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ زَوَّاهُكُمْ وَجِمْكُمْ ﴿١٠﴾

﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ﴾ جواب لولا محذوف هنا وفي الموضع الآخر تقديره لولا
فضل الله عليكم لآخذكم أو نحو هذا.

﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ﴾ الإفك أشد الكذب، ونزلت هذه
الآية وما بعدها إلى تمام ست عشرة آية، في شأن سيدتنا عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وفي براءتها
مما رماها به أهل الإفك، وذلك أن الله برأ أربعة بأربعة؛ برأ يوسف بشهادة الشاهد
من أهلها، وبرأ موسى من قول اليهود بالحجر الذي ذهب بثوبه، وبرأ مريم بكلام
ولدها في حجرها، وبرأ عائشة من الإفك بإنزال القرآن في شأنها.

ولقد تضمنت هذه الآيات الغاية العظمى في الاعتناء بها والكرامة لها
والتشديد على من قذفها، وقد خرج حديث الإفك البخاري^(١) ومسلم وغيرهما،

(١) البخاري في صحيحه الحديث رقم: (٢٥٩٣)، وفي مواضع أخرى منه ومسلم الحديث رقم:

(٢٧٧٠)، وأحمد في مسنده: ١٩٥/٦، والنسائي في تفسيره: ٥٩٩/١، والطبري في جامع

البيان: ١٢٠/١٩، وابن حبان في صحيحه: ١٣/١٠.

واختصاره: أن عائشة خرجت مع رسول الله ﷺ في غزوة بني المصطلق فضاع لها عقد، فتأخرت على التماسه حتى رحل الناس، فجاء رجل يقال له صفوان بن المعطل^(١) فرآها فنزل عن ناقته وتنحى عنها حتى ركبت عائشة، وأخذ يقودها حتى بلغ الجيش، فقال أهل الإفك في ذلك ما قالوا، فبلغ ذلك النبي ﷺ، فقال: ما بال رجال رموا أهلي، والله ما علمت على أهلي إلا خيرا، ولقد ذكروا رجلا ما علمت عليه إلا خيرا، وسأل جارية عائشة فقالت: والله ما علمت عليها إلا ما يعلم الصائغ على تبر الذهب الأحمر، والعصبة: الجماعة من العشرة إلى الأربعين، ولم يذكر في الحديث من أهل الإفك إلا أربعة، وهم: عبد الله بن أبي ابن سلول رأس المنافقين، وحمنة بنت جحش، ومسطح بن أثاثة، وحسان بن ثابت، وقيل: إن حسانا لم يكن منهم، وارتفاع عصبة لأنه خبر إن، واختار ابن عطية^(٢) أن يكون عصبة بدلا من الضمير في جاؤوا، ويكون الخبر ﴿لَا تَحْسِبُوهُ شَرًّا لَّكُمْ﴾ على تقدير: إن حديث الذين جاؤوا بالإفك، والأول أظهر. ﴿بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ خطاب المسلمين والخير في ذلك من خمسة أوجه؛ تبرئة أم المؤمنين، وكرامة الله لها بإنزال الوحي في شأنها، والأجر الجزيل لها في الفرية عليها، وموعظة المؤمنين، والانتقام من المفترين. ﴿وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ﴾ هو عبد الله بن أبي ابن سلول المنافق، وقيل: الذي بدأ بهذه الفرية غير معين، والعذاب العظيم هنا يحتمل أن يراد به الحد أو عذاب الآخرة.

﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا﴾ لولا هنا عرض والمعنى: أنه كان ينبغي للمؤمنين والمؤمنات أن يقيسوا ذلك الأمر على

(١) هو صفوان بن المعطل، بن رخصة السلمي الذكواني، أبو عمرو: صحابي، شهد الخندق والمشاهد كلها. وحضر فتح دمشق، واستشهد بأرمينية، وقيل: في سميساط، وهو الذي قال أهل الإفك فيه وفي عائشة ما قالوا، روى عن النبي ﷺ حديثين ت سنة: ١٩ هـ الاستيعاب:

٢١٨/١، والأعلام: ٢٠٦/٣.

(٢) المحرر الوجيز: ٢٠٥/٤.

أنفسهم، فإن كان ذلك يبعد في حقهم فهو في حق عائشة أبعد لفضلها، وروي^(١) أن هذا النظر وقع لأبي أيوب الأنصاري فقال لزوجته: أكنت أنت تفعلين ذلك؟ قالت: لا والله، قال: فعائشة أفضل منك، قالت: نعم. فإن قيل: لم قال سمعتموه بلفظ الخطاب ثم عدل إلى لفظ الغيبة في قوله ﴿ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ﴾ ولم يقل: ظننتم؟ فالجواب: أن ذلك التفات قصد به المبالغة والتصريح بالإيمان الذي يوجب أن لا يصدق المؤمن على المؤمن شراً.

﴿لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ﴾ لولا هنا عرض والضمير في جاءوا لأهل الإفك ثم حكم الله بكذبهم إذ لم يأتوا بالشهداء. ﴿أَقْضَتْكُمْ يَدِي﴾ يقال أفاض في الحديث وخاض فيه إذا أكثر الكلام فيه. ﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ﴾ العامل في إذ قوله: مسكم أو أفضتكم، ومعنى تلقونه يأخذه بعضكم من بعض، وفي هذا الكلام وفي الذي قبله وبعده عتاب لهم على خوضهم في حديث الإفك وإن كانوا لم يصدقوه، فإن الواجب كان الإغضاء عن ذكره وترك له بالكلية، فعاتبهم على ثلاثة أشياء، وهي: تلقيه بالألسنة، أي السؤال عنه، وأخذه من المسؤول، والثاني: قولهم ذلك، والثالث: أنهم حسبوه هينا وهو عند الله عظيم، وفائدة قوله: ﴿بِأَلْسِنَتِكُمْ﴾ و﴿بِأَفْوَاهِكُمْ﴾ الإشارة إلى أن ذلك الحديث كان باللسان دون القلب إذ كانوا لم يعلموا حقيقته بقلوبهم.

﴿وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا﴾ أي: كان الواجب أن يبادروا إلى إنكار هذا الحديث أول سماعهم له، ولولا أيضا في هذه الآية عرض وكان حقها أن يليها الفعل من غير فاصل بينهما، ولكنه فصل بينهما بقوله: ﴿إِذْ سَمِعْتُمُوهُ﴾ لأن الظروف يجوز فيها ما لا يجوز في غيرها، والقصد بتقديم هذا الظرف الاعتناء به، وبيان أنه كان الواجب المبادرة إلى إنكار الكلام في

(١) ضعيف أخرجه ابن إسحاق كما في تفسير ابن كثير: ٢٧٣/٣، ومن طريقه الطبري: ١٢٩/١٩،

وابن أبي حاتم في تفسيره: ٢٥٤٦/٨.

أول وقت سمعتموه، ومعنى ﴿مَا يَكُونُ لَنَا﴾ ما ينبغي لنا ولا يحل لنا أن نتكلم بهذا. ﴿سُبْحَانَكَ﴾ تنزيه الله عن أن تكون زوجة رسول الله ﷺ على ما قال أهل الإفك، وقال الزمخشري: هو بمعنى التعجب من عظم الأمر والاستبعاد له، والأصل في ذلك أن يسبح الله عند رؤية العجائب. ﴿بِهَتَانُ عَظِيمٍ﴾ البهتان: أن يقال في الإنسان ما ليس فيه، والغيبة أن يقال ما فيه.

﴿أَنْ تَفُودُوا يَمِثْلِهِ﴾ تقديره: يعظكم كراهة أن تعودوا لمثله، ثم عظم الأمر وأكده بقوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجِثُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ﴾ الإشارة بذلك إلى المنافقين الذين أحبوا أن يشيع حديث الإفك، ثم هو عام في غيرهم ممن اتصف بصفاتهم، والعذاب في الدنيا الحد، وأما عذاب الآخرة فقد ورد في الحديث^(١): «أن من عوقب في الدنيا على ذنب لم يعاقب عليه في الآخرة» فأشكل اجتماع الحد مع عذاب الآخرة في هذا الموضع، فيحتمل أن يكون القاذف يعذب في الآخرة ولا يسقط الحد عنه عذاب الآخرة بخلاف سائر الحدود، أو يكون هذا مختصا بمن قذف عائشة، فإنه روي عن ابن عباس أنه قال^(٢): من أذنب ذنبا ثم تاب منه قبل توبته، إلا من خاض في أمر عائشة، أو يكون لمن مات مصرا غير تائب، أو يكون للمنافقين. ﴿خُطُوبَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ ذكر في البقرة [آية ١٦٧]. ﴿بِالْفُحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ ذكر في النحل [آية ٩٠]. ﴿زَكَايَ﴾ أي تظهر من الذنوب وصلح دينه.

﴿وَلَا يَأْتَلِ ۖ وَلَوْ أَفْضَلُ مِنْكُمْ ۖ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا ۖ وَلِي ۖ الْفُرْتَبَى﴾ معنى يأتل يحلف فهو من قولك: آليت إذا حلفت، وقيل: معناه يقصر فهو من قولك: ألوت

(١) صحيح وقد مضى تخريجه.

(٢) ضعيف أخرجه الطبري في جامع البيان: ١٣٩/١٩، وابن منصور كما في الدر المنثور: ١٦٥/٦، وانظر تخريج الزيلعي لأحاديث الكشف. ٤٢٤/٢.

أي قصرت، ومنه: ﴿لَا يَأْتِيَنَّكُمْ﴾ والفضل هنا يحتمل أن يريد به الفضل في الدين، أو الفضل في المال، وهو أن يفضل له عن مقدار ما يكفيه، والسعة: هي اتساع المال، ونزلت الآية بسبب أبي بكر الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حين حلف أن لا ينفق على مسطح لما تكلم في حديث الإفك، وكان ينفق عليه لمسكته ولأنه قريبه، وكان ابن بنت خالته، فلما نزلت ^(١) الآية

• تَأْتِيَهُمُ الَّذِينَ ءَاتَوْا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْعَفْوَ وَالنَّكَاحِ وَلَوْلَا فَعَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَّىٰ عَنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَمَّا كَانَ اللَّهُ يَزَكِّيهِمْ مِنْ شَأْنِ اللَّهِ وَسَمِعَ عَلَيْهِمْ ۖ وَلَا تَأْتِلْ أَزْوَاجَ الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْفُرْقَى وَالْمُسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيُحْشَرُوا أَلَّا يَحْبُوتُوا أَنْ يُغْوِيَنَّ اللَّهُ لَهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ إِنْ الَّذِينَ يَزُومُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْفَلَسَفَاتِ الْمُرْتَبَاتِ لَمُنُوا إِلَى الدُّنْيَا وَإِلَى الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ نَزَّ تَلْهَعًا عَلَيْهِمُ السَّيْطَانُ وَأَنبَاهَهُمْ وَأَزْجَلَهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝ يَوْمَ يُزْجَرُ الَّذِينَ يَزُومُونَ اللَّهَ بِدِينِهِمْ وَالْحَقُّ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ مَزَّ الْحَقُّ الْمُنِينَ ۝ الْحَبِيبُ بِالْحَبِيبِينَ وَالْحَبِيبُونَ بِالْحَبِيبَاتِ وَالطَّاهِتُ بِالطَّاهِتِينَ وَالطَّاهِتُونَ بِالطَّاهِتَاتِ أَزْجَلُكَ مَزْجَرَةٌ يَمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مُغْفِرَةٌ وَرُؤْيَىٰ حَرِيمٍ ۝ تَأْتِيَهُمُ الَّذِينَ ءَاتَوْا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْعَفْوَ وَالنَّكَاحِ وَلَوْلَا فَعَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَّىٰ عَنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَمَّا كَانَ اللَّهُ يَزَكِّيهِمْ مِنْ شَأْنِ اللَّهِ وَسَمِعَ عَلَيْهِمْ ۖ وَلَا تَأْتِلْ أَزْوَاجَ الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْفُرْقَى وَالْمُسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيُحْشَرُوا أَلَّا يَحْبُوتُوا أَنْ يُغْوِيَنَّ اللَّهُ لَهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ إِنْ الَّذِينَ يَزُومُونَ اللَّهَ بِدِينِهِمْ وَالْحَقُّ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ مَزَّ الْحَقُّ الْمُنِينَ ۝ الْحَبِيبُ بِالْحَبِيبِينَ وَالْحَبِيبُونَ بِالْحَبِيبَاتِ وَالطَّاهِتُ بِالطَّاهِتِينَ وَالطَّاهِتُونَ بِالطَّاهِتَاتِ أَزْجَلُكَ مَزْجَرَةٌ يَمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مُغْفِرَةٌ وَرُؤْيَىٰ حَرِيمٍ ۝ تَأْتِيَهُمُ الَّذِينَ ءَاتَوْا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْعَفْوَ وَالنَّكَاحِ وَلَوْلَا فَعَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَّىٰ عَنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَمَّا كَانَ اللَّهُ يَزَكِّيهِمْ مِنْ شَأْنِ اللَّهِ وَسَمِعَ عَلَيْهِمْ ۖ وَلَا تَأْتِلْ أَزْوَاجَ الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْفُرْقَى وَالْمُسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيُحْشَرُوا أَلَّا يَحْبُوتُوا أَنْ يُغْوِيَنَّ اللَّهُ لَهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

رجع إلى مسطح النفقة والإحسان، وكفر عن يمينه، قال بعضهم: هذه أرجى آية في القرآن؛ لأن الله أوصى بالإحسان إلى القاذف، ثم إن لفظ الآية على عمومها، في أن لا يحلف أحد على ترك عمل صالح.

﴿أَلَّا تُحْبُوتُوا أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ أي كما تحبون أن يغفر الله لكم كذلك اغفروا أنتم لمن أساء إليكم، ولما نزلت قال أبو بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «إني لأحب أن يغفر الله لي، ثم رد النفقة إلى مسطح» ^(٢).

﴿الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ﴾ معنى المحصنات هنا العفاف ذوات الصون، ومعنى الغافلات السليمات الصدور، فهو من الغفلة عن الشر. ﴿لَعْنُوا فِي الدُّنْيَا وَآلِ الْآخِرَةِ﴾ هذا الوعيد للقاذفين لعائشة، ولذلك لم يذكر فيه توبة، قال ابن عباس ^(٣): كل مذنب

(١) مضى ضمن حديث الإفك.

(٢) البخاري الحديث رقم: (٦٣٠١) ومسلم الحديث رقم: (٧١٩٦) وغيرهما.

(٣) سبق تخريجه قبل قليل.

تقبل توبته إذا تاب إلا من خاض في حديث عائشة، وقيل: الوعيد لكل قاذف، والعذاب العظيم يحتمل أن يراد به الحد، أو عذاب الآخرة.

﴿يَوْمَ تَشْهَدُ﴾ العامل فيه ﴿يَوْمَئِذِهِمْ﴾ وكرر يومئذ توكيدا، وقيل: العامل فيه عذاب أو فعل مضمر. ﴿وَيَنْهَهُمُ الْحَقُّ﴾ أي جزاؤهم الواجب لهم. ﴿وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ﴾ هذه الآية تدل على أن ما قبلها في المنافقين لأن المؤمن قد علم في الدنيا أن الله هو الحق المبين، ومعنى المبين الظاهر الذي لا شك فيه.

﴿الْخَيْبَتُ لِلْخَيْبِينَ﴾ الآية معناها أن الخيئات من النساء للخيبيين من الرجال، وأن الطيبات من النساء للطيبين من الرجال، ففي ذلك رد على أهل الإفك؛ لأن النبي ﷺ هو أطيب الطيبين، فزوجته أطيب الطيبات، وقيل: المعنى أن الخيئات من الأعمال للخيبيين من الناس، والطيبات من الأعمال للطيبين من الناس، ففيه أيضا رد على أهل الإفك، لأن عائشة لا يليق بها إلا الطيبات من الأعمال، بخلاف ما قاله أهل الإفك، وقيل: إن المعنى: الخيئات من الأقوال للخيبيين من الناس، والإشارة بذلك إلى أهل الإفك، أي أن أقوالهم الخبيثة لا يقولها إلا خبيث مثلهم. ﴿وَلَكُمْ مَبْرَأَةٌ مِمَّا يَقُولُونَ﴾ الإشارة بأولئك إلى الطيبين والطيبات، والضمير في يقولون للخيئات والخيبيين، والمراد تبرئة عائشة ﷺ مما رميت به.

﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا﴾ هذه الآية أمر بالاستئذان في غير بيت الداخل، فيعم بذلك بيوت الأقارب وغيرهم، وقد جاء في الحديث ^(١) الأمر بالاستئذان على الأم خيفة أن يراها عريانة، ومعنى تستأذنوا: تستأذنوا، وهو مأخوذ من قولك: أنست الشيء إذا علمته، فالاستئناس أن

(١) أخرجه مالك في الموطأ وأبو داود في المراسيل، ص: ١٩، والطبري في جامع البيان: ١٤٨/١٩

قال ابن عبد البر في التمهيد: ٢٢٩/١٦ لا أعلم بسند من وجه صحيح بهذا اللفظ وهو مرسل صحيح مجتمع على صحة معناه.

يستعلم: هل يريد أهل الدار الدخول أم لا؟ وقيل: مأخوذ من الأنس ضد الوحشة، وقرأ ابن عباس^(١): «حتى تستأذنوا»، والاستئذان واجب، وأما السلام: فلا ينتهي إلى الوجوب، واختلف أيهما يقدم؟، فقيل: يقدم السلام ثم يستأذن، فيقول: السلام عليكم، ثم يقول: أأدخل؟ وقيل: يقدم الاستئذان لتقديمه في الآية، وليس في الآية عدد الاستئذان، وجاء في الحديث: أن يستأذن

[illegible]

ثلاث مرات^(٢) وهو تفسير للآية.

﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ﴾
سبب هذه الآية^(٣) أنه لما نزلت آية الاستئذان تعمق قوم فكانوا يأتون المواضع غير
المسكونة فيسلمون ويستأذنون، فأباححت هذه الآية دخولها بغير استئذان، واختلف
في البيوت غير المسكونة في هذه الآية، فقيل: هي الفنادق التي في الطرق ولا
يسكنها أحد، بل هي موقوفة لبأوي إليها كل ابن سبيل، والمتاع على هذا التمتع

(١) غريب أخرجه الحاكم في المستدرک: ٣٩٦/٢، والطبري في جامع البيان: ١٤٥/١٩ قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي، وقال ابن كثير في تفسيره: ٢٨٠/٣، وهذا غريب جدا عن ابن عباس.

(٢) أخرجه مسلم الحديث رقم: (٥٧٥٣)، والموطأ الحديث رقم: (٣٥٣٩)، ومصنف ابن أبي شيبة: ٤٩٤/٨، ومشكل الآثار للطحاوي: ١١٤/٤، ومعرفة السنن والآثار للبيهقي: ١٢/١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره: ٢٥٧٠/٨، ولباب النقول في أسباب النزول، ص: ١٤٣، والواحد في أسبابه، ص: ٢٧٢، والبيهقي في معالم التنزيل: ٣١/٦.

بالنزول فيها والمبيت وغير ذلك، وقيل: هي الخرب التي تدخل للبول والغائط، والمتاع على هذا حاجة الإنسان، وقيل: هي حوانيت القيسارية^(١)، والمتاع على هذا الثياب والبسط وشبهها، وهذا القول خطأ لأن الاستئذان في الحوانيت واجب بإجماع.

﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَنْبَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ﴾ إعرابها كإعراب ﴿يَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ في إبراهيم وقد ذكر، و﴿مِنْ أَنْبَارِهِمْ﴾ للتبويض، والمراد غض البصر عما يحرم والاقتصار به على ما يحل، وقيل: معنى التبويض فيه أن النظرة الأولى لا حرج بها ويمنع ما بعدها، وأجاز الأخفش أن تكون من زائدة، وقيل: هي لابتداء الغاية؛ لأن البصر مفتاح القلب، والغض المأمور به هو عن النظر إلى العورة، أو إلى ما لا يحل من النساء، أو إلى كتب الغير، وشبه ذلك مما يستر، وحفظ الفروج المأمور به هو عن الزنا، وقيل: أراد ستر العورة، والأظهر أن الجميع مراد.

﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَنْبَارِهِنَّ﴾ تؤمر المرأة بغض بصرها عن عورة الرجل وعن عورة المرأة إجماعاً، واختلف هل يجب عليها غض بصرها عن سائر جسد الرجل الأجنبي أم لا؟ وعن سائر جسد المرأة أم لا؟ فعلى القول بذلك تشتمل الآية عليه، والكلام في حفظ فروج النساء كحفظ فروج الرجال. ﴿وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا﴾ نهي عن إظهار الزينة بالجملة، ثم استثنى الظاهر منها، وهو ما لا بد من النظر إليه عند حركتها أو إصلاح شأنها وشبه ذلك، فقيل: إلا ما ظهر منها، يعني: الثياب، فعلى هذا يجب ستر جميع جسدتها، وقيل: الثياب والوجه والكفان، وهو مذهب مالك؛ لأنه أباح كشف وجهها وكفيها في الصلاة،

(١) القيسارية: كلمة مستعملة بالمغرب في كل مدينة على الخصوص، وتعني السوق الذي تحيط به الأسوار، حيث يتجمع معظم التجار على اختلاف بضاعتهم من لباس أو ما شابه، والكلمة كما هو معروف من أصل يوناني. مجلة مجمع اللغة العربية بالقاهرة العدد: ٩٥ ص: ٢٠.

وزاد أبو حنيفة القدمين. ﴿وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ﴾ الجيوب هي التي يقول لها العامة أطواق، وسببها أن النساء كن في ذلك الزمان يلبسن ثيابا واسعات الجيوب يظهر منها صدورهن، وكن إذا غطين رؤوسهن بالأخمرة سد لها من وراء الظهر فيبقى الصدر والعنق والأذنان لا ستر عليها، فأمرهن الله بلبس الأخمرة على الجيوب ليستر جميع ذلك. ﴿وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ﴾ الآية المراد بالزينة هنا الباطنة فلما ذكر في الآية قبلها ما أباح أن يراه غير ذوي المحرم من الزينة الظاهرة، وذكر في هذه ما أباح أن يراه الزوج وذوي المحارم من الزينة الباطنة، وبدأ بالبعولة وهم الأزواج؛ لأن اطلاعهم يقع على أعظم من هذا، ثم ثنى بذوي المحارم وسوى بينهم في إبداء الزينة، ولكن مراتبهم تختلف بحسب القرب، والمراد بالآباء كل من له ولادة من والد وجد، وبالأبناء كل من عليه ولادة من ولد وولد ولد، ولم يذكر في هذه الآية من ذوي المحارم العم والخال، ومذهب جمهور العلماء جواز رؤيتهما للمرأة؛ لأنهما من ذوي المحارم، وكره ذلك قوم، وقال الشافعي: إنما لم يذكر العم والخال لثلا يصفى زينة المرأة لأولادهما. ﴿أَوْ يَسَاءِهِنَّ﴾ يعني جميع المؤمنات، فكأنه قال: أو صنفهن ويخرج عن ذلك نساء الكفار. ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ﴾ يدخل في ذلك الإماء المسلمات والكتاتيبات، وأما العبيد ففيهم ثلاثة أقوال: منع رؤيتهم لسيدتهم وهو قول الشافعي، والجواز وهو قول ابن عباس^(١) وعائشة^(٢)، والجواز بشرط أن يكون العبد وغدا، وهو

(١) الذي ورد عن ابن عباس جواز رؤية شعرها فقط أخرجه ابن أبي شيبة وابن المنذر كما في الدر المنثور في التفسير بالمأثور للسيوطي: ١٨٣/٦ عن ابن عباس: قال: لا بأس أن يرى العبد شعر سيده.

(٢) صحيح عن عائشة، فعن سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، قَالَ: اسْتَأْذَنْتُ عَلَىٰ عَائِشَةَ، فَقَالَتْ: سُلَيْمَانُ؟ قُلْتُ: سُلَيْمَانُ، فَقَالَتْ: أَذَيْتَ مَا بَقِيَ عَلَيْكَ مِنْ كِتَابَتِكَ الَّتِي قَاطَعْتَ أَهْلَكَ عَلَيْهَا، قُلْتُ: نَعَمْ، إِلَّا سَيِّئًا يَسِيرًا قَالَتْ: ادْخُلْ فَإِنَّكَ عَبْدٌ مَا بَقِيَ عَلَيْكَ شَيْءٌ. مختصر صحيح البخاري: ٩٣٩/٢، ومصنف ابن أبي شيبة: ١٤٦/٦.

مذهب مالك، وإنما أخذ جوازه من قوله: ﴿أَوِ التَّائِمِينَ غَيْرِ الْأُزْبَةِ﴾ واختلف هل يجوز أن يراها عبد زوجها وعبد الأجنبي أم لا؟ على قولين. ﴿أَوِ التَّائِمِينَ غَيْرِ الْأُزْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ﴾ شرط في رؤية غير ذوي المحارم شرطين:

أحدهما: أن يكونا تابعين ومعناه أن يتبع لشيء يعطاه، كالوكيل والمتصرف ولذلك قال بعضهم: هو الذي يتبعك وهمته بطنه.

والآخر: أن لا يكون لهم إربة في النساء كالخصي، والمخنث، والشيخ الهرم، والأحمق، فلا يجوز رؤيتهم للنساء إلا باجتماع الشرطين، وقيل: بأحدهما ومعنى الإربة الحاجة إلى اللوط.

﴿أَوِ الْطِفْلَ الَّذِينَ لَمْ يَطْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ﴾ أراد بالطفل الجنس ولذلك وصفه بالجمع، ويقال طفل ما لم يراهق الحلم، ويظهروا معناه يطلعون باللوط على عورات النساء، فمعناه الذين لم يطووا النساء، وقيل: الذين لا يدرون ما عورات النساء، وهذا أحسن. ﴿وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ﴾ روي: أن امرأة كان لها خلخالان فكانت تضرب بهما ليسمعهما الرجال فنهى الله ﷻ عن ذلك^(١) قال الزجاج: إسماع صوت الزينة أشد تحريكا للشهوة من إبدائها. ﴿وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعاً أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ التوبة واجبة على كل مكلف بدليل الكتاب والسنة، وإجماع الأمة.

وفرائضها ثلاث: الندم على الذنب من حيث عصي به ذو الجلال، لا من حيث أضر ببدن أو مال، والإقلاع عن الذنب في أول أوقات الإمكان، من غير

(١) روى ابن جرير: عن ابن عباس: ﴿وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ﴾ فهو أن تفرع الخلخال بالآخر عند الرجال، ويكون في رجلها خلخال، فتحرّكهن عند الرجال، فنهى الله سبحانه وتعالى عن ذلك؛ لأنه من عمل الشيطان، حدثنا الحسن، قال: أخبرنا عبد الرزاق، قال: أخبرنا معمر، عن قتادة: ﴿وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ﴾ قال: هو الخلخال، لا تضرب امرأة برجلها ليسمع صوت خلخالها. الطبري: ١٦٤/١٩.

تأخير ولا توان، والعزم أن لا يعود إليها أبدا، ومهما قضي عليه بالعود أحدث عزا مجددا.

وآدابها ثلاثة: الاعتراف بالذنب مقرونا بالانكسار، والإكثار من التضرع والاستغفار، والإكثار من الحسنات، لمحو ما تقدم من السيئات.

ومراتبها سبع: فتوبة الكفار من الكفر، وتوبة المخطئين من الذنوب الكبائر، وتوبة العدول من الصغائر، وتوبة العابدين من الفترات، وتوبة السالكين من علل القلوب والآفات، وتوبة أهل الورع من الشبهات، وتوبة أهل المشاهدة من الغفلات.

والبواعث على التوبة سبعة؛ خوف العقاب، ورجاء الثواب، والخجل من الحساب، ومحبة الحبيب، ومراقبة الرقيب القريب، وتعظيم بالمقام وشكر الإنعام.

﴿وَأَنكِحُوا الْأَيَامَى مِنكُمْ﴾ الأيامى جمع أيم، ومعناه الذين لا أزواج لهم رجالا كانوا أو نساء، أبكارا أو ثيبا، والخطاب هنا للأولياء والحكام، أمرهم الله بتزويج الأيامى، فاقتضى ذلك النهي عن عضلهم من التزويج، وفي الآية دليل على عدم استقلال النساء بالإنكاح واشتراط الولاية فيه، وهو مذهب مالك والشافعي، خلافا لأبي حنيفة. ﴿وَالصَّالِحِينَ مِن عِبَادِكُم وَلِمَا لَكُمْ﴾ يعني الذين يصلحون للتزويج من ذكور العبيد وإنائهم، (وقال الزمخشري: الصالحين بمعنى الصلاح في الدين، قال: وإنما خصهم الله بالذكر ليحفظ عليهم صلاحهم)،^(١) والمخاطبون هنا

وَأَنكِحُوا الْأَيَامَى مِنكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِن عِبَادِكُم وَلِمَا لَكُمْ
إِنْ تُكُونُوا لِقَرَاءَةِ يُنْفِيهِمْ اللَّهُ مِنْ قَضَائِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ
وَلَنُتَقِيَبَ الَّذِينَ لَا يُجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُنْفِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ قَضَائِهِ
وَالَّذِينَ يَتَّبِعُوا الْحَتَبَ بِمَا تَلَعَتْ أَيْمَانُهُمْ لَمَعَانِيَهُمْ إِنْ
عَلِمْتُمْ بِهِمْ خَيْرًا وَءَاتَوْهُمْ مِّن ثَالِثِ اللَّهِ إِلَيْهِ ءَاتَلَعْتُمْ وَلَا
تُسْخِرُوا لِقَبَائِكُمْ عَلَى الْبَيْتِ إِنْ أَرَدْتُمْ تَعَصُّنَا لَنَبْتَرِكُنَّ أَغْرَضَ
الْحَقُّوهُ الدُّنْيَا وَتَنُفْسُكُمْ لَقَدْ لَقِيَ اللَّهُ مِنْ تَعْدِ إِسْرَائِيلَ عَمْرُو
رِيمَ ۖ وَلَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ ءَاتِيَتْ مُشْتَرِكَةً وَتَلَا مِنَ الَّذِينَ
خَلَوْا مِن قَبْلِكُمْ وَمُزْمَلَةً لِلشَّيْثِينَ ۖ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ نَقْلُ نُورِهِ حَقٌّ حَقُّوهُ فِيهَا مِصْبَاحُ الْبُصَاخِ فِي
رُجَائِي الرِّجَائَةِ حَقَّا لَهَا حَقُّوَصَتْ ذُرِّيُّ نُورٍ مِن فَجْوَةٍ
مُتَبَرِّقَةٍ لِنُورِهِ لَا حَرِيَّةٍ وَلَا ظَرِيَّةٍ يَسْأَلُ لِقَائَهَا يُنْفِيَهُ وَلَوْ لَمْ
تُنَشْأَ نَارُ نُورٍ عَلَى نُورِ نَهْدِهِ اللَّهُ يُنْزِلُهُ مِن نُّشَاءٍ وَتَضْرِبُ اللَّهُ
الْأَنْتَالِ يَلْكَسُ وَاللَّهُ بِغُلْفٍ عَلِيمٌ ۖ فِي يَوْمٍ أُدِّينَ اللَّهُ أَن
تُؤْتَقَ وَتَلَسَّرَ فِيهَا أَسْنَدُ يُتَبَخَّرُ لَهُ فِيهَا بِالْثَدِّ وَءَاتَا لَأَسَالِ

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

ساداتهم، ومذهب الشافعي أن السيد يجبر على تزويج عبيده لهذه الآية، خلافا لمالك، ومذهب مالك: أن السيد يجبر عبده وأمه على النكاح، خلافا للشافعي. ﴿إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِيهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ وعد الله بالغنَى للفقراء الذين يتزوجون لطلب رضا الله، ولذلك قال ابن مسعود^(١): «التمسوا الغنى في النكاح».

﴿وَلَيْسَتْغْفِيرُ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ أمر بالاستغفار وهو الاجتهاد في طلب العفة من الحرام لمن لا يقدر على الزواج، ف قوله ﴿لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا﴾ معناه لا يجدون استطاعة على الزواج بأي وجه تعذر الزواج، وقيل معناه: لا يجدون صداقا للنكاح، والمعنى الأول أعم، والثاني أليق بقوله ﴿حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾. ﴿وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ﴾ الكتاب هنا مصدر بمعنى الكتابة، وهي مقاطعة العبد على مال منجم، فإذا أده خرج حرا وإن عجز بقي رقيقا، وقيل: إن الآية نزلت بسبب^(٢) حويطب بن عبد العزى سأل مولاه أن يكتبه فأبى عليه، وحكمها مع ذلك عام فأمر الله سادات العبيد أن يكتبهم إذا طلبوا الكتابة، وهذا الأمر على الندب عند مالك والجمهور، وقال الظاهرية وغيرهم: هو على الوجوب، وذلك ظاهر قول عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(٣) لأنس بن مالك، حين سأله مملوكه سيرين الكتابة، فتلكا أنس، فقال له عمر: لتكتبنه أو لأوجعنك بالدرة، وإنما حملة مالك على الندب؛ لأن الكتابة كالبيع، فكما لا يجبر على البيع لا يجبر عليها، واختلف: هل يجبر السيد عبده على الكتابة أم لا؟ على قولين في المذهب. ﴿إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ الخير

(١) أخرجه الطبري في جامع البيان: ١٦٦/١٩ بسند ضعيف.

(٢) أخرجه ابن السكن في معرفة الصحابة معلقا كما في الدر المنثور: ١٨٩/٦، واللباب، ص:

١٤٤، وأورده البغوي في معالم التنزيل: ٤١/٦، والواحي في أسبابه، ص: ٢٧٢.

(٣) صحيح قال ابن كثير في تفسيره: ٢٨٧/٣ إسناده صحيح ورواه البيهقي في الكبرى: ٣١٩/١٠،

والطبري في جامع البيان: ١٦٧/١٩. وذكره البخاري تعليقا: «... أَنَّ سِيرِينَ سَأَلَ أَنَسَ الْكِتَابَةَ وَكَانَ كَثِيرَ الْمَالِ فَأَبَى فَأَنْطَلَقَ إِلَى عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ: كَاتِبُهُ، فَأَبَى، فَقَضَرَهُ بِالدَّرَّةِ، وَبَثَلُو عُمَرَ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا» فكتابه. ج ٤٢٢/٦.

هنا القوة على أداء الكتابة بأي وجه كان، وقيل: هو المال الذي يؤدي منه كتابته من غير أن يسأل أموال الناس، وقيل: هو الصلاح في الدين. ﴿وَأَتَوْهُمْ مِّن مَّالِ اللَّهِ الَّذِي ءَاتَلَكُمْ﴾ هذا أمر بإعانة المكاتب على كتابته، واختلف فيمن المخاطب بذلك؟، فقيل: هو خطاب للناس أجمعين، وقيل: للولاة، والأمر على هذين القولين للندب، وقيل: هو خطاب لسادات المكاتبين وهو على هذا القول ندب عند مالك، ووجوب عند الشافعي، فإن كان الأمر للناس فالمعنى: أن يعطوهم صدقات من أموالهم، وإن كان للولاة فيعطوهم من الزكاة، وإن كان للسادات فيحطوا عنهم من كتابتهم، وقيل: يعطوهم من أموالهم من غير الكتابة، وعلى القول بالخط من الكتابة اختلف في مقدار ما يحط، فقيل: الربع، وروي ذلك ^(١) عن رسول الله ﷺ، وقيل: الثلث، وقال مالك والشافعي: لا حد في ذلك، بل أقل ما ينطلق عليه اسم شيء، إلا أن الشافعي يجبره على ذلك، ولا يجبره مالك، وزمان الحط عنه في آخر الكتابة عند مالك، وقيل: في أول نجم. ﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى الْإِغْيَاءِ﴾ معنى البغاء الزنا، نهى الله المسلمين أن يجبروا مملوكاتهم على ذلك، وسبب الآية ^(٢) أن عبد الله بن أبي ابن سلول المنافق كان له جاريتان، فكان يأمرهما بالزنا؛ للكسب منه، وللولادة، ويضربهما على ذلك، فشكنا ذلك إلى النبي ﷺ، فنزلت الآية فيه، وفيمن فعل مثل فعله. ﴿إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا﴾ هذا الشرط راجع إلى إكراه الفتيات على الزنا، إذ لا يتصور إكراههن إلا إذا أردن التحصن، وهو التعفف، وقيل: هو راجع إلى قوله: وأنكحوا الأيامى وذلك بعيد. ﴿يَتَّبَتَّقُوا عَرَضَ الْحَيَوةِ﴾ يعني ما تكسبه الأمة بفرجها، وما تلده من الزنا، ويتعلق ﴿يَتَّبَتَّقُوا﴾ بقوله: ﴿وَلَا تُكْرِهُوا﴾. ﴿وَمَنْ يُكْرِهْهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ

(١) أخرجه عبد الرزاق في المصنف: ٣٧٥/٨، ومن طريقه الحاكم في المستدرک: ٣٩٧/٢، وابن أبي حاتم: ٢٥٨٦/٨، والبيهقي في السنن الكبرى: ٣٢٩/١٠، وصححه موقوفاً. فالحاصل أن الحديث وقفه صحيح ورفعته منكر.

(٢) صحيح أخرجه مسلم في صحيحه الحديث رقم: (٣٠٢٩)، والطبري في جامع البيان: ١٧٤/١٩، وأبو داود في سننه الحديث رقم: (٢٣١١)، والحاكم: ٣٩٧/٢.

عَفُورٌ رَّحِيمٌ» المعنى غفور لمن رحيم بهن، لا يؤاخذهن بالزنا لأنهن أكرهن عليه، ويحتمل أن يكون المعنى «عَفُورٌ رَّحِيمٌ» للسيد الذي يكرههن إذا تاب من ذلك.

﴿ءَايَلَتِ مُبَيِّنَاتٍ﴾ بفتح الباء^(١) أي بينها الله وبالكسر مبيّنات للأحكام والحلال والحرام. ﴿وَمَثَلًا﴾ يعني ضرب لكم الأمثال بمن كان قبلكم في تحريم الزنا لأنه كان حراما في كل ملة أو في براءة عائشة، كما برأ يوسف ومريم.

﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ النور يطلق حقيقة على الضوء الذي يدرك بالأبصار ومجازا على المعاني التي تدرك بالقلوب، والله ليس كمثله شيء، فتأويل الآية: الله ذو نور السموات والأرض، ووصف نفسه بأنه نور كما تقول: زيد كرم إذا أردت المبالغة في أنه كريم، فإن أراد بالنور المدرك بالأبصار فمعنى نور السموات والأرض أنه خلق النور الذي فيهما من الشمس والقمر والنجوم، أو أنه خلقهما وأخرجهما من العدم إلى الوجود، فإنما ظهرت به كما تظهر الأشياء بالضوء، ومن هذا المعنى قرأ علي بن أبي طالب: «الله نور السموات والأرض»^(٢) بفتح النون والواو والراء وتشديد الواو، أي جعل فيهما النور، وإن أراد بالنور المدرك بالقلوب، فمعنى نور السموات والأرض جاعل النور في قلوب أهل السموات والأرض، ولهذا قال ابن عباس^(٣): معناه هادي أهل السموات والأرض. ﴿مَثَلٌ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ﴾ المشكاة هي الكوة غير النافذة تكون في الحائط، ويكون المصباح فيها شديد الإضاءة، وقيل: المشكاة العمود الذي يكون المصباح على رأسه، والأول أصح وأشهر، والمعنى صفة نور الله في وضوحه، كصفة مشكاة

(١) قال الداني: ابن عامر وحفص وحزمة والكسائي «آيات مبيّنات» في الموضعين هنا وفي الطلاق بكسر الباء والباقون يفتحها. التيسير ص ١٠٨.

(٢) لم أجده مستندا وذكرها أبو حيان في تفسيره وعزاها لعدد من الصحابة منهم علي: ٤٥٥/٦، وعزاها ابن عطية في المحرر الوجيز: ٢٢٤/٤ لعبد الله بن عياش بن أبي ربيعة وأبي عبد الرحمن السلمي.

(٣) صحيح أخرجه الطبري في جامع البيان: ١٧٧/١٩، وابن أبي حاتم في تفسيره: ٢٥٩٣/٨.

فيها مصباح على أعظم ما يتصوره البشر من الإضاءة والإنارة، وإنما شبه بالمشكاة وإن كان نور الله أعظم؛ لأن ذلك غاية ما يدركه الناس من الأنوار، فضرب المثل لهم بما يصلون إلى إدراكه، وقيل: الضمير في ﴿نُورِهِ﴾ عائد على سيدنا محمد ﷺ، وقيل: على القرآن، وقيل: على المؤمن، وهذه الأقوال ضعيفة لأنه لم يتقدم ما يعود عليه الضمير.

فإن قيل: كيف يصح أن يقال الله نور السموات والأرض فأخبر أنه هو النور، ثم أضاف النور إليه في قوله: ﴿تَمَثَّلَ نُورِهِ﴾ والمضاف غير المضاف إليه؟ فالجواب: أن ذلك يصح مع التأويل الذي قدمناه، أي الله ذو نور السموات والأرض، أو كما تقول: زيد كرم، ثم تقول: ينعش الناس بكرمه.

﴿الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ﴾ المصباح هو الفتيل بناره، والمعنى: أنه في قنديل من زجاج لأن الضوء فيه أزهى لأنه جسم شفاف. ﴿الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ﴾ شبه الزجاج في إنارتها بكوكب دري، وذلك يحتمل معنيين: إما أن يريد أنها تضيء بالمصباح الذي فيها، وإما أن يريد أنها في نفسها شديدة الضوء لصفائها ورقة جوهرها، وهذا أبلغ لاجتماع نورها مع نور المصباح، والمراد بالكوكب الدرّي أحد الدراري المضيئة: كالمشتري، والزهرة، وسهيل، ونحوها، وقيل: أراد الزهرة، ولا دليل على هذا التخصيص، وقرأ نافع^(١) دري بضم الدال وتشديد الياء بغير همزة، ولهذه القراءة وجهان: إما أن ينسب الكوكب إلى الدر لبياضه وصفائه، أو يكون مسهلاً من الهمز، وقرئ: بالهمز وكسر الدال وبالهمز وضم الدال، وهو مشتق من الدرء بمعنى الدفع. ﴿يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ﴾ من قرأ يوقد^(٢)

(١) أي ومن معه من القراء، قال محمد بن الجزري: ﴿دري﴾ قرأ أبو عمرو والكسائي بكسر الدال مع المد الهمز، وقرأ حمزة وأبو بكر بضم الدال والمد والهمز، وقرأ الباقر بضم الدال وتشديد الياء من غير مد ولا همز، وحمزة على أصله في تخفيفه وفقاً بالإدغام. النشر: ٣٧٢/٢.

(٢) ﴿يُوقَدُ﴾ قرأ ابن كثير والبصريان وأبو جعفر بقاء مفتوحة وفتح الواو والدال وتشديد القاف، وقرأ نافع وابن عامر وحفص بياء مضمومة وإسكان الواو وتخفيف القاف ورفع الدال على التذكير، وقرأ الباقر كذلك إلا أنهم بالياء على التأنيث. المصدر السابق.

بالباء أو توقد بالفعل الماضي فالفعل مسند إلى المصباح، ومن قرأ توقد بالتاء والفعل المضارع فهو مسند إلى الزجاجاة، والمعنى: يوقد من زيت شجرة مباركة، ووصفها بالبركة لكثرة منافعها، أو لأنها تنبت في الأرض المباركة، وهي الشام. ﴿لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ﴾ قيل: يعني أنها بالشام فليست من شرق الأرض ولا من غربها، وأجود الزيتون زيتون الشام، وقيل: هي منكشفة تصيبها الشمس طول النهار، فليست خالصة للشرق فتسمى شرقية، ولا للغرب فتسمى غربية، بل هي غربية شرقية؛ لأن الشمس تستدير عليها من الشرق والغرب، وقيل: إنها في وسط دوحة لا في جهة الشرق من الدوحة ولا في جهة الغرب، وقيل: إنها من شجرة الجنة ولو كانت في الدنيا لكانت شرقية أو غربية. ﴿يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ﴾ مبالغة في وصف صفاته وحسنه. ﴿ثَوْرٌ عَلَى ثَوْرٍ﴾ يعني اجتماع نور المصباح وحسن الزجاجاة وطيب الزيت، والمراد بذلك كمال النور الممثل به. ﴿يَهْدِيهِ اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ أي يوفق الله من يشاء لإصابة الحق.

﴿فِي بُيُوتٍ﴾ يعني المساجد، وقيل: بيوت أهل الإيمان من مساجد أو مساكن، والأول أصح، والجار يتعلق بما قبله، أي كمشكاة في بيوت، أو توقد في بيوت، وقيل: بما بعده وهو يسبح وكرر الجار بعد ذلك تأكيداً، وقيل: بمحذوف، أي سبحوا في بيوت الله أن ترفع، والمراد بالإذن الأمر، ورفعها بناؤها، وقيل: تعظيمها. ﴿بِالْقُدُورِ وَأَعْلَالِ﴾ أي غدوة وعشية، وقيل: أراد الصبح والعصر، وقيل: صلاة الضحى والعصر. ﴿رِجَالٌ﴾ فاعل يسبح على القراءة بكسر الباء^(١)، وأما على القراءة بالفتح فهو مرفوع بفعل مضمر يدل عليه الأول. ﴿لَا تُلهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ أي لا تشغلهم ونزلت الآية^(٢) في أهل الأسواق الذين إذا

(١) «يسبح» قرأ ابن عامر وأبو بكر بفتح الباء بكسرها مسمى الفاعل. النشر: ٣٧٢/٢.

(٢) ضعيف أخرجه عبد الرزاق في تفسيره: ٦١/٢، والطبري في جامع البيان: ١٩٢/١٩، وابن أبي

حاتم في تفسيره كما في تفسير ابن كثير: ٢٩٤/٣.

سمعوا النداء بالصلاة تركوا كل شغل ويادروا إليها، والبيع من التجارة ولكنه خصه بالذكر تجريدا كقوله: ﴿فَاصْبِرْهُ وَنَحْلُ وَرَمَانٌ﴾ أو أراد بالتجارة الشراء. ﴿تَتَقَلَّبُ فِيهِ﴾ ألقُوبُ وَالْأَنْبَصَارُ أي تضطرب من شدة الهول والخوف، وقيل: تفقه القلوب وتبصر الأبصار بعد العمى لأن الحقائق تنكشف حينئذ والأول أصح كقوله ﴿وَإِذْ رَأَيْتِ الْأَنْبَصَارَ وَبَلَعَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ﴾

وَجَاءَ لَا تُلْهِمُهُمْ بِجَارَةٍ وَلَا تَمُغْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَتَأْلَامِ الْفُلُوبِ
وَأَمَّا الْفُلُوبُ فَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَنْبَصَارُ
يُخْزِيهِمْ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَتَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ
يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿١٠٤٥﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَهْمَالُهُمْ
كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْبُوهَ الْفُلُوبُ مَاءٌ حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ لَمْ يَجِدْهُ
شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَفَّاهُ جِسْمَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٠٤٦﴾
أَوْ كَالظَّلْمِ فِي بَحْرِ لُجِّي يَهْلِكُهُ مَوْجٌ مِنْ قَوْمِهِ مَوْجٌ مِنْ
قَوْمِهِ سَحَابٌ ظَلَمَتْهُ قُلُوبٌ نَفْسٌ إِذَا أُخْرِجَ يَدُّهُ لَمْ
يَسْخَرْ تَرْلَهَا وَمَنْ لَمْ يَحْمِلْهُ اللَّهُ لَهُ ثَوْرًا كَمَا لَهُ مِنْ ثَوْرٍ ﴿١٠٤٧﴾ أَلَمْ
تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْخَرُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْطُّيُورِ فَتَقَعْنَ كِلْتَا
لِذِي عِلْمٍ ضَلَالَةً وَنَسِيحَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٠٤٨﴾ وَلِلَّهِ مَلَكُ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْإِلَهِ الْغَنِيُّ ﴿١٠٤٩﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي
سَحَابًا لَمْ يُذَلِّكْ تَبَتُّهُ لَمْ يَحْمِلْهُ وَهَامًا لَقَرَى الْوَقْتُ يَخْرُجُ مِنْ
بَيْتِهِ وَيَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ لَيُبْسِطُ بِهِ مِنْ
سُحَابٍ وَيَضْرِبُهُ عَنْ مَتْنِ سُحَابٍ فَكَأَنَّهُ سَدٌّ مُنِيرٌ بِالْأَنْبَصَارِ

وفي قوله: ﴿تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ﴾ تجنيس.

﴿لِيُخْزِيَهُمُ اللَّهُ﴾ متعلق بما قبله، أو بفعل من معنى ما قبله. ﴿أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا﴾ تقديره: جزاء أحسن ما عملوا. ﴿وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ يعني زيادة على ثواب أعمالهم. ﴿بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ ذكر في البقرة.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَهْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ﴾ لما ذكر الله حال المؤمنين أعقب ذلك بمثالين لأعمال الكافرين:

الأول: يقتضي حال أعمالهم في الآخرة وأنها لا تنفعهم بل يضمحل ثوابها كما يضمحل السراب.

والثاني: يقتضي حال أعمالهم في الدنيا وأنها في غاية الفساد والضلال، كالظلمات التي بعضها فوق بعض، والسراب هو ما يرى في الفلوات من ضوء الشمس في الهجيرة حتى يظهر كأنه ماء يجري على وجه الأرض، والقيعة جمع قاع

وهو المنبسط من الأرض، وقيل: القية بمعنى القاع وليس بجمع.

﴿يَخْسِبُهُ الظُّمَأُنُ مَاءً﴾ الظمآن العطشان أي يظن العطشان أن السراب ماء فيأتيه ليشربه فإذا جاء خاب ما أمل ويطل ما ظن، وكذلك الكافر يظن أن أعماله تنفعه فإذا كان يوم القيامة لم تنفعه فهي كالسراب. ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ﴾ ضمير الفاعل للظمآن، وضمير المفعول للسراب أو ضمير الفاعل للكافر وضمير المفعول لعمله. ﴿لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا﴾ أي شيئاً ينتفع به، أو شيئاً موجوداً على العموم لأنه معدوم، ويحتمل أن يكون ضمير الفاعل للظمآن وضمير المفعول للسراب أو ضمير الفاعل للكافر وضمير المفعول لعمله. ﴿وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ﴾ ضمير الفاعل في وجد للكافر، والضمير في عنده لعمله، والمعنى: وجد الله عنده بالجزاء، أو وجد زبانية الله.

﴿أَوْ كَظَلَمْتِ﴾ هذا هو المثال الثاني، وهو عطف على قوله: ﴿كَسَرَابٍ﴾ والمشبّه بالظلمات أعمال الكافر، أي هم من الضلال والحيرة في مثل الظلمات المجتمعة من ظلمة البحر تحت الموج تحت السحاب. ﴿فِي بَحْرٍ لُّجِّيٍّ﴾ منسوب إلى اللج وهو معظم الماء، وذهب بعضهم إلى أن أجزاء هذا المثال قوبلت به أجزاء الممثل به، فالظلمات أعمال الكافر، والبحر اللجي صدره، والموج جهله، والسحاب الغطاء الذي على قلبه، وذهب بعضهم إلى أنه تمثيل بالجملة من غير مقابلة، وفي وصف هذه الظلمات بهذه الأوصاف مبالغة كما أن في وصف النور المذكور قبلها مبالغة. ﴿إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكْذِبْ﴾ المعنى مبالغة في وصف الظلمة، والضمير في أخرج وما بعده للرجل الذي وقع في الظلمات الموصوفة، واختلف في تأويل الكلام، فقيل: المعنى إذا أخرج يده لم يقارب رؤيتها، فنفي الرؤية ومقاربتها، وقيل: بل رآها بعد عسر وشدة؛ لأن كاد إذا نفيت تقتضي الإيجاب، وإذا أوجبت تقتضي النفي، وقال ابن عطية: إنما ذلك إذا دخل حرف النفي على الفعل الذي بعدها، فأما إذا دخل حرف النفي على كاد كقوله ﴿لَمْ يَكْذِبْ﴾ فإنه يحتمل النفي والإيجاب. ﴿وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا﴾ أي من لم

يهده الله لم يهتد، فالنور كناية عن الهدى والإيمان في الدنيا، وقيل: أراد في الآخرة أي من لم يرحمه الله فلا رحمة له، والأول أليق بما قبله.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْخَرُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الرؤية هنا بمعنى العلم، والتسخير التنزيه والتعظيم، وهو من العقلاء بالنطق، وأما تسخير الطير وغيرها مما لا يعقل فقال الجمهور: إنه حقيقي ولا يبعد أن يلهمها الله التسخير كما يلهمها الأمور الدقيقة التي لا يهتدي إليها العقلاء، وقيل: تسخيره ظهور الحكمة فيه. ﴿صَلَّاتٍ﴾ يصفن أجنتهن في الهواء. ﴿كُلُّ قَدْ عَلِمَ﴾ الضمير في علم الله أو لكل، والضمير في ﴿صَلَّاتِهِ وَتَسْبِيحِهِ﴾ لكل.

﴿يَرْجِفُ﴾ معناه يسوق، والإزجاء إنما يستعمل في سوق كل ثقل كالسحاب ﴿زُكَّامًا﴾ متكائف بعضه فوق بعض. ﴿الْوَذْقُ﴾ المطر. ﴿مِنْ خِلَالِهِ﴾ أي من بينه وهو جمع خلل كجبل وجبال. ﴿وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ﴾ قيل: إن الجبال هنا حقيقة وأن الله جعل في السماء جبالا من برد، وقيل: إنه مجاز كقولك: عند فلان جبال من مال أو علم، أي هي في الكثرة كالجبال، ومن في قوله ﴿مِنْ السَّمَاءِ﴾ لا ابتداء الغاية، وفي قوله ﴿مِنْ جِبَالٍ﴾ كذلك وهي بدل من الأولى، وتكون للتبعيض فتكون مفعول ينزل، ومن في قوله ﴿مِنْ بَرَدٍ﴾ لبيان الجنس أو للتبعيض فتكون مفعول ينزل، وقال الأخفش: هي زائدة وذلك ضعيف وقوله ﴿فِيهَا﴾ صفة للجبال، والضمير يعود على السماء. ﴿سَنَا بَرْقِئَةٍ﴾ السنا بالقصر الضوء، وبالمجد والمجد والشرف. ﴿يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ أي يأتي بهذا بعد هذا.

﴿خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ﴾ يعني بني آدم والبهائم والطير لأن ذلك كله يدب. ﴿مِنْ مَاءٍ﴾ يعني المني، وقيل: الماء الذي في الطين الذي خلق منه آدم وغيره. ﴿عَلَى بَطْنَيْهِ﴾ كالحيات والحوث. ﴿وَيَقُولُونَ آمَنَّا﴾ الآية نزلت في المنافقين وسببها^(١)

(١) نزلت في المنافقين ذكره البغوي في معالم التنزيل: ٥٥/٦، ولم يعزه لأحد وذكره الواحدي في أسباب النزول، ص: ٢٧٤.

يُغْلِبُ اللَّهُ الْبَلَّ وَالْهَازِلِينَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ﴿١٠٤﴾ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّا وَضَعَتْ يَدَهُ عَلَى نَسْجَةٍ مِّن نَّسْجٍ عَلَى رِجْلَيْنِ وَيَنْفُخُ فِيهِ نَفْسًا مِّن نَّفْسِ اللَّهِ عَلَى كُلِّ دَابَّةٍ مِّن مَّا وَضَعَتْ يَدَهُ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ وَأَلْفَاظًا لِّمَن يَتَذَكَّرُ أَلْفَاظًا لِّمَن يَخْشَى ﴿١٠٥﴾ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَن يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقِينَ ﴿١٠٦﴾ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَن يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقِينَ ﴿١٠٧﴾ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَن يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقِينَ ﴿١٠٨﴾ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَن يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقِينَ ﴿١٠٩﴾ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَن يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقِينَ ﴿١١٠﴾

أن رجلا من المنافقين كانت بينه وبين يهودي خصومة فدعاه اليهودي إلى رسول الله ﷺ فأعرض عنه ودعاه إلى كعب بن الأشرف. ﴿مُذْعِنِينَ﴾ أي متقادين طائعين لقصد الوصول إلى حقوقهم. ﴿أَفِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾ توقيف يراد به التوبيخ، وكذلك ما بعده. ﴿أَن يُحْيِفَ﴾ معناه أن يجور، والحيف: الميل، وأسنده إلى الله لأن الرسول إنما يحكم بأمر

الله وشرعه. ﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الآية معناها إنما الواجب أن يقول المؤمنون سمعنا وأطعنا إذا دعوا إلى الله ورسوله، وجعل الدعاء إلى الله من حيث هو إلى شرعه.

﴿وَمَن يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ الآية قال ابن عباس^(١): معناها من يطع الله في فرائضه، ورسوله في سنته. ﴿وَيَخْشَى اللَّهَ﴾ فيما مضى من ذنوبه. ﴿وَيَتَّقِيهِ﴾ فيما يستقبل، وسأل بعض الملوك عن آية كافية جامعة فذكرت له هذه الآية، وسمعتها بعض بطارقة الروم فأسلم، وقال: إنها جمعت كل ما في التوراة والإنجيل. ﴿وَأَنفُسُكُمْ﴾ أي حلفوا والضمير للمنافقين. ﴿جَهَدُوا أَيْمَانَهُمْ﴾ أي بالغوا في اليمين وأكدها. ﴿لِيُخْرِجَنَّهُمْ﴾ يعني إلى الغزو. ﴿قُلْ لَا تُفْسِدُوا﴾ نهى عن اليمين الكاذبة لأنه قد عرف أنهم يحلفون على الباطل. ﴿طَاعَةٌ مَّغْرُوقَةٌ﴾ مبتدأ وخبره محذوف،

(١) لم أجده مستندا.

أي طاعة معروفة أمثل وأولى بكم،
أو خبر مبتدأ محذوف أي المطلوب
منكم طاعة معروفة لا يشك فيها.
﴿عَلَيْهِ مَا خَيْلٌ﴾ يعني تبليغ الرسالة.
﴿وَعَلَيْكُمْ مَا خَيْلْتُمْ﴾ يعني السمع
والطاعة واتباع الشريعة.

﴿لَيَسْخَلِفُنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾

وعد ظهر صدقه بفتح مشارق الأرض
ومغاربها لهذه الأمة، وقيل: إن
المراد بالآية خلافة أبي بكر وعمر
وعثمان وعلي رضي الله عنهم، لقول

قُلْ أطيعوا اللهَ وَأطيعوا الرَّسُولَ لَئِنْ قَرَأْتُمْ آيَاتِنَا عَلَيَّ مَا حَوَّلَ
وَعَلَيْكُمْ مَا حَوَّلْتُمْ وَإِن يَعْصُوا فَعَقَبُوا وَتَمَا عَلَى الرَّسُولِ أَلَا
يَتَّبِعُ النَّهْيَ ﴿١٠٠﴾ وَعَدَ اللهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَعْمَلُوا
الصَّالِحَاتِ لَنَسْخِفَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مَنَّا مَنَّا نَسْخَلُتِ الَّذِينَ مِن
قَبْلِهِمْ وَلَنَسْخِفَنَّ لَهُمْ فِيهِمُ الْيَهُودُ الَّذِينَ أُضْضُوا لَهُمْ وَلَنَسْخِفَنَّ لَهُمْ
بِقُوَّةٍ خَافِيَةٍ أَنَّا نَبْعِثُ فِيهِمُ رَسُولًا مِّنْ ذَنبًا وَمَنْ عَفَا ذُنُوبَهُ
ذَٰلِكَ فَكَرِيمٌ ﴿١٠١﴾ وَالَّذِينَ هُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٢﴾ وَأطيعوا الصَّلَاةَ وَآلِهَا
الرَّسُولَ وَأطيعوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٠٣﴾ لَا تَحْسِبَنَّ
الَّذِينَ يَخْشَوْنَ إِفْجَازَ فِي الْأَرْضِ وَأَنَّهُمْ نَارٌ وَلَيْسَ
بِالتَّصِيرِ ﴿١٠٤﴾ بَأَنَّهُمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُسْأَلُونَ عَنِ الَّذِينَ نَكَحَتْ
أَهْلَانَهُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَنْلَوْا الْعِلْمَ مِنْهُمْ فَعَلَّكَ مَرْسُومٌ مِّنْ
قَبْلِ صَلَوةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِّنَ الظُّهُورِ وَمِنْ
بَعْدِ صَلَوةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَزَازَاتٍ لَّكُمْ لَئِنْ لَّمْ يَكُنْ عَلَيْكُمْ وَلَا
عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ مِّمَّا تَفْعَلُونَ طَوَّلَ الرَّوْعِ عَلَيْكُمْ مُغْفِرٌ غَفِيرٌ
تَفْعَلُونَ ذَٰلِكَ نَهَىٰ اللهُ لَكُمْ أَنَّا لَا نَبْرَأُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿١٠٥﴾

رسول الله ﷺ^(١): «الخلافة بعدي ثلاثون سنة» وانتهت الثلاثون إلى آخر خلافة علي، فإن قيل: أين القسم الذي جاء قوله ليستخلفنهم جواباً له؟ فالجواب: أنه محذوف، تقديره: وعدهم الله وأقسم، أو جعل الوعد بمنزلة القسم لتحقيقه.

﴿يَسْتَأْذِنُكُمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ قيل: المراد بالذين ملكت أيما نكم الرجال خاصة، وقيل: النساء خاصة؛ لأن الرجال يستأذنون في كل وقت، وقيل: الرجال والنساء. ﴿وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ﴾ يعني الأطفال غير البالغين. ﴿ثَلَاثَ مَرَّاتٍ﴾ نصب على الظرفية لأنهم أمروا بالاستئذان في ثلاثة مواطن، فمعنى الآية أن الله أمر الممالك والأطفال بالاستئذان في ثلاثة أوقات، وهي: قبل الصبح، وحين القائلة وسط النهار، وبعد صلاة العشاء الأخيرة؛ لأن هذه الأوقات يكون الناس فيها متجربين للنوم في غالب أمرهم، وهذه الآية محكمة، وقال ابن عباس^(٢): ترك الناس

(١) وتمامه: ثم تكون ملكا، صحيح ابن حبان الحديث رقم: (٦٩٤٣)، وموارد الظمان للهيمي: ٣٦٩/١، وهو حديث صحيح بشواهده.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره بسنده ، قال ابن عباس: ترك الناس ثلاث آيات فلم يعملوا بها=

العمل بها، وحملها بعضهم على الندب. ﴿تَضَعُونَ بِمَنَابِقِكُمْ﴾ يعني: تتجردون. ﴿الظَّهِيرَةِ﴾ وسط النهار. ﴿ثَلَاثَ عَوْرَاتٍ﴾ جمع عورة من الانكشاف، كقوله: ﴿يَهْوِتُنَا عَوْرَةٌ﴾ ومن رفع ثلاث^(١) فهو خبر ابتداء مضمرة، تقديره: هذه الأوقات ثلاث عورات لكم، أي تنكشفون فيها، ومن نصبه فهو بدل من ثلاث مرات. ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ﴾ هذا الضمير المؤنث

وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ لَدُنْهِمْ عَذْلَكَ يَنْهَيْهِ اللَّهُ لَكُمْ وَأَتَيْنَاهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٧﴾ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ بِمَنَابِقِهِنَّ غَيْرَ مُتَّبِعَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَهُنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٨﴾ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُرُوتِكُمْ أَوْ بُرُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُرُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُرُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُرُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُرُوتِ أَبْنَائِكُمْ أُولَئِكَ يَدْعُونَ كَلِمَةً عَلَيْكُمْ كُنْتُمْ حَرَامًا أَنْ تَأْكُلُوا مِنْهَا فِيمَا زُفِيَ بَيْنُكُمْ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ لَدُنْهِمْ عَذْلَكَ يَنْهَيْهِ اللَّهُ لَكُمْ وَأَتَيْنَاهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٩﴾ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُرُوتِكُمْ أَوْ بُرُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُرُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُرُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُرُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُرُوتِ أَبْنَائِكُمْ أُولَئِكَ يَدْعُونَ كَلِمَةً عَلَيْكُمْ كُنْتُمْ حَرَامًا أَنْ تَأْكُلُوا مِنْهَا فِيمَا زُفِيَ بَيْنُكُمْ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ لَدُنْهِمْ عَذْلَكَ يَنْهَيْهِ اللَّهُ لَكُمْ وَأَتَيْنَاهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٣٠﴾

يعود على الأوقات المتقدمة أي ليس عليكم ولا على المماليك والأطفال جناح في ترك الاستئذان في غير المواطن الثلاثة. ﴿طَوَافُونَ عَلَيْكُمْ﴾ تقديره: المماليك والأطفال طوافون عليكم، فلذلك يؤمر بالاستئذان في كل وقت. ﴿تَغْضَضُكُمْ عَلَى بُغْضٍ﴾ بدل من طوافون، أي بعضكم طائف على بعض، وقال الزمخشري: هو مبتدأ أي بعضكم يطوف على بعض، أو فاعل بفعل مضمرة.

﴿وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا﴾ لما أمر الأطفال في الآية المتقدمة بالاستئذان في ثلاثة أوقات، وأباح لهم الدخول بغير إذن في غيرها،

= ﴿يُنَازِلُهَا الَّذِينَ آمَنُوا يَسْتَأْذِنُكُمُ الَّذِينَ نَلَعْتُمْ أَنْتُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَنْلَعُوا الْخُلُمَ مِنْكُمْ...﴾ إلى آخر الآية. والآية التي في سورة النساء: ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ﴾ والآية التي في الحجرات ﴿إِنْ أَكْرَمْتُمْ كُنْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقْرَبُونَ﴾ ٢٦٣٢/٨، وهو أثر حسن بشواهد.

(١) ﴿ثلاث عورات﴾ قرأ حمزة والكسائي وخلف وأبو بكر ﴿ثلاث﴾ بالنصب، وقرأ الباقون بالرفع، وانفقوا على النصب في قوله ﴿ثلاث مرات﴾ المتقدم لوقوعه ظرفاً. النشر: ٣٧٣/٢.

أمرهم هنا بالاستئذان في جميع الأوقات إذا بلغوا ولحقوا بالرجال.

﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ﴾ جمع قاعد وهي العجوز، فقيل: هي التي قعدت عن الولد، وقيل: التي قعدت عن التصرف، وقيل: التي إذا رأيتها استقذرتها. ﴿فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحُ أَنْ يَضَعْنَ يَمَانَهُنَّ﴾ أباح الله لهذا الصنف من العجائز ما لم يبح لغيرهن من وضع الثياب، قال ابن مسعود^(١): إنما أباح لهن وضع الجلباب الذي فوق الخمار والرداء، وقال بعضهم: إنما ذلك في منزلها الذي يراها فيه ذوو محارمها. ﴿غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ﴾ إنما أباح الله لهن وضع الثياب بشرط ألا يقصدن إظهار زينة والتبرج هو الظهور. ﴿وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَّهُنَّ﴾ المعنى أن استعفاهن عن وضع الثياب المذكورة خير لهن من وضعها، والأولى لهن أن يلتزمن ما يلتزم شباب النساء من الستر.

﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ﴾ الآية اختلف في المعنى الذي رفع الله فيه الحرج عن الأعمى والأعرج والمريض في هذه الآية، فقيل^(٢): هو في الغزو أي لا حرج عليهم في تأخيرهم عنه وقوله: ﴿وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ مقطوع من الذي قبله على هذا القول كأنه قال: ليس على هؤلاء الثلاثة حرج في ترك الغزو ولا عليكم حرج في الأكل، وقيل: الآية كلها في معنى الأكل، واختلف الذهابون إلى ذلك، فقيل: إن أهل هذه الأعذار كانوا يتجنبون الأكل مع الناس لئلا يتقذروهم الناس فنزلت الآية مبيحة لهم الأكل مع الناس، وقيل: إن الناس كانوا إذا نهضوا إلى الغزو خلفوا أهل هذه الأعذار في بيوتهم وكانوا يتجنبون أكل مال الغائب فنزلت^(٣) الآية في ذلك، وقيل: إن الناس كانوا يتجنبون الأكل معهم تقذرا فنزلت الآية، وهذا ضعيف لأن

(١) صحيح أخرجه الطبري في جامع البيان: ٢١٧/١٩، والبيهقي في الكبرى: ٩٣/٧، وابن أبي حاتم في تفسيره: ٢٦٤٠/٨.

(٢) أخرجه الطبري في جامع البيان: ٢١٩/١٩ بسند ضعيف.

(٣) انظر تفسير ابن أبي حاتم: ٢٦٤٢/٨، والألوسي في تفسيره: ١٢/١١.

رفع الحرج عن أهل الأعدار لا عن غيرهم، وقيل: إن رفع الحرج عن هؤلاء الثلاثة في كل ما تمنعهم عنه أعدارهم من الجهاد وغيره. ﴿وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ﴾ أباح الله تعالى للإنسان الأكل في هذه البيوت المذكورة في الآية، فبدأ بيت الرجل نفسه، ثم ذكر القرابة على ترتيبهم ولم يذكر فيهم الابن لأنه دخل في قوله من بيوتكم؛ لأن بيت ابن الرجل بيته لقوله عليه الصلاة والسلام^(١): «أنت ومالك لأبيك» واختلف العلماء فيما ذكر في هذه الآية من الأكل من بيوت القرابة، فذهب قوم إلى أنه منسوخ وأنه لا يجوز الأكل من بيت أحد إلا بإذنه، والناسخ قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ وقوله عليه الصلاة والسلام^(٢): «لا يحل مال امرئ مسلم إلا عن طيب نفس منه»، وقيل: الآية محكمة، ومعناها إباحة الأكل من بيوت القرابة إذا أذنوا في ذلك، وقيل: بإذن وبغير إذن. ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْكُمْ مَفَاتِحَهُ﴾ يعني الوكلاء والأجراء والعبيد الذين يمسكون مفاتيح مخازن أموال ساداتهم، فأباح لهم الأكل منها، وقيل: المراد ما ملك الإنسان من مفاتيح نفسه، وهذا ضعيف. ﴿أَوْ صَدِيقِكُمْ﴾ الصديق يقع على الواحد والجماعة كالعدو والمراد به هنا جمع ليناسب ما ذكر قبله من المجموع في قوله آبائكم وأمهاتكم وغير ذلك وقرن الله الصديق بالقرابة لقرب مودته، وقال ابن عباس^(٣): الصديق أوكد من القرابة. ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعاً أَوْ أَشْتَاتاً﴾ إباحة للأكل في حال الاجتماع والانفراد؛ لأن بعض العرب كان لا يأكل وحده أصلاً خيفة من البخل، فأباح لهم الله ذلك. ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتاً فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ أي إذا دخلتم بيوتاً مسكونة فسلموا على من فيها من الناس، وإنما

(١) صحيح أخرجه أبو داود في سننه الحديث رقم: (٣٥٣٠)، وابن ماجه في سننه الحديث رقم: (٢٢٩٢)، وصححه الألباني في صحيح أبي داود: ٦٧٤/٢.

(٢) صحيح أخرجه أحمد: ٧٢/٥، وأبو يعلى: ١٤٠/٣، والدارقطني: ٢٦/٣، والبيهقي في الكبرى: ١١٠/٦.

(٣) قال ابن عطية: قال ابن عباس في كتاب النقاش: الصديق أوكد من القرابة، ألا ترى إلى استغاثة الجهنميين: ﴿فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ﴾ المحرر الوجيز: ٢٣٩/٤.

قال ﴿عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ بمعنى
صنفكم كقوله: ﴿وَلَا تَلْمِزُوا
أَنْفُسَكُمْ﴾ وقيل المعنى: إذا
دخلتم بيوتا خالية فسلموا على
أنفسكم بأن يقول الرجل: السلام
علينا وعلى عباد الله الصالحين،
وقيل: يعني بالبيوت المساجد،
والأمر بالسلام على من فيها فإن
لم يكن فيها أحد فيسلم على النبي
ﷺ وعلى الملائكة وعلى
عباد الله الصالحين.

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ
عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوا إِلَى اللَّهِ
يَسْتَأْذِنُكَ وَلَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا
اسْتَأْذَنُوا يَنْفَضُونَ فَأُولَئِكَ فِي شَرٍّ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ
اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١﴾ • لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ
بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ
يَسْتَلُونَ بِبَيْنَكُمْ إِيَّادًا فَتُخَذَرُ الَّذِينَ يُتَخَالَفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ
يُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢﴾ أَلَا إِنَّ إِلَهًا
لَهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ وَتُؤْمِنُ
تُؤْمِنُونَ إِلَهُ لَيْسَ لَهُمْ مَنَّا غَلَبُوا وَاللَّهُ يَسْعَى فِيهِمْ خَلِيمٌ ﴿٣﴾

سُورَةُ الْفُقَرَاءِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نَزَّلَ إِلَيْهِ نَزْلَ الْفُرْقَانِ عَلَى قَتْبِهِ لِيُخَوِّرَ الْغَالِبِينَ لَدِيرًا
﴿١﴾ إِلَهٌ لَهُ مَلَكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ
يَكُنْ لَهُ قَبْلَكَ فِي السَّالِكِينَ خَلْقٌ فَخَوِّفْهُمْ نَفِيرًا ﴿٢﴾

﴿وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ

جَامِعٍ﴾ الآية الأمر الجامع هو ما يجمع الناس للمشورة فيه أو للتعاون عليه ونزلت
هذه الآية^(١) في وقت حفر الخندق بالمدينة، فإن بعض المؤمنين كانوا يستأذنون في
الانصراف لضرورة، وكان المنافقون يذهبون من غير استئذان. ﴿يَنْفَضُونَ شَأْنُهُمْ﴾ أي
لبعض حوائجهم.

﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾ في معناها

ثلاثة أقوال:

الأول: أن الدعاء هنا يراد به دعاء النبي ﷺ إياهم ليجتمعوا إليه في
أمر جامع أو في قتال وشبه ذلك فالمعنى أن إجابتك له إذا دعاكم واجبة عليكم
بخلاف إذا دعا بعضكم بعضا فهو كقوله تعالى: ﴿اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا
دَعَاكُمْ﴾ ويقوي هذا القول مناسبتة لما قبله من الاستئذان والأمر الجامع.

(١) أخرجه البيهقي في الدلائل: ٤٠٨/٣ من طريق محمد بن إسحاق بإسناد مرسل، وعزاه في الدر
المنثور: ٢٢٩/٦ لابن المنذر.

والقول الثاني: أن المعنى لا تدعوا الرسول ﷺ باسمه كما يدعو بعضكم بعضا باسمه، بل قولوا يا رسول الله، أو يا نبي الله تعظيما ودعاء بأشرف أسمائه، وقيل: المعنى لا تحسبوا دعاء الرسول عليكم كدعاء بعضكم على بعض، أي دعاؤه عليكم يجاب فاحذروه ولفظ الآية بعيد من هذا المعنى على أن المعنى صحيح.

﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا﴾ الذين ينصرفون عن حفر الخندق واللواذ: الروغان والمخالفة، وقيل: الانصراف في خفية. ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾ الضمير لله ولرسوله ﷺ واختلف في عن هنا، فقيل: إنها زائدة وذلك ضعيف، وقال ابن عطية: معناه يقع خلافهم بعد أمره كما تقول كان المطر عن ربح، قال الزمخشري: يقال خالفه إلى الأمر إذا ذهب إليه دونه، وخالفه عن الأمر إذا صد الناس عنه، فمعنى يخالفون عن أمره يصدون الناس عنه فحذف المفعول لأن الغرض ذكر المخالف. ﴿فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ الفتنة في الدنيا بالرزايا أو بالفضيحة أو القتل أو العذاب في الآخرة.

﴿قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾ دخلت قد للتأكيد، وفي الكلام معنى الوعيد، وقيل: معناها التقليل على وجه التهكم والخطاب لجميع الخلق أو للمنافقين خاصة. ﴿وَيَوْمَ يُزْجَفُونَ إِلَيْهِ﴾ يعني المنافقين، والعامل في الظرف بينهم.

سورة الفرقان

﴿تَبَرَّكَ﴾ من البركة وهو فعل
مختص بالله تعالى لم ينطق له
بالمضارع. ﴿عَلَى عَبْدِهِ﴾ يعني
محمدًا ﷺ، وذلك على وجه
التشريف له والاختصاص. ﴿لِيَكُونَ
لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ الضمير لمحمد
ﷺ، أو للقرآن والأول أظهر
وقوله ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ عموم يشمل
الجن والإنس ممن كان في عصره

وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا
يُضِلُّهُمْ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَهْتَدُونَ مَوْتًا وَلَا
حَيَاةً وَلَا نُشُورًا ﴿١﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا
إِلْكٌ الْفَرَقْلَةُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءَهُ
ظُلْمًا وَزُورًا ﴿٢﴾ وَقَالُوا أَتُحِبُّونَ الْآلِهَةَ الْأُولِينَ اسْتَخْتَبْتُمْ لَقَدْ نَفَخْنَا
عَلَيْهِمْ نَفْثَةً وَأَمِيزًا ﴿٣﴾ قُلْ أَنْزَلَهُ إِلَهِي يَعْلَمُ الظُّلُمَاتِ
بِالسُّتُورَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا ذَكِيمًا ﴿٤﴾ وَقَالُوا
نَالُوا هَذَا الرَّسُولَ تَأْخُذُ الطَّعَامَ وَتَمْنَعُ فِي الْأَسْوَاقِ
لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَهُكَ لَكُنْ مِنَ الْهَاسِرِينَ ﴿٥﴾ أَوْ يُلْقَى
إِلَيْهِمْ حِجْرٌ أَوْ تَنْصُرُونَ لَهُ جُنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ
إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا يُفْسِدُ ﴿٦﴾ انْظُرْ حَتَّى تَضَعُوا
لَكُمْ الْأَثَنَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴿٧﴾ تَبَرَّكَ
إِلَهِي إِنْ فَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتُ جَنَّةٍ مِنْ
تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَتَجْمَعُ لَكَ الْأَنْهَارُ ﴿٨﴾ قُلْ سَأُنَبِّئُكُمْ
بِالشَّاعِرِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ سَاءَ بِالشَّاعِرِ سِمْبَرًا ﴿٩﴾

لن

وممن يأتي بعده إلى يوم القيامة، وتضمن صدر هذه السورة إثبات النبوة
والتوحيد، والرد على من خالف في ذلك.

﴿فَقَدَّرَهُ تَفْذِيرًا﴾ الخلق: عبارة عن الإيجاد بعد العدم، والتقدير: عبارة عن
إتقان الصنعة، وتخصيص كل مخلوق بمقداره، وصفته، وزمانه، ومكانه،
ومصلحته، وأجله، وغير ذلك.

﴿وَاتَّخَذُوا﴾ الضمير لقريش وغيرهم ممن أشرك بالله تعالى.

﴿وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ﴾ يعنون قوما من اليهود، منهم: عداس، ويسار،
وأبو فكيهة الرومي. ﴿فَقَدْ جَاءَهُ ظُلْمًا وَزُورًا﴾ أي ظلموا النبي ﷺ فيما
نسبوا إليه، وكذبوا في ذلك عليه.

﴿وَقَالُوا أَتُحِبُّونَ الْآلِهَةَ الْأُولِينَ﴾ أي ما سطره الأولون في كتبهم وكان الذي يقول
هذه المقالة النضر بن الحارث. ﴿اسْتَخْتَبْتُمْ﴾ أي كتبها له كاتب ثم صارت تملأ

عليه ليحفظها، وهذا حكاية كلام الكفار، وقال الحسن^(١): إنه من قول الله على وجه الرد عليهم، ولو كان كذلك لقال: أكتبها بفتح الهمزة لمعنى الإنكار، وقد يجوز حذف الهمزة في مثل هذا، وينبغي على قول الحسن أن يوقف على أساطير الأولين.

﴿قُلْ أُنزِلَهُ آلِئِنَّ يَغْلِبَ الْبَرَّ﴾ رد على الكفار في قولهم، ويعني بالسر ما أسره الكفار من أقوالهم، أو يكون ذلك على وجه التنصل والبراءة مما نسبته الكفار إليه من الافتراء، أي أن الله يعلم سري فهو العالم بأني ما افترت عليه، بل هو أنزله علي، فإن قيل: ما مناسبة قوله إنه كان غفورا رحيمًا لما قبله؟ فالجواب: أنه لما ذكر أقوال الكفار: أعقبها بذلك لبيان أنه غفور رحيم في كونه لم يعجل عليهم بالعقوبة بل أمهلهم، وإن أسلموا تاب عليهم وغفر لهم.

﴿وَقَالُوا مَالِ هَٰذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ﴾ الآية، قال هذا الكلام قريش، طعنا على النبي ﷺ، وقد رد الله عليهم بقوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ﴾ وقولهم هذا الرسول على وجه التهكم، كقول فرعون: ﴿إِنْ رَسُولُكُمْ إِلَيْهِ رِزِيلٌ لِّئِيْكُمْ﴾ أو يعنون الرسول بزعمه، ثم ذكر ما اقترحوا من الأمور في قولهم: ﴿لَوْ لَا أَنْزَلَ إِلَيْنَا مَلَكٌ﴾ وما بعده ثم وصفهم بالظلم وقد ذكرنا معنى مسحورا في ﴿سُحْرَانِ﴾.

﴿ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ﴾ أي قالوا فيك تلك الأقوال. ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبْعًا﴾ أي لا يقدرّون على الوصول إلى الحق لبعدهم عنه وإفراط جهلهم.

﴿خَيْرًا مِّنْ ذَٰلِكَ﴾ الإشارة إلى ما ذكره الكفار من الكنز والجنة في الدنيا. ﴿جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ يعني جنات الآخرة وقصورها، وقيل: يعني جنات وقصورا في الدنيا، ولذلك قال: ﴿إِنْ شَاءَ﴾.

(١) لم أجده مستندا، وذكره الزمخشري في الكشاف: ٢٦٩/٣.

جَنَّتْ عَذَنِي ﴿١﴾ وقيل: معناه وعدا واجب الوقوع؛ لأنه قد حتمه.

﴿فَيَقُولُ ءَانتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ﴾ القائل لذلك هو الله ﷻ ، والمخاطب هم المعبودون مع الله على العموم، وقيل: الأصنام خاصة والأول أرجح، لقوله: ﴿فَمَنْ تَقُولُ يَلْمِزُكَ أَهْلُؤَلَاءِ إِنَّا كُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ وقوله: ﴿وَءَانتَ ثَلَّتْ لِلنَّاسِ اتَّخَذُونِي وَآلِيَّ إِلَهَيْنِي مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾. ﴿أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ﴾ أم هنا معادلة لما قبلها، والمعنى: أن الله يقول يوم القيامة للمعبودين: أنتم أضللتم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا من تلقاء أنفسهم باختيارهم ولم تضلوهم أنتم، ولأجل ذلك بين هذا المعنى بقوله: ﴿هُمْ﴾ ليتحقق إسناد الضلال إليهم فإنما سألهم الله هذا السؤال مع علمه بالأمر، ليوبخ الكفار الذين عبدوهم.

﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ القائل لهذا: هم المعبودون؛ قاله على وجه التبري ممن عبدهم كقولهم: ﴿أَنْتَ وَلِيُّنَا مِنْ دُونِهِمْ﴾ والمراد بذلك توبيخ الكفار يومئذ، وإقامة الحجة عليهم. ﴿وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَءَاتَاهُمْ﴾ معناه أن إمتاعهم بالنعم في الدنيا كان سبب نسيانهم لذكر الله وعبادته. ﴿فَوَمَأْ نُورًا﴾ أي هالكين وهو من البوار بمعنى الهلاك، واختلف: هل هو جمع بائر، أو مصدر وصف به؟ ولذلك يقع على الواحد والجماعة.

﴿فَقَدْ كَذَّبَكُمْ بِمَا تَقُولُونَ﴾ هذا خطاب خاطب الله به المشركين يوم القيامة، أي قد كذبكم آلهتكم التي عبدتم من دون الله وتبرؤوا منكم، وقيل: هو خطاب للمعبودين أي كذبكم في هذه المقالة لما عبدوكم في الدنيا، وقيل: هو خطاب للمسلمين أي قد كذبكم الكفار فيما تقولونه من التوحيد والشريعة، وقرئ^(١) بما يقولون بالياء من أسفل والباء في قوله بما تقولون على القراءة بالتاء بدل من

(١) ﴿كذبكم بما تقولون﴾ روى ابن شنبوذ عن قبل بالغيب، وروى عنه ابن مجاهد بالخطاب، وبذلك قرأ الباقر. النشر: ٣٧٣/٢.

الضمير في كذبكم وعلى القراءة
بالياء كقولك: كتبت بالقلم، أو
كذبكم بقولهم. ﴿لَمَّا يَسْتَطِيعُونَ
صَرَخُوا وَلَا نَصْرَآ﴾ قرئ^(١) فما
تستطيعون بالناء من فوق ويحتمل
على هذا أن يكون الخطاب
للمشركين أو للمعبودين والصرف
على هذين الوجهين صرف العذاب
عنهم أو يكون الخطاب للمسلمين
والصرف على هذا رد التكذيب
وقرئ بالياء وهو مسند إلى

• وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ ۖ أَوْ
تَرَىٰ زُرَّتْنَا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَغَتَوْا غُتًوًا كَثِيرًا
﴿١٠﴾ يَوْمَ تَبْرَزُونَ مِنَ الْكِتَابَةِ لَا يَفْزَحُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ وَتَقُولُونَ سِحْرًا
مُتَجَوِّرًا ﴿١١﴾ وَلَقَدْ عَلِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ نَبْأَةً
مُنْذِرًا ﴿١٢﴾ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ
مَقِيلًا ﴿١٣﴾ وَيَوْمَ تُنْفَخُ السَّمَاوَاتُ بِالْغَمَامِ وَأُنْزِلَ الْكِتَابُ ۖ
تَنْزِيلًا ﴿١٤﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْغُلَّاقَ يُلَاقُونَ رَبَّهُمْ نَوْمًا عَلَى
الْعُتُودِ مِنْ عِيسَىٰ ﴿١٥﴾ وَيَوْمَ تَحُضُّ السَّائِلُ عَلَىٰ نَذْوٍ يَقُولُ
تِلْكَ نَفْسٌ مِمَّنْ رَحِمْتَ كَيْفَ تَلْفِتُنِي لَمْ أُنْجِلْ
لَدُنَا خَلِيلًا ﴿١٦﴾ لَقَدْ أَمَلْنَا عَلَىٰ الْإِنْسَانِ أَنْ لَا يَأْتِيَ
وَسْوَاقَ الْمُطِيعِينَ إِلَّا نَسِيًّا ﴿١٧﴾ وَقَالَ الرَّسُولُ يَذَّكَّرُ إِنَّ
لِرَبِّكَ أَلْحَادًا بِحَدِّ الْقُرْبَانِ ﴿١٨﴾ وَتَلَاكَ جَهَنَّمَ
يَكْفُلُ سَيْتَهُمْ غَدَاةً مِنَ النَّارِ وَتَقُولُ هَذَا مَا كُنْتُ أَتَىٰ ۖ وَلَقَدْ
• وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً
وَاحِدَةً ۖ كَذَلِكَ لِيُذَكِّرَ بِهِ لِقَاءَهُ يُرْجَىٰ ﴿١٩﴾ وَتِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ

المعبودين أو إلى المشركين والصرف صرف العذاب. ﴿وَمَنْ يُظْلِمِ مِّنْكُمْ﴾
خطاب للكفار وقيل للمؤمنين وقيل على العموم.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ تقديره وما أرسلنا رسلاً أو رجالاً قبلك
وعلى هذا المفعول المحذوف يعود الضمير في قوله: ﴿إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ﴾
وهذه الآية رد على الكفار في استبعادهم بعث رسول يأكل الطعام ويمشي في
الأسواق. ﴿وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً﴾ هذا خطاب لجميع الناس لاختلاف
أحوالهم فالغنى فتنة للفقير والصحيح فتنة للمريض والرسول فتنة لغيره ممن يحسده
ويكفر به. ﴿اتَّصِرُونَ﴾ تقديره: لننظر هل تصبرون.

﴿لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ قيل: معناه لا يخافون، والصحيح أنه على بابه لأن لقاء
الله يرجى ويخاف. ﴿لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ ۖ أَوْ تَرَىٰ زُرَّتْنَا﴾ اقترح الكفار نزول
الملائكة أو رؤية الله وحينئذ يؤمنون فرد الله عليهم بقوله: ﴿لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا﴾

(١) واختلفوا في ﴿فَمَا تَسْتَطِيعُونَ﴾ فروى حفص بالخطاب وقرأ الباقون بالغيب ٣٧٣/٢.

الآية، أي طلبوا ما لا ينبغي لهم أن يطلبوه، وقوله: ﴿فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ كما تقول: فلان عظيم في نفسه، أي عند نفسه، أو بمعنى أنهم أضمرُوا الكفر في أنفسهم.

﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ﴾ لما طلبوا رؤية الملائكة أخبر الله أنهم لا بشرى لهم يوم يرونهم فالعامل في يوم معنى لا بشرى ويومئذ بدل. ﴿وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَّحْجُورًا﴾ الضمير في يقولون إن كان للملائكة فالمعنى أنهم يقولون للمجرمين حجرا محجورا أي حرام عليكم الجنة أو البشري، وإن كان الضمير للمجرمين فالمعنى أنهم يقولون حجرا بمعنى عودا لأن العرب كانت تتعوذ بهذه الكلمة مما تكره وانتصابه بفعل متروك إظهاره نحو معاذ الله.

﴿وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا﴾ أي قصدنا إلى أفعالهم فلفظ القدوم مجاز، وقيل: هو قدوم الملائكة أسنده الله إلى نفسه لأنه عن أمره. ﴿فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَّنْثُورًا﴾ عبارة عن عدم قبول ما عملوا من الحسنات كإطعام المساكين وصلة الأرحام وغير ذلك، وأنها لا تنفعهم لأن الإيمان شرط في قبول الأعمال، والهباء هي الأجرام الدقيقة من الغبار التي لا تظهر إلا حين تدخل الشمس على موضع ضيق كالكوّة، والمنثور المتفرق.

﴿حَيْثُ مُسْتَقَرًّا﴾ جاء هنا التفضيل بين الجنة والنار؛ لأن هذا مستقر وهذا مستقر. ﴿وَأَحْسَنُ مَقِيلًا﴾ هو مفعول من النوم في القائلة وإن كانت الجنة لا نوم فيها، ولكن جاء على ما تتعارفه العرب من الاستراحة وقت القائلة في الأمكنة الباردة، وقيل: إن حساب الخلق يكمل في وقت ارتفاع النهار، فيقبل أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار.

﴿وَيَوْمَ تَشْقَى السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ﴾ هو يوم القيامة، وانشقاق السماء انفطارها ومعنى بالغمام أي يخرج منها الغمام وهو السحاب الرقيق الأبيض وحينئذ تنزل الملائكة إلى الأرض.

﴿وَيَوْمَ يَعْصُ الطَّالِمُ عَلَىٰ يَدَيْهِ﴾ عض اليدين كناية عن الندم والحسرة،

والظالم هنا عقبة بن أبي معيط، وقيل: كل ظالم، والظلم هنا بمعنى الكفر. ﴿مَعَ الرَّسُولِ﴾ هو محمد ﷺ، أو اسم جنس على العموم.

﴿لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا﴾ روي^(١): أن عقبة جنح إلى الإسلام فنهاه أبي بن خلف وأمّية بن خلف فهو فلان، وقيل: إن عقبة نهى أبي بن خلف عن الإسلام، فالظالم على هذا أبي، وفلان عقبة وإن كان الظالم على العموم ففلان على العموم، أي خليل كل كافر.

﴿وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا﴾ يحتمل أن يكون هذا من قول الظالم أو ابتداء إخبار من قول الله تعالى، ويحتمل أن يريد بالشیطان إبليس أو الخليل المذكور.

﴿وَقَالَ الرَّسُولُ﴾ قيل: إن هذا حكاية قوله ﷺ في الدنيا وقيل: في الآخرة. ﴿مَهْجُورًا﴾ من الهجر بمعنى البعد والترك، وقيل: من الهجر بضم الهاء أي قالوا فيه الهجر حين قالوا إنه شعر وسحر، والأول أظهر.

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا﴾ العدو هنا جمع والمراد تسليّة النبي ﷺ بالتأسي بغيره من الأنبياء. ﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ قَادِيًا وَنَصِيرًا﴾ وعد لمحمد ﷺ بالهدى والنصرة.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ هذا من اعتراضات قريش لأنهم قالوا لو كان القرآن من عند الله لنزل جملة واحدة كما نزلت التوراة والإنجيل. ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ هذا جواب لهم تقديره: أنزلناه كذلك مفرقا لنثبت به فؤاد محمد ﷺ لحفظه، ولو نزل جملة واحدة

(١) وقال ابن عباس: وجماعة من المفسرين «الظالم» في هذه الآية عقبة بن أبي معيط وذلك أنه كان أسلم أو جنح إلى الإسلام وكان أبي بن خلف الذي قتل رسول الله ﷺ بيده يوم أحد «خليلا» لعقبة فنهاه عن الإسلام قبل نهيها الآية فيهم. جامع البيان للطبري: ٢٦٣/١٩، والمحرق الوجيز: ٣٥٣/٤.

وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَلْمِيزًا ﴿١﴾
 الَّذِينَ يُخَشِرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ إِنَّكَ إِذًا لَّعِنٌ ﴿٢﴾
 تَصَاحُوتًا وَأَمَلٌ سَهْلًا ﴿٣﴾ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا نُوحَىٰ الْكِتَابَ
 وَجَعَلْنَا مَقَدَّ أَعْيُنِهِمْ هَضْبًا وَزَيْرًا ﴿٤﴾ لَقَلْنَا أَكْمَلْنَا إِلَى
 الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا لَتَمُوتُنَّهِنَّ أَفْئِدَةً نَّزِيرًا ﴿٥﴾
 وَلَوْ نَشَاءُ لَمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ أَفْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ
 يَلُتَايَ ءَاثِمًا وَآخِثًا لِّلظَالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٦﴾
 وَعَادًا وَاقْتَرَابًا وَأَضْحَبَ الرُّسُلَ وَلَمَّا بَيْنَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
 وَخَلَقَ صُفْرًا لِّهِ الْأَنْثَالَ وَخَلَقَ ثَمَرًا نَّظِيرًا ﴿٧﴾
 وَلَقَدْ أَنزَلْنَا عَلَىٰ الْفَرِيدِ إِلَهٍ مِنْظَرًا مِّنْظَرِ السُّورَةِ
 أَلَمْ تَعْلَمُوا بِرَبِّهَا تَلَّىٰ مَا نَزَّلْنَا لَا تَرْجُونَ لُثُورًا ﴿٨﴾
 نَازِلًا رَّازِقًا إِنْ تَسْأَلُنَا عَنْ أَفْعَالِ الْغَيْبِ نَقُولُ إِنَّهُ لَمِنَ
 أَعْيُنِنَا وَتَرْوُونَ الْغَدَابَاتِ مِنْ أَفْعَالِ سَهْلًا ﴿٩﴾
 أَرَأَيْتُمْ مَنِ اخْتَلَفَ إِلَهُهُ هُوَ لَئِنْ تَعْلَمُونَ عِلْمِيَّ سَهْلًا ﴿١٠﴾

لتعذر عليه حفظه لأنه أمي لا يقرأ
 فحفظ المرفق عليه أسهل، وأيضا
 فإنه نزل بأسباب مختلفة تقتضي أن
 ينزل كل جزء منه عند حدوث
 سببه، وأيضا منه ناسخ ومنسوخ ولا
 يتأتى ذلك فيما ينزل جملة واحدة.
 ﴿وَرَزَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ أي فرقناه تفريقا،
 فإنه نزل بطول عشرين سنة^(١)،
 وهذا الفعل معطوف على الفعل
 المقدر الذي يتعلق به كذلك وبه
 يتعلق ﴿يُنْقِطَ﴾.

﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ﴾ الآية معناها لا يوردون عليك سؤالا أو اعتراضا إلا

أتيناك في جوابه بالحق والتفسير الحسن، الذي يذهب اعتراضهم ويبطل شبهتهم.

﴿الَّذِينَ يُخَشِرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ﴾ يعني الكفار وحشرهم على وجوههم حقيقة

لأنه جاء في الحديث^(٢) قيل يا رسول الله كيف يحشر الكافر على وجهه؟ قال: ليس
 الذي أمشاه في الدنيا على رجله قادرا على أن يمشيه في الآخرة على وجهه. ﴿شَرُّ
 مَكَانًا﴾ يحتمل أن يريد بالمكان المنزلة والشرف، أو الدار والمسكن في الآخرة.

﴿وَزَيْرًا﴾ معينا. ﴿إِلَى الْقَوْمِ﴾ يعني فرعون وقومه، وفي الكلام حذف،

تقديره: فذهب إليهم فكذبوهم فدمرناهم.

(١) وقيل: ثلاث وعشرين سنة، وتقدم الكلام في ذلك في مقدمة الكتاب.

(٢) في الصحيح: عن أنس، أن رجلا قال: يا رسول الله، كيف يحشر الكافر على وجهه يوم القيامة؟
 فقال: «إن الذي أمشاه على رجله قادر أن يمشيه على وجهه يوم القيامة» صحيح البخاري رقم
 (٤٧٦٠)، وصحيح مسلم رقم (٢٨٠٦). شرح السنة للبخاري الحديث رقم: (٤٣١٥).

﴿كَذَّبُوا الرُّسُلَ﴾ تأويله كما ذكر في قوله في هود: ﴿وَعَصَوْا رُسُلَهُ﴾. ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ﴾ يحتمل أن يريد بالظالمين من تقدم، ووضع هذا الاسم الظاهر موضع المضمحل قصد وصفهم بالظلم، أو يريد الظالمين على العموم.

﴿وَأَصْحَابُ الرِّسِّ﴾ معنى الرس في اللغة البثر، واختلف في أصحاب الرس، فقيل: هم من بقية ثمود، وقيل: من أهل اليمامة، وقيل: من أهل أنطاكية، وهم أصحاب يس، واختلف في قصتهم، فقيل: بعث الله إليهم نبيا فرمواه في بئر فأهلكهم الله، وقيل: كانوا حول بئر لهم فانهارت بهم فهلكوا. ﴿وَقُرُونًا تَبْنِي ذَٰلِكَ كَثِيرًا﴾ يقتضي التكثير والإبهام، والإشارة بذلك إلى المذكور قبل من الأمم.

﴿صَرَبْنَا لَهُ الْأُمْنَانَ﴾ أي بينا له. ﴿تَبْرَأَ﴾ أي أهلكنا.

﴿وَلَقَدْ أَتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ﴾ الضمير في أتوا لقريش وغيرهم من الكفار، والقرية قرية قوم لوط، و﴿مَطَرًا سَوِيًّا﴾ الحجارة، ثم وقفهم على رؤيتهم لها لأنها في طريقهم إلى الشام، ثم أخبر أن سبب عدم اعتبارهم بها كفرهم بالنشور و﴿يَرْجُونَ﴾ كقوله ﴿يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ وقد ذكر.

﴿أَهْلًا آلِيًّا﴾ حكاية قولهم على وجه الاستهزاء، فالجملة في موضع مفعول لقول محذوف يدل عليه هزوا، وقولهم: ﴿إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا﴾ استئناف جملة أخرى وتم كلامهم، واستأنف كلام الله تعالى في قوله: ﴿وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ الآية على وجه التهديد لهم.

﴿إِنَّا خَدَّ إِلَهُهُ حَوْلَهُ﴾ أي أطاع هواه حتى صار كأنه له إله.

﴿بَلْ هُمْ أَصْلٌ﴾ لأن الأنعام ليس لها عقول وهؤلاء لهم عقول ضيعوها، ولأن الأنعام تطلب ما ينفعها وتجتنب ما يضرها، وهؤلاء يتركون أنفع الأشياء وهو الثواب، ولا يخافون أضر الأشياء وهو العقاب.

أَمْ تَحْسِبُ أَنْ أَسْتَرْفُضَ أَنْ يَسْتَفْهِنَ أَوْ يَغْفُلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا
 سَعَالٌ لَانْعَامٍ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴿١﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ سَعَتِ
 نَدِ الْبَطْلَ وَكَوْفَاءَ لَجَعَلَهُ سَاحِبًا لَمْ يَجْعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ
 دَلِيلًا ﴿٢﴾ لَمْ تَقْضِنَا إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ﴿٣﴾ وَهُوَ إِلَيْهِ جَعَلَ
 لَعْنُ الْبَلِّ يَتَسَاءَلُونَ سُبَاتًا وَجَعَلَ الْبَرْقَ لُحُورًا ﴿٤﴾ وَهُوَ
 إِلَيْهِ أَرْسَلَ الْبَرْقَ نُفْرًا تَنْزِيلًا وَخَلَقَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً
 طَهُورًا ﴿٥﴾ لِيُخْرِجَ بِهِ بَلَدًا مَيْتًا وَلِنُشْهِدَهُ مِثًا خَلَقْنَا أَنْعَامًا
 وَأَنْأَى سَعِيرًا ﴿٦﴾ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِيهِ لَكُم مِّنَ الْأَنْعَامِ
 مَا أَنْتُمْ بِأَبْصَارًا ﴿٧﴾ وَلَقَدْ دَلَّلْنَا لَكُم نَجْدًا لَّئِي تَفْهَمُوا
 نَجْدًا ﴿٨﴾ فَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ يَوْمَ جَهَادٍ
 كَبِيرٍ ﴿٩﴾ وَهُوَ إِلَيْهِ مَرْجِعُ الْبَغْثَتَيْنِ هَذَا عَذَابٌ لِّزَانٍ
 وَهَذَا يُلْجَأُ مِتَاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَجَهَنَّمَ مُخْجَرًا
 ﴿١٠﴾ وَهُوَ إِلَيْهِ خَلْقُ مِنَ الْمَاءِ نَفْرًا لَّجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا
 وَسَاءَ رُبُّكَ قَبِيرًا ﴿١١﴾ وَتَقْبُذُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا تَنْفَعُكُمْ
 وَلَا تَضُرُّكُمْ وَسَاءَ الصَّابِرِينَ عَلَى زُيُومِ ظُهُورًا ﴿١٢﴾

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ﴾ أي إلى
 صنع ربك وقدرته. ﴿مَدُّ الظِّلِّ﴾
 قيل: مده من طلوع الفجر إلى طلوع
 الشمس؛ لأن الظل حينئذ على
 الأرض كلها، واعترضه ابن
 عطية^(١) بأن ذلك الوقت من الليل،
 ولا يقال ظل بالليل، واختار أن مد
 الظل ما بين أول الإسفار إلى طلوع
 الشمس وبعد مغيبها بيسير، وقيل:
 معنى مد الظل أي جعله يمتد
 وينبسط. ﴿وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ

سَاحِبًا﴾ أي ثابتا غير زائل لكنه جعله يزول بالشمس، وقيل: معنى ساكن غير
 منبسط على الأرض، بل يلتصق بأصل الحائط والشجرة ونحوها. ﴿ثُمَّ جَعَلْنَا
 الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا﴾ قيل: معناه أن الناس يستدلون بالشمس وبأحوالها في مسيرها
 على الظل متى يتسع ومتى ينقبض ومتى يزول عن مكان إلى آخر، فينبون على ذلك
 انتفاعهم به وجلسهم فيه، وقيل: معناه لولا الشمس لم يعرف عن الظل شيء، لأن
 الأشياء لم تعرف إلا بأضدادها.

﴿ثُمَّ قَبْضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا﴾ قبضه نسخته وإزالته بالشمس، ومعنى يسيرا
 شيئا بعد شيء لا دفعة واحدة، فإن قيل: ما معنى ثم في هذه المواضع الثلاثة؟
 فالجواب: أنه يحتمل أن تكون للترتيب في الزمان، أي جعل الله هذه الأحوال حالا
 بعد حال، أو تكون لبيان التفاضل بين هذه الأحوال الثلاثة، وأن الثاني أعظم من
 الأول، والثالث أعظم من الثاني.

﴿أَتَيْلَ يَبَاسًا﴾ شبه ظلام الليل باللباس لأنه يستر كل شيء كاللباس.
 ﴿وَالنَّوْمَ سَبَاتًا﴾ قيل: راحة، وقيل: موتا لقوله: ﴿يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ
 تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾، ويدل عليه مقابلته بالنشور.

﴿الرَّيْحَ نَشْرًا﴾ ذكر في الأعراف. ﴿مَاءَ طَهُورًا﴾ مبالغة في طاهر، وقيل:
 معناه مطهر للناس في الوضوء وغيره، وبهذا المعنى يقول الفقهاء: ماء طهورا أي
 مطهرا، وكل مطهر طاهر وليس كل طاهر مطهر.

﴿وَأَنَاسِيًّا﴾ قيل: جمع إنسي، وقيل: جمع إنسان والأول أصح.

﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ﴾ الضمير للقرآن، وقيل: للمطر وهو بعيد.

﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا﴾ أي لو شئنا لخففنا عنك أفعال
 الرسالة ببعث جماعة من الرسل، ولكننا خصصناك بها كرامة لك فاصبر عليها.
 ﴿وَجَاهِدْهُمْ بِهِ﴾ الضمير للقرآن، أو لما دل عليه الكلام المتقدم.

﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ﴾ اضطرب الناس في هذه الآية لأنه لا يعلم في الدنيا بحر
 ملح ويحمر عذب، وإنما البحار المعروفة ماؤها ملح، قال ابن عباس^(١): أراد بالبحر
 الملح الأجاج بحر الأرض، وبالبحر العذب الفرات، وقيل: بحر السحاب، وقيل:
 البحر الملح البحر المعروف والبحر العذب مياه الأرض، وقيل: البحر الملح جميع
 الماء الملح من الآبار وغيرها، والبحر العذب هو مياه الأرض من الأنهار والعيون،
 ومعنى الفرات: البليغ العذوبة حتى يضرب إلى الحلاوة، والأجاج نقيضه، واختلف
 في معنى مرجهما، فقيل: جعلهما متجاورين متلاصقين، وقيل: أسال أحدهما في
 الآخر. ﴿وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَجِجْرًا مَّخْجُورًا﴾ أي فاصلا يفصل بينهما وهو ما
 بينهما من الأرض بحيث لا يختلطان، وقيل: هذا البرزخ يعلمه الله ولا يراه البشر.

(١) لم نجده مستندا.

﴿خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا﴾ إن أراد بالبشر آدم فالمراد بالماء: الماء الذي خلط مع التراب فصار طينا، وإن أراد بالبشر بني آدم فالمراد بالماء: المني الذي يخلقون منه. ﴿فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا﴾ النسب والصهر يعمان كل قربي النسب أن يجتمع إنسان مع آخر في أب أو أم قرب ذلك أو بعد، والصهر هو الاختلاط بالنكاح، وقيل: أراد بالنسب الذكور أي ذوي نسب ينتسب إليهم، وأراد بالصهر الإناث أي ذوات صهر يصاهر بهن وهو كقوله: ﴿فَجَعَلَ مِنْهُ الزُّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾.

وَمَا أَسْأَلُكُمْ إِلَّا مَنَاجِرًا وَلَدِيرًا ﴿١٠٦﴾ لَمَّا أَسْأَلْكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴿١٠٧﴾ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَمِعَ بِحَنِيدِهِ وَحَقَّقَ بِهِ يَدَهُ بِدَلْوَبٍ عِتَادِهِ ﴿١٠٨﴾ خَبِيرًا ﴿١٠٩﴾ إِلَيْهِ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْقُرْآنِ الرَّخْتَنِ فَسَقَلَ بِهِ خَبِيرًا ﴿١١٠﴾ وَإِذَا يَحِلُّ لَهُمْ أَنْ يَخْدُوا يَلْزَخْتَنِ قَالُوا وَمَا الرَّخْتَنِ أَنْ يَخْدُوا وَمَا نَحْنُ لَهَا بِمُحَرَّرِينَ ﴿١١١﴾ فَنَزَلَ إِلَيْهِ فَجَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا ﴿١١٢﴾ وَهُوَ إِلَيْهِ حَقْلُ أُنْبُلٍ وَالثَّهَارِ جَلَّةٌ لِّمَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْصُرَ أَوْ أَرَادَ الْخُسُوفَ ﴿١١٣﴾ وَبَعَادَ الرَّخْتَنِ الَّذِينَ يَنْطَرُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا طَافَتْهُمُ الْغَلْغَلَةُ قَالُوا نَسُوا ﴿١١٤﴾ وَالَّذِينَ يَبْهَتُونَ لِزُرِّيهِمْ مُجْدًا وَمِمَّا ﴿١١٥﴾ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ زَيْنًا بِضُرِّهِمْ عَنَّا غَدَابَةٌ فَهَئِهِمْ فِي عَذَابِنَا فَهَئِهِمْ عَذَابًا ﴿١١٦﴾ إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿١١٧﴾ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَلُوا لَمْ يَنْسُوا وَلَمْ يَغْيُرُوا فَهَئِهِمْ فِي عَذَابِنَا ﴿١١٨﴾

ينتسب إليهم، وأراد بالصهر الإناث أي ذوات صهر يصاهر بهن وهو كقوله: ﴿فَجَعَلَ مِنْهُ الزُّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾.

﴿وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا﴾ الكافر هنا الجنس، وقيل: المراد أبو جهل، والظهير المعين أي يعين الشيطان على ربه بالعداوة والشرك، ولفظه يقع للواحد والجماعة كقوله: ﴿وَالْمُتَكِبَّةُ بِغَدَاةٍ لِّكَ ظَهِيرٌ﴾.

﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ﴾ أي لا أسألكم على الإيمان أجره ولا منفعة. ﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ معناه: إنما أسألكم أن تتخذوا إلى ربكم سبيلا بالتقرب إليه وعبادته، فالاستثناء منقطع، وقيل: المعنى أن تتخذوا إلى ربكم سبيلا بالصدقة، فالاستثناء على هذا متصل، والأول أظهر، وفي الكلام محذوف، تقديره: إلا سؤال من شاء أو ما أشبه ذلك.

﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ﴾ قرأ هذه الآية بعض السلف فقال: لا

ينبغي لذي عقل أن يثق بعدها بمخلوق فإنه يموت. ﴿وَسَيَحْـبَحْمِدِهِ﴾ أي قل: سبحان الله وبحمده، والتسبيح التنزيه عن كل ما لا يليق به، ومعنى بحمده أي بحمده أقول ذلك، ويحتمل أن يكون المعنى سبحانه مثلبا بحمده، فهو أمر بأن يجمع بين التسبيح والحمد. ﴿وَكَفَى بِهِ يَذْنُوبٍ عَبَادِهِ خَيْرًا﴾ يحتمل أن يكون المراد بهذا بيان حلمه وعفوه عن عباده مع علمه بذنوبهم، أو يكون المراد تهديد العباد لعلم الله بذنوبهم.

﴿اسْتَوَى عَلَى الْقَرْشِ﴾ ذكر في الأعراف. ﴿الرَّحْمَنُ﴾ خبر ابتداء مضمّر، أو بدل من الضمير في استوى. ﴿فَسَلَّ بِهِ خَيْرًا﴾ فيه معنيان:

أحدهما: وهو الأظهر، أن المراد أسأل عنه من هو خير عارف به، وانتصب خيرا على المفعولية، وهذا الخير المسؤول هو جبريل عَلَيْهِ السَّلَام، والعلماء وأهل الكتاب، والباء في قوله به يحتمل أن تتعلق بـ ﴿خَيْرًا﴾ أو تتعلق بالسؤال، ويكون معناها على هذا معنى عن.

والمعنى الثاني: أن المراد أسأل بسؤاله خيرا، أي إن سأله تعالى تجده خيرا بكل شيء، فانتصب خيرا على الحال وهو كقولك: لو رأيت فلانا رأيت به أسدا، أي رأيت برؤيته أسدا.

﴿قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ﴾ لما ذكر الرحمن في القرآن أنكروته قريش وقالوا لا نعرف الرحمن، وكان مسيلمة الكذاب قد تسمى بالرحمن فقالوا على وجه المغالطة: إنما الرحمن الرجل الذي باليمامة. ﴿أَتَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا﴾ تقديره: لما تأمرنا أن نسجد له. ﴿وَرَزَادَهُمْ ثُورًا﴾ الضمير المفعول في زادهم يعود على المقول وهو ﴿أَسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ﴾.

﴿نُزُوجًا﴾ يعني المنازل الاثنى عشر، وقيل: الكواكب العظام. ﴿سِرَاجًا﴾ يعني الشمس وقرئ^(١) بضم السين والراء على الجمع يعني جميع الأنوار، ثم خص

(١) ﴿سراجًا﴾ قرأ حمزة والكسائي وخلف بضم السين والراء من غير ألف على الجمع، وقرأ الباقون

القمر بالذكر تشريفاً.

﴿جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً﴾ أي يخلف هذا هذا، وقيل: هو من الاختلاف لأن هذا أبيض وهذا أسود، والخلفة اسم الهيئة كالركبة والجلسة، فالأصل جعلهما ذوي خلفه. ﴿لَمَنْ أَرَادَ أَنْ يُدْكَرَ﴾ قيل: معناه يعتبر في المصنوعات، وقيل: معناه يتذكر لما فاتته من الصلوات وغيرها في الليل فيستدركه في النهار، أو فاتته بالنهار فيستدركه بالليل، وهو قول عمر بن الخطاب^(١) وابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ﴾ أي عباده المرضيون عنده، فالعبودية هنا للتشريف والكرامة، وعباد مبتدأ وخبره الذين يمشون، أو قوله في آخر السورة: ﴿وَأُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ﴾. ﴿الَّذِينَ يَنْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ أي رفقا ولينا بحلم ووقار، ويحتمل أن يكون ذلك وصف مشيهم على الأرض، أو وصف أخلاقهم في جميع أحوالهم، وعبر بالمشي على الأرض عن جميع تصرفهم مدة حياتهم. ﴿قَالُوا سَلَامًا﴾ أي قالوا قولا سديدا ليدفع الجاهل برفق، وقيل: معناه قالوا للجاهل سلاما، أي هذا اللفظ بعينه بمعنى سلمنا منكم، قال بعضهم: هذه الآية منسوخة بالسيف، وإنما يصح النسخ في حق الكفار، وأما الإغضاء عن السفهاء والحلم عنهم فمستحسن غير منسوخ.

﴿إِنْ عَذَابَهَا﴾ وما بعده يحتمل أن يكون من كلامهم، أو من كلام الله ﷻ. ﴿كَانَ غَرَامًا﴾ أي هلاكاً وخسرانا، وقيل: ملازما.

﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾ الإقتار: هو التضييق في النفقة والشح، وضده: الإسراف، فهي عن الطرفين وأمر بالتوسط بينهما وهو القوام وذلك في الإنفاق في المباحات وفي الطاعات، وأما الإنفاق في المعاصي: فهو

بكسر السين وفتح الراء وألف بعدها على الأفراد. النشر: ٣٧٤/٢.

(١) قال ابن عطية: وقال عمر بن الخطاب والحسن وابن عباس معناه: لمن أراد أن يذكر ما فاتته من الخير والصلاة ونحوه في أحدهما فيستدركه في الذي يليه. المحرر الوجيز: ٢٦٤/٤.

إسراف وإن قل .

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا﴾ أي عقابا، وقيل: الأثام الإثم فمعناه يلقي جزاء أثام، وقيل: الأثام واد في جهنم، والإشارة بقوله: ﴿ذَلِكَ﴾ إلى ما ذكر من الشرك بالله وقتل النفس بغير حق والزنا.

﴿وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا﴾ قيل: نزلت في الكفار^(١) لأنهم المخلدون في النار بإجماع، فكأنه قال: الذين

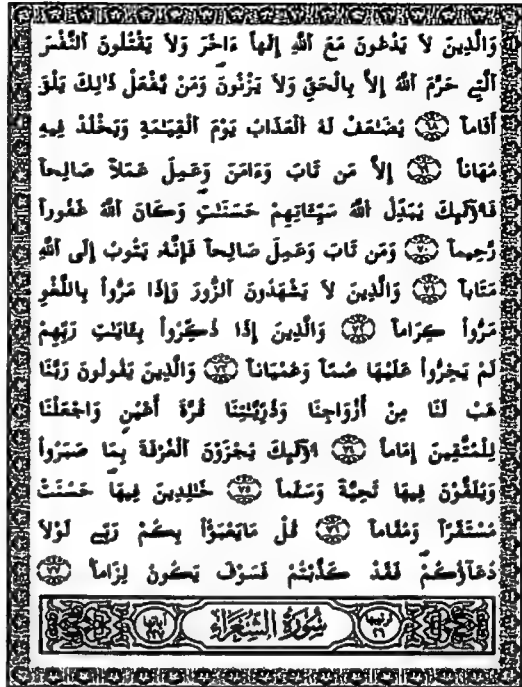
يجمعون بين الشرك والقتل والزنا، وقيل: نزلت في المؤمنين الذين يقتلون النفس ويزنون، فأما على مذهب المعتزلة فالخلود على بابه، وأما على مذهب أهل السنة، فالخلود عبارة عن طول المدة.

﴿إِلَّا مَنْ تَابَ﴾ إن قلنا الآية في الكفار فلا إشكال فيها لأن الكافر إذا أسلم صحت توبته من الكفر والقتل والزنا، وإن قلنا إنها في المؤمنين فلا خلاف أن التوبة من الزنا تصح، واختلف: هل تصح توبة المسلم من القتل أم لا؟ ﴿يَبْدِلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾ قيل: يوفقهم الله لفعل الحسنات بدلا عما عملوا من السيئات، وقيل: إن هذا التبديل في الآخرة أي يبدل عقاب السيئات بثواب الحسنات.

﴿يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا﴾ أي متابا مقبولا مرضيا عند الله، كما تقول: لقد قلت يا فلان قولا، أي قولا حسنا.

﴿لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ﴾ أي لا يشهدون بالزور وهو الكذب فهو من الشهادة،

(١) لم أقف عليه مسندا.



وقيل: لا يحضرون مجالس الزور واللغو، فهو على هذا من المشاهدة والحضور، والأول أظهر. ﴿وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا﴾ اللغو هو الكلام القبيح على اختلاف أنواعه ومعنى مروا كراما أي أعرضوا عنه واستحيوا ولم يدخلوا مع أهله تنزيها لأنفسهم عن ذلك.

﴿لَمْ يَخِشُوا عَلَيْهَا ضَمًّا وَغَمًّا﴾ أي لم يعرضوا عن آيات الله بل أقبلوا عليها بأسماعهم وقلوبهم فالنفي للصمم والعمى لا للخروج عليها.

﴿فَرَّةٌ أَعْيُنٌ﴾ قيل: معناه اجعل أزواجنا وذريتنا مطيعين لك، وقيل: أدخلهم معنا الجنة، واللفظ أعم من ذلك. ﴿وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾ أي قدوة يقتدي بنا المتقون، فإمام مفرد يراد به الجنس، وقيل: هو جمع أم أي متبع.

﴿الْفَرْقَةُ﴾ يعني غرفة الجنة فهي اسم جنس.

﴿قُلْ مَا يَغْتَوُّا بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ﴾ يحتمل أن تكون ما نافية أو استفهامية وفي معنى الدعاء هنا ثلاثة أقوال:

الأول: أن المعنى إن الله لا يبالي بكم لولا عبادتكم له، فالدعاء بمعنى العبادة وهذا قريب من معنى قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾.

الثاني: أن الدعاء بمعنى الاستغاثة والسؤال، والمعنى: لا يبالي الله بكم ولكن يرحمكم إذا استغثتم به ودعوتموه، ويكون على هذين القولين خطابا لجميع الناس من المؤمنين والكافرين؛ لأن فيهم من يعبد الله ويدعوه، أو خطابا للمؤمنين خاصة؛ لأنهم هم الذين يدعون الله ويعبدونه، ولكن يضعف هذا بقوله: ﴿فَقَدْ كَذَّبْتُمْ﴾.

الثالث: أنه خطاب للكفار خاصة، والمعنى على هذا: ما يعبأ بكم ربي لولا أن يدعوكم إلى دينه، والدعاء على هذا بمعنى الأمر بالدخول في الدين، وهو

مصدر مضاف إلى المفعول ، وأما على القول الأول والثاني فهو مصدر مضاف إلى الفاعل .

﴿فَقَدْ كَذَّبْتُمْ﴾ هذا خطاب لقريش وغيرهم من الكفار دون المؤمنين .
 ﴿فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا﴾ أي سوف يكون العذاب لازماً ثابتاً ، وأضمر العذاب وهو اسم كان لأنه جزاء التكذيب المتقدم ، واختلف: هل يراد بالعذاب هنا القتل يوم بدر ، أو عذاب الآخرة ؟ .



سورة الشجراء

﴿طَسِيمٌ﴾ تكلما على حروف الهجاء في أول سورة البقرة، ويخص هذا أنه قيل: الطاء من ذي الطول، والسين من السميع أو السلام، والميم من الرحيم أو المنعم.

﴿بَاخِعٌ﴾ ذكر في الكهف.

﴿نَطَلْتُ أَغْنَأُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾ الأعناق جمع عنق وهي الجارحة المعروفة، وإنما جمع خاضعين جمع العقلاء لأنه أضاف الأعناق إلى العقلاء، ولأنه وصفها بفعل لا يكون إلا من العقلاء، وقيل: الأعناق الرؤساء من الناس شبهوا بالأعناق كما يقال لهم: رؤوس وصدور، وقيل: هم الجماعات من الناس، فلا يحتاج جمع خاضعين إلى تأويل.

﴿مُخَدَّتٌ﴾ يعني به محدث الإتيان. ﴿فَتَسَيَّأُيْهِمْ﴾ الآية تهديد.

﴿مِنْ كُلِّ رَوْحٍ﴾ أي من كل صنف من النبات فيعم ذلك الأقوات والفواكه والأدوية والمرعى، ووصفه بالكرم لما فيه من الحسن ومن المنافع.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ الإشارة إلى ما تقدم من النبات، وإنما ذكره بلفظ الأفراد لأنه أراد أن في كل واحد آية، أو إشارة إلى مصدر قوله أنبتنا.

﴿وَيَضِيقُ صُدْرِي﴾ بالرفع عطف على أخاف أو استئناف وقرئ^(١) بالنصب

(١) ﴿وَيَضِيقُ صُدْرِي وَلَا تَنْطَلِقُ لِسَانِي﴾ قرأ يعقوب بنصب القاف منهما، وقرأ الباقون برفعها.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 • طَسِيمٌ يَلُكَ ءَاتَتْ السَّحَابُ الْمِيمِ ﴿١﴾ لَعَلَّكَ بَاخِعٌ مُتَمَكِّنٌ إِلَى
 تَسْكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ إِنَّ لَنَا لَنَزِيلَ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ ءَاتَةً لَّفُطِّلَتْ
 أَغْنَأَهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ﴿٣﴾ وَمَا نَأْيُهُمْ مِنَ دُغْرٍ مِّنَ الرَّحْمَنِ
 مُخَدَّتٌ إِلَّا كَمَا نَا عَنْهُ مُعْرِضِينَ ﴿٤﴾ لَقَدْ كَذَّبُوا فَتَسَايَيْهِمْ
 الْبُتْرَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٥﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ
 بَتَّانَتَا إِلْحَا مِنْ كُلِّ نَوَاجٍ حَرِيمٍ ﴿٦﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ
 أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٧﴾ قَالُوا إِنَّكَ لَمَوْءِنٌّ فَخَيَّرُوا الْمَؤْمِنِينَ ﴿٨﴾
 فَمَنْ يَرْغَبُ وَلَا يَتَّقُونَ ﴿٩﴾ لَمَنْ يَرْغَبُ وَلَا يَتَّقُونَ ﴿١٠﴾ قَالَ رَبِّ
 إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُسَكِّنُكَ لِي وَيَضِيقُ صُدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي
 فَأَرْسِلْ إِلَى هَرُونَ ﴿١١﴾ وَلَهُمْ عَلَى ذَلِكَ فَاخَاتُ أَنْ يُثْلِقُونَ ﴿١٢﴾
 قَالَ كَلَّا لَإِذَا بَعَثْنَا لَبِئْسَ أَتْمَعُمْ شَيْعُونَ ﴿١٣﴾ فَأَتَيْنَا يَرْغَبُونَ
 لَقُولُوا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٤﴾ أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ
 ﴿١٥﴾ قَالَ أَلَمْ تُؤْتِكُمْ يَنَا وَلِيدًا وَلَبِثْنَا يَنَا مِنْ هَمْزٍ بَيْنِينَ ﴿١٦﴾
 وَقَعَلْتَ لَعَلَّكَ آلِهَةٌ قَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْمُفْضِلِينَ ﴿١٧﴾

عظما على يكذبون. ﴿فَأَرْسِلْ إِلَىٰ هَٰؤُلَاءِ﴾ أي اجعله معي رسولا أستعين به .

﴿وَلَهُمْ عَلَىٰ ذُنُوبٍ﴾ يعني قتله للقبطي .

﴿قَالَ كَلَّا﴾ أي لا تخف أن يقتلوك. ﴿إِنَّا مَعَكُمْ﴾ خطاب لموسى وأخيه ومن كان معهما، أو على جعل الاثنين جماعة. ﴿مُتَسَمِّعُونَ﴾ لفظه جمع وورد تعظيم الله تعالى، ويحتمل أن تكون الملائكة هي التي تسمع بأمر الله؛ لأن الله لا يوصف بالاستماع وإنما يوصف بالسمع، والأول أحسن وتأويله أن في الاستماع اعتناء واهتماما بالأمر ليست في صفة سامعون، والخطاب في قوله معكم لموسى وهارون وفرعون وقومه، وقيل: لموسى وهارون خاصة على معاملة الاثنين معاملة الجماعة، وذلك على قول من يرى أن أقل الجمع اثنان.

﴿إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْقَلَمِينَ﴾ إن قيل: لم أفرد هـما اثنان؟ فالجواب من ثلاثة أوجه:

الأول: أن التقدير كل واحد منا رسول.

الثاني: أنهما جعللا كشخص واحد لاتفاقهما في الشريعة، ولأنهما أخوان فكانهما واحد.

الثالث: أن رسول هنا مصدر وصف به فلذلك أطلق على الواحد والاثنين والجماعة، فإنه يقال رسول بمعنى رسالة، بخلاف قوله: ﴿إِنَّا رَسُولَا﴾ فإنه بمعنى المرسل.

﴿أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ أي أطلقهم.

﴿قَالَ أَلَمْ تُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا﴾ قصد فرعون بهذا الكلام المن على موسى والاحتقار له.

﴿وَقَعَلْتَ فَعَلْتِكَ إِلَٰهٍ فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ قصد فرعون بهذا الكلام

قَالَ فَعَلَّهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ ﴿١٠٧﴾ فَقَرَزْتُ مِنْكُمْ لَمَّا
 جِئْتُمْ قَوْمِي لِي تَكُونَ خِصْمًا وَتَجْعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٠٨﴾ وَتِلْكَ
 نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَدْتُ رَبِّي إِسْرَآءِيلَ ﴿١٠٩﴾ قَالَ يَرْعُونَ رَبَّنَا
 رَبُّ الْقُلُوبِ ﴿١١٠﴾ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا
 إِنَّكُمْ تُرْثُونَ ﴿١١١﴾ قَالَ لِمَنْ عَزَلَهُ أَلَا تَسْتَفِهُونَ ﴿١١٢﴾ قَالَ
 رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿١١٣﴾ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ إِلَهُ
 أَنْزَلَ إِلَهُكُمْ لِتُخْشَوْهُ ﴿١١٤﴾ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا
 بَيْنَهُمَا إِنَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١١٥﴾ قَالَ لِمَنِ ابْتَدَأْتُ إِلَهًا غَيْرِي
 لَا جَعَلَكَ مِنَ الْمُنْكَرِينَ ﴿١١٦﴾ قَالَ أَوْلَىٰ جَعَلَكَ بِخَيْرٍ مِنْهُمْ ﴿١١٧﴾
 قَالَ قَاتِلْهُمْ إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١١٨﴾ فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ
 ثَمَرٌ مُنْتَمِئٌ ﴿١١٩﴾ وَنَزَلَ بِهِ إِذَا هِيَ بَشَرًا لِلْكَافِرِينَ ﴿١٢٠﴾ قَالَ
 يَلْمِزُ عَزَلَهُ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَلِيمٌ ﴿١٢١﴾ نَبِيٌّ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنَ
 أَرْضِكُمْ بِحَبْرَةٍ لَسْنَا فَا تَرْوُونَ ﴿١٢٢﴾ كَالرَّاءِ أَنْزِلُوا وَأَخَاهُ وَأَقْبَلَ بِهِ
 النَّبَايْنِ خَلِيلَيْنِ ﴿١٢٣﴾ فَأَتَوْكَ بِغُلٍّ شَطِيرٍ عَلِيمٍ ﴿١٢٤﴾ لَمَجِيعِ
 الشُّعْرَةِ لِيَمْلَأَنَّ نَفْسَ فُلُومٍ ﴿١٢٥﴾ وَيَمْلَأَنَّ نَفْسَ شَجَوَاتٍ ﴿١٢٦﴾

توبيخ موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ ، ويعني
 بالفعللة قتله للقبطي ، والواو في قوله
 وأنت إن كانت للحال فقوله: من
 الكافرين معناه كافرا بهذا الدين
 الذي جئت به ؛ لأن موسى إنما
 أظهر لهم الإسلام بعد الرسالة وقد
 كان قبل ذلك مؤمنا ولم يعلم بذلك
 فرعون ، وقيل: معناه من الكافرين
 بنعمتي وإن كانت الواو للاستئناف
 فيحتمل أن يريد من الكافرين
 بديني ، أو من الكافرين بنعمتي .

﴿قَالَ فَعَلَّهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ﴾ القائل هنا هو موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ ، والضمير
 في قوله: فعلتها لقتله للقبطي ، واختلف في معنى قوله: من الضالين فقل معناه من
 الجاهلين بأن وكزتي تقتله ، وقيل: معناه من الناسين فهو كقوله: ﴿أَنْ تَضِلَّ
 إِخْدَلُهُمَا﴾ وقوله: ﴿إِذَا﴾ صلة في الكلام وكأنها بمعنى حينئذ قال ذلك ابن
 عطية^(١) .

﴿فَقَرَزْتُ مِنْكُمْ﴾ أي من فرعون وقومه ، ولذلك جمع ضمير الخطاب بعد أن
 أفرد في قوله: ﴿تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَدْتُ﴾ .

﴿وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَدْتُ رَبِّي إِسْرَآءِيلَ﴾ معنى عبدت ذلكت
 واتخذتهم عبدا ، فمعنى هذا الكلام أنك عدت نعمة عليّ تعبيد بني إسرائيل ،
 وليست في الحقيقة بنعمة إنما كانت نقمة لأنك تذبح أبناءهم ولذلك وصلت أنا
 إليك فربيتني ، فالإشارة بقوله: تلك إلى التربية و﴿أَنْ عَبَدْتُ﴾ في موضع رفع

عطف بيان على تلك، أو في موضع نصب على أنه مفعول من أجله، وقيل: معنى الكلام تربيتك نعمة علي لأنك عبدت بني إسرائيل وتركتني، فهي في المعنى الأول إنكار لنعمته، وفي الثاني اعتراف بها.

﴿قَالَ لَئِنْ اتَّخَذْتُ إِلَهًا غَيْرَ لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُورِينَ﴾ لما أظهر فرعون الجهل بالله فقال: وما رب العالمين؟ أجابه موسى بقوله: رب السموات والأرض. فقال: ألا تستمعون تعجبا من جوابه، فزاد موسى في إقامة الحجة بقوله: ربكم ورب آبائكم الأولين؛ لأن وجود الإنسان وآبائه أظهر الأدلة عند العقلاء وأعظم البراهين، فإن أنفسهم أقرب الأشياء إليهم فيستدلون بها على وجود خالقهم، فلما ظهرت هذه الحجة حاد فرعون عنها ونسب موسى إلى الجنون مغالطة منه، وأبدى الازدراء والتهمك في قوله: ﴿رَسُولُكُمْ أَلَدٌ ۖ رِزِيلٌ إِلَيْكُمْ﴾، فزاد موسى في إقامة الحجة بقوله: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾؛ لأن طلوع الشمس وغروبها آية ظاهرة لا يمكن أحد جحدها، ولا أن يدعيها لغير الله، ولذلك أقام إبراهيم الخليل بها الحجة على نمرود فلما انقطع فرعون بالحجة رجع إلى الاستعلاء والتغلب، فهدده بالسجن، فأقام موسى عليه الحجة بالمعجزة، وذكرها له بتلطف طمعا في إيمانه، فقال: أولو جنتك شيء مبین؟ والواو واو الحال دخلت عليها همزة الاستفهام، وتقديره: أنفعل بي ذلك ولو جنتك شيء مبین؟ وقد تقدم في الأعراف: ذكر العصا، واليد، وماذا تأمرون، وأرجه، وحاشرين. فإن قيل: كيف قال أولا إن كنتم موقنين، ثم قال آخرا: إن كنتم تعقلون؟ فالجواب: أنه لاين أولا طمعا في إيمانهم فلما رأى منهم العناد والمغالطة ويخهم بقوله ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ﴾ وجعل ذلك في مقابلة قول فرعون: إن رسولكم... لمجنون.

﴿يَبِيقَاتِ يَوْمٍ﴾ هو يوم الزينة.

﴿تَتَّبِعُ السَّحَرَةَ﴾ أي تتبعهم في نصرة ديننا لا في عمل السحر؛ لأن عمل

السحر كان حراما.

لَمَّا تَنَجَّ الشُّعْرَاءُ إِذْ سَأَلُوا هُمُ الْعَالِيِينَ ﴿١﴾ لَمَّا جَاءَ الشُّعْرَاءُ
لَاوَالِ يُرْغَوْنَ أَنَّهُمْ لَا يَجْرَأُونَ عَلَى الْغَالِيِينَ ﴿٢﴾ قَالَ لَهُمْ مُوسَى الْفُؤَادُ مَا أُنْتُمْ
بِأَعْلَمِينَ ﴿٣﴾ فَالْقَوْمُ جَاهِلُونَ وَبَعِثْنَاهُمْ وَلَاوَالِ يُرْغَوْنَ أَنَّهُمْ لَا يَجْرَأُونَ
الْعَالِيِينَ ﴿٤﴾ فَالْقَوْمُ مُوسَى قَضَاءُ فُلَا مِنْ قُلُوبِ مَا يَأْمُرُونَ ﴿٥﴾
فَلَمَّا جَاءَ الشُّعْرَاءُ سَجِدِينَ ﴿٦﴾ لَاوَالِ مَا أَتَانَا مِنْ رَبِّ الْعَالِيِينَ ﴿٧﴾ رَبِّ
مُوسَى وَهَارُونَ ﴿٨﴾ قَالَ هَاسِتُمْ لَدُنِّي أَمْ لَمْ يُؤْتِكُمْ أَهْلُ الْوَادِعِ لَكُمْ مِنَ
الْغَيْبِ غَنَمٌ مِمَّا نَحْنُ مُنْتَفِعُونَ ﴿٩﴾ لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ السُّعْرِ لَنَعْلَنَنَّ لَكُمْ
أَنْتُمْ وَآزْوَاجُكُمْ مِنْ خَلْفِ الْوَادِعِ وَنَحْنُ أَجْمَعُونَ ﴿١٠﴾ لَاوَالِ لَا
خَشْرَةَ إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿١١﴾ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَكُمُ زُنُوحَ خَلْقِكُمَا
أَنْتُمْ وَآزْوَاجُكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعَبَادِي إِلَهُكُمْ
مُتَّبِعُونَ ﴿١٢﴾ فَاذْهَبْ يُرْغَوْنَ فِي الْمَدَائِنِ خَائِبِينَ ﴿١٣﴾ إِلَى هَؤُلَاءِ
لِيُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ لِقَاءَهُمْ فِي الْأَعْيُنِ ﴿١٤﴾ وَأَنْتُمْ لَا تَجِدُونَ خَالِدِينَ
فِيهَا فَخَرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَغَنَزٍ ﴿١٥﴾ وَغَنَزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ﴿١٦﴾
كَذَٰلِكَ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ ﴿١٧﴾ أَنْتَبِذْهُمْ مُشْرِكِينَ ﴿١٨﴾

﴿بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ﴾ قسم أقسموا

به وقد تقدم في الأعراف تفسير
﴿مَا يَأْفِكُونَ﴾ وما بعد ذلك.

﴿لَا ضَرَرَ﴾ أي لا يضرنا
ذلك لأننا ننقلب إلى الله.

﴿إِسْرِ بَعَادِي﴾ يعني بني
إسرائيل. ﴿إِنُّكُمْ مُتَّبَعُونَ﴾ إخبار
باتباع فرعون.

﴿لِيُزِيدَهُمْ قَلِيلُونَ﴾ الشرملة
الطائفة من الناس وفي هذا احتقار

لهم على أنه روي: أنهم كانوا ستمائة ألف^(١)، ولكن جنود فرعون أكثر منهم بكثير.

﴿فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَغَنَزٍ﴾ يعني التي بمصر، والعيون الخلدجان الخارجة
من النيل وكانت ثم عيون في ذلك الزمان، وقيل: يعني الذهب والفضة وهو بعيد.

﴿وَمَقَامٍ كَرِيمٍ﴾ مجالس الأمراء والحكام، وقيل: المنابر، وقيل: المساكن
الحسان

﴿كَذَٰلِكَ﴾ في موضع خفض صفة لمقام، أو في موضع نصب على تقدير:
أخرجناهم مثل ذلك الإخراج، أو في موضع رفع على أنه خبر ابتداء، تقديره: الأمر

(١) قال ابن عطية: وروي أن بني إسرائيل كانوا ستمائة ألف وسبعين ألفا قاله ابن عباس، والله أعلم
بصحته، وإنما اللازم من الآية الذي يقطع به أن موسى عَلَيْهِ السَّلَام خرج بجمع عظيم من بني
إسرائيل، وأن فرعون تبعه بأضعاف ذلك العدد، قال ابن عباس: كان مع فرعون ألف جبار كلهم
عليه تاج وكلهم أمير خيل، والشرمة الجمع القليل المحقر وشرمة كل شيء بقيته الخسيسة.
المحرر الوجيز: ٢٧٩/٤.

كذلك. ﴿وَأَوْزَنْتَهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾
أي أورثهم الله مواضع فرعون بمصر
على أن التواريخ لم يذكر فيها ملك
بني إسرائيل لمصر، وإنما
المعروف أنهم ملكوا الشام، فتأويله
على هذا أورثهم مثل ذلك بالشام
﴿فَاتَّبَعُوهُمْ﴾ أي: لحقوهم،
وضمير الفاعل لفرعون وقومه،
وضمير المفعول لبني إسرائيل.

﴿مُشْرِقِينَ﴾ معناه داخلين في
وقت الشروق وهو طلوع الشمس،

لَمَّا تَرَاءَا الْجَمْعَيْنِ قَالَ اضْحَبْ مُوسَى إِنَّا لَمَذْذُورُونَ ﴿١﴾
قَالَ كَلَّا إِنْ مَعَ رَبِّي سِتْرٌ يَهْدِينِ ﴿٢﴾ فَأَوْرَثْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ
يَضْرِبَ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَسَافَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ
الْعَظِيمِ ﴿٣﴾ وَأَرْزَلْنَا قَوْمَ الْأَخْرِينَ ﴿٤﴾ وَأَنْجَيْنَا مُوسَى وَنَحْنُ
نَعْتَدُ الْمُجْتَمِعِينَ ﴿٥﴾ لَمَّا أَهْرَكَتْهُمُ الْأَخْرِينَ ﴿٦﴾ إِنْ يَكُنْ لَكَ إِلَّا نَجَاتٌ
وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٧﴾ وَإِنْ رَبُّكَ لَهَوُّ الْغَيْرِ الْمَرْجُمِ
﴿٨﴾ وَاتَّقِ اللَّهَ مَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٩﴾ إِنْ كُنَّا لَأَكْثَرُ لَكُمْ فَتَقَالُ لَهَا عَسَافِينَ ﴿١٠﴾ قَالَ
كُلُّ تَتَّبَعُونَكُمْ إِنْ تَذْهَبُونَ ﴿١١﴾ أَوْ تَتَّبَعُونَكُمْ أَوْ تَذْهَبُونَ ﴿١٢﴾
قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آيَاتَكَ كَذَلِكَ يَفْهَمُونَ ﴿١٣﴾ قَالَ الْآرَائِمُ مَا
كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿١٤﴾ أَتُنْتَفِعُونَ بِالْآلِهَةِ الْكَاذِبِينَ ﴿١٥﴾ لَأَنْتُمْ
عَذُوبُونَ لِي إِلَّا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾ وَاللَّهِ خَلَقَنِي فَهَوَّ يَهْدِينِ ﴿١٧﴾
وَاللَّهِ هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِي ﴿١٨﴾ وَإِذَا تَرَيْتُكَ فَهَوَّ يَهْدِينِ ﴿١٩﴾
وَاللَّهِ يَجْعَلُنِي لِمَ يُخَيِّرُنِي ﴿٢٠﴾ وَاللَّهِ أَلْطَمَ أَنْ يُغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي
يَوْمَ الدِّينِ ﴿٢١﴾ رَبِّ هَبْ لِي خُصْماً وَالْجَنَّةَ بِالْعَالَمِينَ ﴿٢٢﴾

وقيل: معناه نحو المشرق وانتصابه على الحال.

﴿تَرَاءَا الْجَمْعَيْنِ﴾ وزن تراءى تفاعل، وهو مشتق من الرؤية، والجمعان
جمع موسى وجمع فرعون، أي رأى بعضهم بعضاً.

﴿فَانْفَلَقَ﴾ تقدير الكلام: فضرب موسى البحر فانفلق. ﴿كُلُّ فِرْقٍ﴾ أي كل
جزء منه، والطود الجبل، وروي: أنه صار في البحر اثني عشر طريقاً لكل سبط من
بني إسرائيل طريق.

﴿وَأَرْزَلْنَا قَوْمَ الْأَخْرِينَ﴾ يعني بالأخريين فرعون وقومه، ومعنى أرزلنا:
قربناهم من البحر ليغرقوا، وثم هنا ظرف يراد به حيث انفلق البحر وهو بحر
القلزم.

﴿مَا تَعْبُدُونَ﴾ إنما سألهم مع علمه بأنهم يعبدون الأصنام ليبين لهم أن ما
يعبدونه ليس بشيء وبقيم عليهم الحجة.

﴿قَالُوا تَفْبُدُون﴾ قيل: لم صرحوا بقولهم نعبد مع أن السؤال وهو قوله: ﴿مَا تَفْبُدُونَ﴾ يغني عن التصريح بذلك، وقياس مثل هذا الاستغناء بدلالة السؤال كقوله: ﴿تَادَا أَنْزَلْ رُسُكُمْ قَالُوا خَيْرًا﴾؟ فالجواب: أنهم صرحوا بذلك على وجه الافتخار والابتهاج بعبادة الأصنام، ثم زادوا قولهم فنظل لها عاكفين مبالغة في ذلك.

﴿بَلْ وَجَدْنَا ۖ ءَابَاءَنَا﴾

اعتراف بالتقليد المحض.

﴿إِلَّا رَبَّ الْقَلَمِينَ﴾ استثناء منقطع، وقيل: متصل لأن في آياتهم من عبد الله تعالى.

﴿وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ﴾ أسند المرض إلى نفسه وأسند الشفاء إلى الله ،
تأدبا مع الله .

﴿أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي﴾ قيل: أراد كذباته الثلاث الواردة في الحديث، وهي قوله في سارة زوجته: هي أختي، وقوله: إني سقيم، وقوله: بل فعله كبيرهم^(١)، وقيل: أراد الجنس على الإطلاق لأن هذه الثلاث من المعارض فلا إثم فيها.

﴿لَيْسَانَ صِدْقٍ﴾ ثناء جميلاً.

﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ﴾ وما بعده منقطع عن كلام إبراهيم وهو من كلام الله تعالى،

(١) البخاري الحديث رقم: (٣١٧٩)، ومسلم الحديث رقم: (٢٣٧١)، وتقدم تخريجه.



ويحتمل أن يكون أيضا من كلام إبراهيم.

﴿إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ قيل: سليم من الشرك والمعاصي، وقيل: الذي يلقي ربه وليس في قلبه شيء غيره، وقيل: بقلب لديغ من خشية الله، والسليم هو اللديغ لغة، وقال الزمخشري: هذا من بدع التفاسير، وهذا الاستثناء يحتمل أن يكون متصلا فيكون من أتى الله مفعولا بقوله: ﴿لَا يَنْفَعُ﴾ والمعنى على هذا أن المال لا ينفع إلا من أنفق في طاعة الله، وأن البنين لا ينفعون إلا من علمهم الدين وأوصاهم بالحق، ويحتمل أيضا أن يكون متصلا ويكون قوله: ﴿مَنْ أَتَى اللَّهَ﴾ بدلا من قوله: ﴿مَالٌ وَلَا بَنُونَ﴾ على حذف مضاف، تقديره: إلا مال من أتى الله وبنوه، ويحتمل أن يكون منقطعا بمعنى لكن.

﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ﴾ أي قربت.

﴿إِلْغَاوِينَ﴾ يعني المشركين بدلالة ما بعده.

﴿فَكُنْهَبُوا فِيهَا﴾ ككبوا مضاعف من كب كررت حروفه دلالة على تكرير معناه، أي كبههم الله في النار مرة بعد مرة، والضمير للأصنام والغاوون هم المشركون، وقيل: الضمير للمشركين والغاوون هم الشياطين.

﴿نُتَوِيكُم بِرَبِّ الْقَلْبَيْنِ﴾ أي نجعلكم سواء معه.

﴿وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ﴾ يعني كبراءهم وأهل الجرم والجرأة منهم.

﴿حَمِيمٍ﴾ أي خالص الود، قال الزمخشري^(١): جمع الشفعاء ووحيد الصديق لكثرة الشفعاء في العادة وقلة الأصدقاء.

﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ﴾ أسند الفعل إلى القوم، وفيه علامة التأنيث لأن القوم في معنى الجماعة والأمة، فإن قيل: كيف قال المرسلين بالجمع وإنما

قَالَ وَمَا عَلِمَ بِمَا كَانُوا يَقُولُونَ ﴿١١٧﴾ إِنَّ جَنَانَهُمْ إِلَّا عَلَى رَأْسِهِ
لَوْ تَشْفَرُونَ ﴿١١٨﴾ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٩﴾ إِنْ أَنَا إِلَّا لَدِينُ
مُؤْمِنٍ ﴿١٢٠﴾ قَالُوا لَوْ لَمْ تَنْتَهِ تَشْوَحْ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ ﴿١٢١﴾
قَالَ رَبِّ إِنْ قَوْمِي كَانُوا يُؤْمِنُونَ ﴿١٢٢﴾ فَالْتَفَتَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ فَتَنَحَّى وَتَجَنَّبَ
وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٣﴾ فَانْحَنَى لَهُ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْفُلْكِ
الْمَشْحُونِ ﴿١٢٤﴾ لَمْ أَغْرَقْنَا نَعْدُ الْبَاقِينَ ﴿١٢٥﴾ إِنْ لَيْسَ إِلَّا نَذِيرٌ وَمَا
كَانَ أَصْغَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٢٦﴾ وَإِنَّ ذَلِكَ لَهَوُ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿١٢٧﴾
كَذَّبَتْ هَٰؤُلَاءِ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٢٨﴾ إِنْ كُنَّا لَهُمْ بِطُوفٍ فَحُودٍ إِلَّا تَتْلُونَهُ
أَبْهَاطًا وَمَعْلُومٍ ﴿١٢٩﴾ لَقَدْ كُنَّا أَهْلَ الْبَيْتِ اللَّهُ وَابِعِينَ ﴿١٣٠﴾ وَمَا
أَنْتُمْ بِعَلَىٰ مِنْ أَجَرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٣١﴾
أَتُتُونَ بِكُلِّ رِيحٍ ءَاثِمَةٍ قُنُودًا ﴿١٣٢﴾ وَتُشْجَدُونَ مُضَايِغَ لِقَائِهِمْ
تُخْلَفُونَ ﴿١٣٣﴾ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ ﴿١٣٤﴾ لَقَدْ كُنَّا أَهْلَ الْبَيْتِ
وَأَتَيْنَا إِلَهُهُمُ لِنُحْكِمَ بَيْنَهُمْ وَنَقْلَهُمْ ﴿١٣٥﴾ أُنْزِلَتْ بِهِمُ الْبُيُوتُ وَتَبَيَّنَ
وَجُتِبَتْ وَغُورُهُمْ ﴿١٣٦﴾ إِنْ كُنَّا إِلَّا أَهْلَ الْبَيْتِ هَٰؤُلَاءِ بَنُو هَٰؤُلَاءِ
لَقَدْ كُنَّا أَهْلَ الْبَيْتِ أَوْعَدْتَ لَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَارِثِينَ ﴿١٣٧﴾

كذبوا نوحا وحده؟ فالجواب من وجهين:

أحدهما: أنه أراد الجنس كقولك: فلان يركب الخيل، وإنما لم يركب إلا فرسا واحدا.

والآخر: أن من كذب نبيا واحدا فقد كذب جميع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام؛ لأن قولهم واحد ودعوتهم سواء، وكذلك الجواب في ﴿كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ﴾ وغيرهم.

﴿وَأَتَيْتَكَ الْأَزْدَلُونَ﴾ جمع أرذل وقد تقدم الكلام عليه في قوله ﴿أَرَادِلُنَا﴾

في هود.

﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ يعني الذين سموهم أرذلين فإن الكفار أرادوا من نوح أن يطردهم كما أرادت قريش من رسول الله ﷺ أن يطرد: عمار بن ياسر، وصهيبا، وبلالا، وأشباههم من الضعفاء.

﴿الْمَرْجُومِينَ﴾ يحتمل أن يريد الرجم بالحجارة، أو بالقول وهو الشتم.

﴿فَالْتَفَتَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ﴾ أي احكم بيننا.

﴿فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ﴾ أي المملوء.

﴿بِكُلِّ رِيحٍ﴾ الريح المكان المرتفع، وقيل: الطريق. ﴿ءَايَةً﴾ يعني المباني الطوال، وقيل: أبراج الحمام.

﴿مُضَايِغَ﴾ جمع مصنع وهو ما أتقن صنعه من المباني، وقيل: مأخذ الماء.

﴿أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ﴾ الآية
تفسير لقوله ﴿أَمَدَّكُمْ بِمَا
تَعْلَمُونَ﴾ فأبهم أولا ثم فسرهُ.

﴿خُلِقَ الْأَوَّلِينَ﴾ بضم الخاء
واللام أي عادتهم، والمعنى: أنهم
قالوا ما هذا الذي عليه من ديننا إلا
عادة الناس الأولين وقرئ^(١) بفتح
الخاء وإسكان اللام، ويحتمل على
هذا وجهين:

أحدهما: أنها بمعنى الخلقة
والمعنى ما هذه الخلقة التي نحن

إِنْ هَذَا إِلَّا خُلِقَ الْأَوَّلِينَ ﴿١٠٨١﴾ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴿١٠٨٢﴾ لَعَلَّاهُمْ
فَأَلْهَمْنَاهُمْ إِنْ فِي ذَلِكَ ءِلَآهَةٌ وَمَا حَقَّ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٠٨٣﴾
قَالَ ذَلِكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٠٨٤﴾ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَوَافِئِهِ
إِذْ قَالَ لَهُمُ الْحَوْثُ صَلِّحُوا وَلَا تَثْخَرُوا ﴿١٠٨٥﴾ إِنْ لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ
﴿١٠٨٦﴾ فَاتَّبِعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا رَسُولَهُ ﴿١٠٨٧﴾ وَمَا اسْتَعْصَمَ عَلَيْهِ مِنْ آخِرٍ إِذْ
أَخْبَرَهُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْقُلُوبِ ﴿١٠٨٨﴾ أَتَنَزَّخُونَ فِي مَا هَاهُنَا ءَايَاتِنَا
﴿١٠٨٩﴾ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٠٩٠﴾ وَزَرْعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ ﴿١٠٩١﴾
وَتَنَجَّيْنَاهُمْ مِنَ الْجَمَالِ يَوْمَآ قَرِيبَيْنِ ﴿١٠٩٢﴾ فَاتَّبَعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا رَسُولَهُ
وَلَا يُطِيعُوا أَتْرَ الْمُنْشِرِينَ ﴿١٠٩٣﴾ الَّذِينَ يُفْضِلُونَ فِي الْأَرْضِ
وَلَا يُضِلُّونَ ﴿١٠٩٤﴾ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُنشَرِينَ ﴿١٠٩٥﴾ مَا أَنْتَ
إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكَ قَاتِلِ بَنَاتِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٠٩٦﴾ قَالَ
عَلَيْهِمْ ثَالِثُ لَهَا يَوْمَ رَبِّكُمْ وَيَوْمَ تَقْلُوبِمْ ﴿١٠٩٧﴾ وَلَا تَتَّبِعُوا
بَنِيكُمْ فَمَا خَلَّكُمْ عَذَابٌ يَوْمَ عَقِيبِمْ ﴿١٠٩٨﴾ فَتَقَرَّبُوا فَاسْتَنصَحُوا
لنبيهم ﴿١٠٩٩﴾ فَأَخْلَعْنَاهُ الْعَذَابَ إِنْ فِي ذَلِكَ ءِلَآهَةٌ وَمَا حَقَّ
أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١١٠٠﴾ قَالَ ذَلِكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١١٠١﴾

عليها إلا خلقة الأولين.

والآخر: أنها من الاختلاق بمعنى الكذب، والمعنى ما هذا الذي جئت به
إلا كذب الأولين.

﴿أَتَنَزَّكُونَ﴾ تخويف لهم، معناه: أنطمعون أن تتركوا في النعم على كفركم.
﴿وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ﴾ الطلع: عنقود الثمر في أول نباته قبل أن يخرج من
الكم، والهضيم: اللين الرطب، فالمعنى: أن طلوعها يتم ويرطب، وقيل: هو
الرخص أول ما يخرج، وقيل: الذي ليس فيه نوى، فإن قيل: لم ذكر النخل بعد
ذكر الجنات، والجنات تحتوي على النخل؟ فالجواب: أن ذلك تجريد كقوله:
﴿فَأَكْبَهُتْ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ﴾ ويحتمل أنه أراد الجنات التي ليس فيها نخل، ثم عطف
عليها النخل.

(١) ﴿خلق الأولين﴾ قرأ أبو جعفر وابن كثير بفتح الخاء وإسكان اللام، وقرأ الباقون بضم الخاء
واللام. النشر: ٣٧٥/٢.

﴿وَتَنْجِتُونَ﴾ ذكر في الأعراف. ﴿فَرِهِينَ﴾ قرئ^(١) بآلف وبغير ألف وهو منصوب على الحال من الفاعل في تنحتون، وهو مشتق من الفراهة وهي النشاط والكيس، وقيل: معناه أقوياء وقيل: أشرين بطرين.

﴿مِنَ الْمُسْحَرِينَ﴾ مبالغة في المسحورين وهو من السحر بكسر السين، وقيل: من السحر بفتح السين وهي الرؤية، والمعنى على هذا: إنما أنت بشر.

﴿لَهَا يَرْزُبُ﴾ أي حظ من الماء.

﴿فَأَصْبَحُوا نَدِيمِينَ﴾ لما تغيرت ألوانهم حسبما أخبرهم صالح عَلَيْهِ السَّلَام ندموا حيث لا تنفعهم الندامة.

﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ﴾ التي ماتوا منها، وهي العذاب المذكور هنا.

﴿مِنَ الْقَالِينَ﴾ أي من المبغضين وفي قوله قال ومن القالين ضرب من ضروب التجنيس.

﴿مِمَّا يَفْعَلُونَ﴾ أي نجني من عقوبة عملهم أو اعصمني من عملهم والأول أرجح.

﴿إِلَّا عَجُوزًا﴾ يعني امرأة لوط. ﴿فِي الْغَابِرِينَ﴾ ذكر في الأعراف وكذلك أمطرنا.

(١) ﴿فَرِهِينَ﴾ قرأ الكوفيون وابن عامر بآلف. المصدر.

سَخَّيْتُ لَوْمَ لُوطِ الْمُرْتَدِينَ ﴿١٠٨٢﴾ إِذْ لَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿١٠٨٣﴾ إِنِّي لَعَنُومُ زَنُومًا آمِينَ ﴿١٠٨٤﴾ لَاتُفْلُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١٠٨٥﴾ وَمَا أَتْلُغُمْ هَلْ يَوْمَ إِجْمِإِ إِجْمِإِ إِلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠٨٦﴾ أَنَا أَفَرُّ الدُّخْرَانِ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١٠٨٧﴾ وَتَذَكَّرُوا مَا خَلَقَ لَعْنُومُ زَنُومًا ﴿١٠٨٨﴾ مِمَّنْ أَرْزَأَجْغُمْ تَلْ أَشْمُ لَوْمُومُ هَادُونَ ﴿١٠٨٩﴾ لَالُوا لَهِنَ لَمْ تَنْتَهَ تَلُوطُ ﴿١٠٩٠﴾ تَسْخُوتُ مِنَ الْمَخْرُجِينَ ﴿١٠٩١﴾ لَالِ إِنِّي لَعَنُومُ مِمَّنْ الْقَالِينَ ﴿١٠٩٢﴾ رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَفْعَلُونَ ﴿١٠٩٣﴾ تَجَنَّبْنَا وَأَهْلَنَا اجْتَمِعِينَ ﴿١٠٩٤﴾ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ﴿١٠٩٥﴾ لَمْ تَذَكَّرْنَا أَدْلَاهِينَ ﴿١٠٩٦﴾ وَأَنْطَرْنَا عَلَيْهِمْ شَطْرًا فَسَاءَ نَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ﴿١٠٩٧﴾ إِذْ فِي ذَالِكِ آيَةٌ لِّأُولِي بَصَارٍ ﴿١٠٩٨﴾ سَاءَ أَصْحَابُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٩٩﴾ وَإِنْ ذَلِكَ لَهَوُ الْغَبِيرِ الرَّجِيمِ ﴿١١٠٠﴾ سَخَّيْتُ أَصْحَابَ الْحِصَّةِ الْمُرْتَدِينَ ﴿١١٠١﴾ إِذْ لَالَ لَهُمْ لَعْنُومُ أَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿١١٠٢﴾ إِنِّي لَعَنُومُ زَنُومًا آمِينَ ﴿١١٠٣﴾ لَاتُفْلُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١١٠٤﴾ وَأَتْلُغُمْ هَلْ يَوْمَ إِجْمِإِ إِجْمِإِ إِلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١١٠٥﴾ أُولُوا الْعَقْلِ وَلَا تُخْلُوا مِنَ الْمُخْلَرِينَ ﴿١١٠٦﴾ وَزَلُّوا بِالْمُسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ﴿١١٠٧﴾ وَلَا تَبْخُسُوا الْآسَارَ الَّتِي آتَتْكُمْ وَلَا تَغْفُرُوا فِي الْأَرْضِ مُطِيعِينَ ﴿١١٠٨﴾

﴿أَضْحَبَ لَيْكَةً﴾ قرئ^(١) بالهمز وخفض التاء مثل الذي في الحجر وق ومعناه الغيضة من الشجر، وقرئ هنا وفي ص بفتح اللام والتاء، فقل: إنه مسهل من الهمز، وقيل: إنه اسم بلدهم، ويقوي هذا القول بأنه على هذه القراءة بفتح التاء غير منصرف يدل على ذلك أنه اسم علم، وضعف ذلك الزمخشري، وقال إن الأيكة اسم لا يعرف^(٢).

﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ﴾ لم يقل هنا (أخوهم) كما قال في قصة نوح وغيره، وقيل: إن شعيبا بعث إلى مدين وكان من قبيلتهم فلذلك قيل: وإلى مدين أخاهم شعيبا، وبعث أيضا إلى أصحاب الأيكة ولم يكن منهم فلذلك لم يقل أخوهم فكان شعيبا على هذا مبعوثا إلى القبيلتين، وقيل: إن أصحاب الأيكة مدين ولكنه قيل: أخوهم حين ذكرهم باسم قبيلتهم ولم يقل أخوهم حين نسبهم إلى الأيكة التي هلكوا فيها تنزيها لشعيب عن النسبة إليها.

﴿مِنَ الْمُخْسِرِينَ﴾ أي من الناقصين للكيل والوزن.

﴿بِالْقُسْطَاسِ﴾ الميزان المعتدل.

﴿وَالْجِيلَةِ﴾ يعني القرون والأمم المتقدمة.

﴿عَذَابَ يَوْمِ الظُّلَّةِ﴾ هي سحابة من نار أحرقتهم فأهلك الله مدين بالصيحة، وأهلك أصحاب الأيكة بالظلة، فإن قيل: لم كرر قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ مع

(١) ﴿أصحاب الأيكة﴾ هنا وفي ص ٨١٩ قرأهما المدنيان وابن كثير وابن عامر بلام مفتوحة من غير ألف وصل قبلها ولا همزة بعدها ويفتح تاء التانيث في الوصل مثل حيوة وطلحة وكذلك رسماً في جميع المصاحف، وقرأ الباقون بألف الوصل مع إسكان اللام وهمزة مفتوحة بعدها، وخفض تاء التانيث في الموضعين وحزمة في الوقف على أصله، واتفقوا على حرفي الحجر أنهما بهذه الترجمة إجماع المصاحف على ذلك، وورش ومن وافقه في النقل على أصلهم. النشر المصدر السابق.

(٢) الكشف: ٣/٣٣٦.

وَأَنفِرُوا إِلَيْهِ خَلْقَعَكُمْ وَالْجَبَلَةَ الْأَوَّلِينَ ﴿١٠٨﴾ لَأَلْوَا إِثْنَا أَنْتَ
مِنَ الْمُتَحَرِّينَ ﴿١٠٩﴾ وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَغْرٌ يَنْفُلُ فَإِنْ نَفِثْتَ لِمَنِ
الْعَذَابُ ﴿١١٠﴾ نَأْتِيكَ عَلَيْنَا حِسَابًا مِنَ السَّمَاءِ إِنْ غَفْتَ مِنَ
الْمُذَلِّينَ ﴿١١١﴾ قَالَ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَا تَفْعَلُونَ ﴿١١٢﴾ لَعَذَابُهُ
فَاحْشَكُمُ عَذَابَ يَوْمِ الظُّلَّةِ إِنَّهُ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١١٣﴾ إِذْ
فِي ذَٰلِكَ آيَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿١١٤﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ
الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١١٥﴾ وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١١٦﴾ نَزَلَ بِهِ
الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿١١٧﴾ عَلَى قَلْبِكَ بِشُورَةٍ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿١١٨﴾
بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ ﴿١١٩﴾ وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ ﴿١٢٠﴾ أَوَلَمْ يَكُنْ
لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٢١﴾ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى
نُفُوسِ الْأَعْجَمِينَ ﴿١٢٢﴾ لَفَرَّاهُ عَنْهُمْ شَأْنًا إِنَّهُمْ مُّؤْمِنُونَ ﴿١٢٣﴾
﴿عَذَابُكَ سَلَخَنَةً فِي الْقُلُوبِ الشُّجَرِينَ﴾ ﴿١٢٤﴾ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ،
حَتَّىٰ تَبْرَأَ الْعَذَابُ الْأَلِيمَ ﴿١٢٥﴾ لَيَأْتِيَهُمْ بَغْةٌ وَهُمْ لَا يُهْتَفُونَ ﴿١٢٦﴾
فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ ﴿١٢٧﴾ أَلْبَعْدَآبِنَا نَسْتَفْجِلُونَ ﴿١٢٨﴾ أَتَرَأَيْتَ
إِنْ شِئْنَاهُمْ يَبِينَ ﴿١٢٩﴾ لَمْ يَأْتَهُمْ شَأْنًا كَانَُوا يُوعَدُونَ ﴿١٣٠﴾

كل قصة؟ فالجواب أن ذلك أبلغ في الاعتبار وأشد تنبيها للقلوب، وأيضا فإن كل قصة منها كأنها كلام قائم مستقل بنفسه، فختمت بما ختمت به صاحبها.

﴿وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾
الضمير للقرآن.

﴿الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ يعني جبريل عليه السلام.

﴿عَلَى قَلْبِكَ﴾ إشارة إلى حفظه إياه لأن القلب هو الذي يحفظ.

﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ﴾ يعني كلام العرب هو متعلق بنزل أو بالمنذرين.

﴿وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ﴾ المعنى: أن القرآن مذكور في كتب المتقدمين ففي ذلك دليل على صحته، ثم أقام الحجة على قريش بقوله: ﴿أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ بأنه من عند الله آية لكم وبرهان والمراد من أسلم من بني إسرائيل كعبد الله بن سلام، وقيل: الذين كانوا يبشرون بمبعثه عليه الصلاة والسلام.

﴿وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى نُفُوسِ الْأَعْجَمِينَ﴾ الآية الأعجمي: جمع أعجم، وهو الذي لا يتكلم سواء كان إنسانا أو بهيمة أو جمادا، والأعجم المنسوب إلى العجم، وقيل: بمعنى الأعجم، ومعنى الآية أن القرآن لو نزل على من لا يتكلم ثم قرأ عليهم لا يؤمنون لإفراط عنادهم، ففي الآية تسلية للنبي ﷺ على كفرهم

به مع وضوح برهانه .

﴿كَذَّابِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ
الْمُجْرِمِينَ﴾ معنى سلكناه: أدخلناه،
والضمير للتكذيب الذي دل عليه ما
تقدم من الكلام أو للقرآن، أي
سلكناه في قلوبهم مكذبا به، وتقدير
قوله: ﴿كَذَّابِكَ﴾ مثل هذا المسلك
سلكناه، والمجرمين يحتمل أن يريد
به قريشا أو الكفار المتقدمين، ولا
يؤمنون تفسير للمسلك الذي سلكه
في قلوبهم .

مَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَوْمٍ لَمَّا كَانُوا يَنْشُورُونَ • وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَوْمٍ
إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ • ذِكْرًا وَمَا حَسَّ الظَّالِمِينَ • وَمَا تَنْزَلُ
بِهِ الشَّيَاطِينَ • وَمَا يُبْغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَلِيمُونَ • إِنَّهُمْ عَنِ
السَّمْعِ لَمَعُزُولُونَ • فَلَا تَذْغُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَسْخُونَ مِنْ
النَّفْلِيمِ • وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ • وَاقْضِ
حَتَاكَ لِغِيٍّ أَتَيْكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ • فَإِنَّ عَصَاكَ لَأُولَىٰ
بِرَحْمَةٍ وَمَا تَعْلَمُونَ • فَتَوَكَّلْ عَلَى الْغَزِيِّ الرَّحِيمِ • إِلَيْهِ
تَرْجِعُ جِثْنُ قَوْمٍ • وَتَقْلُبُ فِي السَّجْدِينَ • إِنَّهُ هُوَ
السَّمِيعُ الْعَلِيمُ • هَلْ يَنْصَحُكُمْ عَلَىٰ مَنْ تَنْزِلُ الشَّيَاطِينَ •
تَنْزِلُ عَلَىٰ كُلِّ آفَاكٍ أَلِيمٍ • يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْبَرُ غَمٍّ
كَلْبُونَهُ • وَالشُّعْرَاءُ يُبْغِيهِمُ الْقَارُونَ • أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ
وَادٍ يَهيمُونَ • وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ • إِلَّا الَّذِينَ
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَضَرُوا مِنْ تَعْدِ
مَا طَلَبُوا وَتَتَقَلَّبُ إِلَيْنَ تُنْقَلِبُونَ

﴿يَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ﴾ تمنوا أن يؤخروا حين لم ينفعهم التمني .

﴿أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾ توبيخ لقريش على استعجالهم بالعذاب في قولهم:

﴿فَأَنْظِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ﴾ وشبه ذلك .

﴿أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّغَلَّهْمُ سِنِينَ﴾ المعنى: أن مدة إمهالهم لا تغني مع نزول
العذاب بعدها وإن طال مدة سنين ؛ لأن كل ما هو آت قريب، قال بعضهم: سنين
يراد به عمر الدنيا .

﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَوْمٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ﴾ المعنى: أن الله لم يهلك قوما إلا

بعد أن أقام الحجة عليهم بأن أرسل إليهم رسولا فأنذروهم فكذبوه .

﴿ذِكْرًا﴾ منصوب على المصدر من معنى الإنذار، أو على الحال من الضمير

في منذرون، أو على المفعول من أجله، أو مرفوع على أنه خبر ابتداء مضمرة .

﴿وَمَا تَنْزَلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينَ﴾ الضمير للقرآن، وهذا رد على من قال: إنه كهانة

نزلت به الشياطين على محمد.

﴿وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ أي ما يمكنهم ذلك ولا يقدرُونَ عليه، ولفظ ما ينبغي تارة يستعمل بمعنى لا يمكن، وتارة بمعنى لا يليق.

﴿إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَفْزُولُونَ﴾ تعليل لكون الشياطين لا يستطيعون الكهانة لأنهم منعوا من استراق السمع منذ بعث محمد ﷺ، وقد كان أمر الكهان كثيرا منتشرا قبل ذلك.

﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ عشيرة الرجل هم قرابته الأدنون، ولما نزلت هذه الآية أُنذر النبي ﷺ قرابته فقال: يا بني هاشم ^(١) أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني عبد المطلب أنقذوا أنفسكم من النار، ثم نادى كذلك ابنته فاطمة، وعمته صفية، قال الزمخشري ^(٢) في معناه قولان:

أحدهما: أنه أمر أن يبدأ بإنذار أقاربه قبل غيرهم من الناس.

والآخر: أنه أمر بأن لا يأخذه ما يأخذ القريب من الرافة بقربه ولا يحاييهم بالإنذار.

﴿وَاحْفَظْ جَنَاحَكَ﴾ عبارة عن لين الجانب والرفق وعن التواضع.

﴿أَلَيْدِي يَرْلَكَ حِينَ تَقُومُ﴾ أي حين تقوم في الصلاة، ويحتمل أن يريد سائر التصرفات.

(١) روي هذا الحديث بألفاظ مختلفة، ولفظ البخاري «قام رسول الله ﷺ حين أنزل الله ﷻ: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾. قال: يا معشر قريش - أو كلمة نحوها - اشتروا أنفسكم لا أغني عنكم من الله شيئا، يا بني مناف لا أغني عنكم من الله شيئا، يا عباس بن عبد المطلب لا أغني عنك من الله شيئا، ويا صفية عمة رسول الله ﷺ لا أغني عنك من الله شيئا، ويا فاطمة بنت محمد سأليني ما شئت من مالي لا أغني عنك من الله شيئا». الحديث رقم: (٢٦٠٢)، ومسلم الحديث رقم: (٥٢٥)، وغيرهما.

(٢) الكشف: ٣/٣٤٤.

﴿وَتَقَلُّبَكَ فِي السَّاجِدِينَ﴾ معطوف على ضمير المفعول في قوله يراك والمعنى أنه يراك حين تقوم وحين تسجد، وقيل: معناه يرى صلاتك مع المصلين، ففي ذلك إشارة إلى الصلاة في الجماعة، وقيل: يرى تقلب بصرك في المصلين خلفك؛ لأنه عليه الصلاة والسلام كان يراهم من وراء ظهره.

﴿تَنَزَّلُ عَلَى كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ﴾ هذا جواب السؤال المتقدم وهو قوله: ﴿هَلْ أَتَيْتُكُمْ عَلَى مَنْ تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ﴾ والأفَّاك الكذاب، والأثيم الفاعل للإثم، يعني بذلك الكهان، وفي هذا رد على من قال: إن الشياطين تنزلت على سيدنا محمد ﷺ بالكهانة؛ لأنها لا تنزل إلا على أفَّاكٍ أَثِيمٍ، وكان ﷺ على غاية الصدق والبر.

﴿يَلْقَوْنَ السَّمْعَ﴾ معناه يستمعون، والضمير يحتمل أن يكون للشياطين بمعنى أنهم يستمعون إلى الملائكة، أو يكون للكهان بمعنى أنهم يستمعون إلى الشياطين، وقيل: يلقون بمعنى يلقون المسموع، والضمير يحتمل أيضا على هذا أن يكون للشياطين لأنهم يلقون الكلام إلى الكهان، أو يكون للكهان لأنهم يلقون الكلام إلى الناس. ﴿وَأَكْثَرُهُمْ كَاذِبُونَ﴾ يعني الشياطين أو الكهان لأنهم يكذبون فيما يخبرون به عن الشياطين.

﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ﴾ لما ذكر الكهان ذكر الشعراء ليبين أن القرآن ليس بكهانة ولا شعر لتباين ما بين أوصافه وأوصاف الشعر والكهانة، وأراد الشعراء الذين يلقون من الشعر ما لا ينبغي كالهجاء والمدح بالباطل وغير ذلك، وقيل: أراد شعراء الجاهلية، وقيل: شعراء كفار قريش الذين كانوا يؤذون المسلمين بأشعارهم، ﴿وَالْغَاوُونَ﴾ قيل: هم رواة الشعر، وقيل: هم سفهاء الناس الذين تعجبهم الأشعار لما فيها من اللغو والباطل، وقيل: هم الشياطين.

﴿فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ﴾ استعارة وتمثيل، أي يذهبون في كل وجه من الكلام

الحق والباطل، ويفرطون في التجوز حتى يخرجوا إلى الكذب.

﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ الآية استثناء من الشعراء يعني بهم شعراء المسلمين كحسان بن ثابت، وغيره، ممن اتصف بهذه الأوصاف، وقيل: إن هذه الآية مدنية ﴿وَذَكِّرُوا اللَّهَ﴾ قيل: معناه ذكروا الله في أشعارهم، وقيل: يعني الذكر على الإطلاق. ﴿وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا﴾ إشارة إلى ما قاله حسان بن ثابت وغيره من الشعراء في هجو الكفار بعد أن هجا الكفار النبي ﷺ. ﴿وَسَيَعْلَمَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ وعيد للذين ظلموا والظلم هنا بمعنى الاعتداء على الناس لقوله: ﴿مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا﴾ وعمل ينقلبون في أي لتأخره، وقيل: إن العامل في أي سيعلم.



سورة النمل

﴿تِلْكَ ءَايَاتُ الْقُرْءَانِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ﴾ عطف الكتاب على القرآن كعطف الصفات بعضها على بعض ، وإن كان الموصوف واحدا .

﴿هُدًى وَبُشْرَى﴾ في موضع نصب على المصدر، أو في موضع رفع على أنه خبر ابتداء مضمرة.

﴿وَهُمْ يَبْأَىٰ لَأٰخِرَةٍ هُمْ

يُؤَقِنُونَ﴾ تحتمل هذه الجملة أن تكون معطوفة فتكون بقية صلة الذين، أو تكون مستأنفة وتمت الصلاة قبلها ورجح الزمخشري هذا^(١).

﴿يَقْمَهُونَ﴾ يتحiron. ﴿سَوْءَ الْعَذَابِ﴾ يعني في الدنيا وهو القتل يوم بدر، ويحتمل أن يريد عذاب الآخرة، والأول أرجح لأنه ذكر الآخرة بعد ذلك.

﴿تَلَقَّى الْفِزْيَانُ﴾ أي تعطاه. ﴿ءَاتَتْهُ﴾ ذكر في طه، وكذلك قيس، والشهاب النجم شبه القيس به وقرئ^(٢) بإضافة شهاب إلى قيس، وبالتنوين على البدل أو الصفة، فإن قيل: كيف قال هنا ﴿مَتَّاعِيَهُمْ﴾ وفي الموضع الآخر

(١) قال الزمخشري: فإن قلت: ﴿وَهُمْ يَاءٌ لِأَخِيَةِ هُمْ يُؤْمِنُونَ﴾ كيف يتصل بما قبله؟ قلت: يحتمل أن يكون من جملة صلة الموصول، ويحتمل أن تتم الصلة عنده ويكون جملة اعتراضية، كأنه قيل: وهؤلاء الذين يؤمنون ويعملون الصالحات من إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة: هم المؤمنون بالآخرة، وهو الوجه... الكشف: ٣/٣٥٢.

(٢) ﴿بشهاب﴾ قرأ الكوفيون ويعقوب بالتونين وقرأ الباقون بغيره النشر: ٣٧٦/٢، وانظر التبسر،

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
طَسَىٰ تِلْكَ ءَاتَتْ الْفُرْقَانِ وَصَحَابٌ مِّمَّنْ ﴿١﴾ هَدَىٰ وَتَهْتَكُ
يَلْمُؤُنَيْنِ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يَقُومُونَ الصَّلَاةَ وَنُذِرُونَ الزُّكْرَةَ وَهُمْ
بِآءِ الْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآءِ الْآخِرَةِ لَرَبُّهُمُ
أَعْتَابٌ ﴿٤﴾ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٥﴾ وَالَّذِينَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ
فِي آءِ الْآخِرَةِ هُمْ الْآخِضَرُونَ ﴿٦﴾ • وَتِلْكَ تَلْفِيفُ الْفُرْقَانِ مِنْ لَدُنْ
حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴿٧﴾ إِنْ قَالِ مُوسَىٰ لِأَخِيهِ إِنَّي ءَاتَيْتُكَ نَارًا
مِّنْ أَيْتِمْكُمْ يَتَّبِعُنِي أَزْوَاجُكُمْ بِشَهَابٍ مِّنْ سَحَابٍ لِّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ
﴿٨﴾ لَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنِ ابْرَأْ لِي فِي النَّارِ وَمَنْ حَزَلَهَا وَتَنَحَّلْنِ
أَلَمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٩﴾ يَتَمَوَّسَىٰ إِنَّهُ أَمَّا اللَّهُ الْغِيَرَةُ الْغَسَقِيمِ ﴿١٠﴾
وَالَّذِي هَضَاكَ لَهَا زَاهَا تَهْتَرُ كَأَنَّهُمَا جَاءُوا وَلَمْ يَشْعُرَا وَلَمْ يَلْمُزْ
يَتَمَوَّسَىٰ لَا تَلْعَلْ إِنِّي لَا يُجَالُثُ لَدَى الْمَرْسُولِ ﴿١١﴾ إِنْ أَمِنْ ظَلَمَ لَمْ يَنْدَلْ
خَشَا تَهْتَرُ سُوءَ لَدُنِّي ظُلُومٌ وَجِيمٌ ﴿١٢﴾ وَأَذِلَّ بِتِلْكَ فِي جَنَّتِكَ تَخْرُجُ
تَهْتَضَا مِنْ هَبْرَ سُوءَ لِي يَنْسَعِ ءَاتَتْ إِلَى الْمَرْغُوفِ وَتُؤْمِرُ بِهِمْ كَمَا أَوْفَا
لِيَلِينِ ﴿١٣﴾ لَمَّا جَاءَتْهُمْ ءَاتَتْ مُتَبَرِّجَةً كَالْمَاءِ يَخْرُجُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ

﴿لَعَلِّي آتِيهِمْ﴾ والفرق بين الترجي والتسويف أن التسويف متيقن الوقوع، بخلاف الترجي؟ فالجواب: أنه قد يقول الراجي سيكون كذا إذا قوي رجاؤه. ﴿تَضْطَلُّونَ﴾ معناه تستدفنون بالنار من البرد، ووزنه تفعلون وهو مشتق من صلى بالنار والطاء بدل من التاء.

﴿أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ أن مفسرة وبورك من البركة، ومن في النار يعني من في مكان النار، ومن حولها من حول مكانها، يريد الملائكة الحاضرين وموسى عَلَيْهِ السَّلَام، قال الزمخشري^(١): والظاهر أنه عام في كل من كان في تلك الأرض، وفي ذلك الوادي، وما حوله من أرض الشام. ﴿وَسُبْحَنَّ لِلَّهِ﴾ يحتمل أن يكون مما قيل في النداء لموسى عَلَيْهِ السَّلَام، أو يكون مستأنفا وعلى كلا الوجهين قصد به تنزيه الله مما عسى أن يخطر ببال السامع من معنى النداء أو في قوله: ﴿بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ﴾ لأن المعنى: نودي أن بورك من في النار، إذ قال بعض الناس فيه ما يجب تنزيه الله عنه.

﴿وَأَلْقَى عَصَاكَ﴾ هذه الجملة معطوفة على قوله: ﴿بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ﴾ لأن المعنى: نودي أن بورك من في النار، وأن ألقى عصاك، فكلاهما تفسير للنداء. ﴿كَأَنَّهَا جَانٌّ﴾ الجان: الحية، وقيل: الحية الصغيرة، وعلى هذا يشكل قوله: ﴿فَلَمَّا دَا مَىٰ فُغْبَانٌ﴾، والجواب: أنها ثعبان في جرمها، جان في سرعة حركتها. ﴿وَلَمْ يُعَقِّبْ﴾ لم يرجع أو لم يلتفت.

﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ استثناء منقطع، تقديره: لكن من ظلم من سائر الناس لا من المرسلين، وقيل: إنه متصل على القول بتجويز الذنوب على الأنبياء، وهذا بعيد، لأن الصحيح عصمتهم من الذنوب، وأيضا فإن تسميتهم ظالمين شنيع على القول بتجويز الذنوب عليهم. ﴿بَدَّلَ حُسْنًا﴾ أي عمل صالحا.

﴿لِيَجْزِيَكَ﴾ ذكر في طه . ﴿فِي
تِسْعِ آيَاتٍ﴾ متصل بقوله: ألق،
وأدخل، تقديره: نيسر لك ذلك في
جملة تسع آيات، وقد ذكرت
الآيات التسع في الإسراء . ﴿إِلَى
فِرْعَوْنَ﴾ متعلق بفعل محذوف
يقتضيه الكلام، تقديره: اذهب
بالآيات التسع إلى فرعون .

﴿مُنْصِرَةً﴾ أي ظاهرة واضحة
الدلالة، وأسند الإبصار لها مجازا
وهو في الحقيقة لمتأملها .

وَجَعَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانظُرْ حَقِيقَتَ
حَقَاةٍ غَائِبَةٍ الْمَعْيِينِ ﴿١﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ
عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي مَلَأَنَا عَلَى خَيْرِ مَن جِبَادِهِ
الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا
مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَأَوْفَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ
﴿٣﴾ وَخَيْرٌ لِّسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ
يُورَثُونَ ﴿٤﴾ * حَتَّىٰ إِذَا أَثَارَا عَلَىٰ وَادٍ الْكُنَلِ لَالَتْ ثَلَاثَةٌ
يُنَاقِهَا الثُّنُلُ ادْخُلُوا تَحَاتُّبَهُمْ لَا يَخِيلُكُمْ سُلَيْمَانُ
وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَخْفَوْنَ ﴿٥﴾ فَتَتَّبِعُهُمْ شَاحِسًا مِّنْ
قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَقْرَأَ بِفَضْلِكَ الَّذِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ
وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَذِلَّةً عَلَىٰ عَدُوِّكَ
يَا جِبَادِي الْمُسْلِمِينَ ﴿٦﴾ وَلَقَدْ عَلَّمْنَا لُقَالَ مَالِكٍ لَا أَرَى
الْهَيْدَةَ أَمْ حَقَاةٍ مِنَ الْقَاطِبِينَ ﴿٧﴾ لَا عِلْبَ لَكَ غَدَاً قَبِيحًا أَوْ
لَا الْاِتِّخَاذُ أَوْ لِنَائِي سُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٨﴾ فَسَخَّ طَرِيقَ صَبْرٍ
لَّقَالَ أَخَطْتُ بِمَا لَمْ نَحِيطْ بِهِ وَحَقَّكَ مِثْلُ بَلَاءِ نَعِيمٍ ﴿٩﴾

﴿وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ﴾ يعني أنهم جحدوا بها مع أنهم نيقنوا أنها الحق
فكفروهم عناد، ولذلك قال فيه: ظلما، والواو فيه واو الحال، وأضمرت بعدها قد
علوا يعني تكبروا .

﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ﴾ أي ورث عنه النبوة والعلم والملك . ﴿عَلِمْنَا مَنْطِقَ
الطَّيْرِ﴾ أي فهمنا من أصوات الطير المعاني التي في نفوسها . ﴿وَأَوْفَيْنَا مِنْ كُلِّ
شَيْءٍ﴾ عموم معناه الخصوص، والمراد بهذا اللفظ التكثير، كقولك: فلان يقصده كل
أحد، وقوله: علمنا وأوتينا يحتمل أن يريد نفسه وأباه، أو نفسه خاصة على وجه
التعظيم؛ لأنه كان ملكا .

﴿وَخَيْرٌ لِّسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ﴾ اختلف الناس في عدد جنود سليمان اختلافا
شديدا، تركنا ذكره لعدم صحته . ﴿فَهُمْ يُورَثُونَ﴾ أي يكفون ويرد أولهم إلى
آخرهم، ولا بد لكل ملك أو حاكم من وزعة يدفعون الناس .

﴿حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ﴾ ظاهر هذا أن سليمان وجنوده كانوا مشاة بالأرض أو ركبانا حتى خافت منهم النمل، ويحتمل أنهم كانوا في الكرسي المحمول بالريح، وأحست النملة بنزولهم في وادي النمل. ﴿ثَلَاثَ ثَمَلَةٍ﴾ النمل: حيوان فطن، قوي الحس، يدخر قوته، ويقسم الحبة بقسمين؛ لثلاث تنبت، ويقسم حبة الكزبور بأربع قطع؛ لأنها تنبت إذا قسمت قسمين، ولإفراط إدراكها قالت هذا القول، وروي^(١) أن سليمان سمع كلامها وكان بينه وبينها ثلاثة أميال، وذلك لا يسمعه البشر إلا من خصه الله بذلك. ﴿اذْخُلُوا﴾ خاطبتهم مخاطبة العقلاء لأنها أمرتهم بما يؤمر به العقلاء. ﴿لَا يَخِطِمَنَّكُمْ﴾ يحتمل أن يكون جوابا للأمر، أو نهيا بدلا من الأمر لتقارب المعنى. ﴿وَهُمْ لَا يَشْفُرُونَ﴾ الضمير لسليمان وجنوده، والمعنى: اعتذار عنهم لو حطموا النمل، أي لو شعروا بهم لم يحطموهم.

﴿فَتَنَبَّسَ ضَاحِكًا﴾ تبسم لأحد أمرين:

أحدهما: سروره بما أعطاه الله.

والآخر: ثناء النملة عليه وعلى جنوده، فإن قولها وهم لا يشعرون وصف لهم بالتقوى، والتحفظ من مضرة الحيوان.

﴿وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ﴾ اختلف الناس في معنى تفقده للطير، فقيل: ذلك لعنايته بأمور ملكه، وقيل: لأن الطير كانت تظله فغاب الهدد فدخلت الشمس عليه من موضعه. ﴿أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ﴾ أم منقطعة فإنه نظر إلى مكان الهدد فلم يبصره، فقال: مالي لا أرى الهدد؟ أي لا أراه ولعله حاضر وستره ساتر، ثم علم أنه غائب فأخبر بذلك.

﴿لَا عَذِيبَتَهُ﴾ روي: أن تعذيبه للطير كان بنتف ريشه^(٢).

(١) المحرر الوجيز: ٣٠٣/٤.

(٢) قال ابن عطية: وروي عن ابن عباس ومجاهد وابن جريج أن تعذيبه للطير كان بأن تنتف، =

﴿يَسْلُطُنِ مِيثِينَ﴾ أي حجة

بينه.

﴿فَمَكَتْ﴾ أي أقام، ويجوز

فتح الكاف وضمها وبالفتح قرأ

عاصم^(١) والفعل يحتمل أن يكون

مسنداً إلى سليمان عَلَيْهِ السَّلَام، أو إلى

الهدد وهو أظهر. ﴿غَيْرَ بَعِيدٍ﴾

يعني زمان قريب. ﴿أَخْطَتْ﴾ أي

أخطت علماً بما لم تعلمه. ﴿مِنْ

سَبِيلٍ﴾ يعني قبيلة من العرب،

وجدهم الذي يعرفون به: سبأ بن

يشجب، بن يعرب، بن قحطان، ومن صرفه أراد الحي أو الأب، ومن لم يصرفه

أراد القبيلة أو البلدة، وقرئ^(٢) بالتسكين لتوالي الحركات وعلى القراءة بالتثنية

يكون في قول: ﴿مِنْ سَبِيلٍ بَنِي﴾ ضرب من أدوات البيان، وهو التجنيس.

رَأَيْتُ وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأَمْرَتْهُنَّ مِنْ كُلِّ فَتْرَةٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴿٢٧﴾ وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّيْءِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَتَوَقَّنَ لَهُنَّ الشَّيْطَانُ أَهْتَالَهُنَّ فَصَلَّعَهُنَّ عَنِ السَّبِيلِ فَهَمَّ لَا يَهْتَدُونَ ﴿٢٨﴾ أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَرَجَهُنَّ مِنَ الْبُطُونِ إِلَى الْأَرْضِ وَتَعْلَمْنَ مَا يَكْفُرْنَ وَمَا يُغْلِبُونَ ﴿٢٩﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٣٠﴾ قَالَ سَتُنَجِّيَنَّ أَهْلَكَ أَنْ تَهْلِكَ أَمْ هَتَكَتَ مِنْ الْغُلَامِينَ ﴿٣١﴾ أَلَمْ يَحْكَمْ عَلَيْكَ اللَّهُ قَالِ الْيَوْمَ الْيَوْمَ لَمْ تَكُنْ عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴿٣٢﴾ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأَ أَيْتِي الْغَنَى إِلَى يَسِيبَ كَقَرِيبٍ ﴿٣٣﴾ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٣٤﴾ أَلَا تَعْلَمُونَ عَلَىٰ وَالْوَسِيِّ مِيثِينَ ﴿٣٥﴾ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأَ الْكُفْرَ فِي أَمْرَةٍ مَا كُنْتُ فَايِقَةً أَمْرًا حَتَّىٰ تَهْتَدُونَ ﴿٣٦﴾ قَالُوا لَنْ نَحْنُ بِمُؤْمِرِينَ لَوْ لَمْ يَأْمُرْ بِهَا رَبُّنَا لَأَمْرًا لَكِ لَنْ نَطِيعَهُ مَاذَا قَائِلِينَ ﴿٣٧﴾ قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَتَوْنَهَا وَهَاجَلُوا بِهَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ يُقْعَلُونَ ﴿٣٨﴾ قَائِلِينَ مِثْلَ الْيَوْمِ يَهْدِيهِمْ قَتْلُهُمْ قَتْلُهُمْ بِمِثْلِ الْيَوْمِ الْمُرْسَلُونَ ﴿٣٩﴾

﴿وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ﴾ المرأة بلقيس بنت شراحيل، كان أبوها ملك

اليمن ولم يكن له ولد غيرها، فغلبت بعده على الملك، والضمير في تملكهم يعود

على سبأ وهم قومها. ﴿مِنْ كُلِّ فَتْرَةٍ﴾ عموم يراد به الخصوص فيما يحتاجه الملك.

﴿وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ﴾ يعني سرير ملكها، ووقف بعضهم على عرش، ثم ابتداء: عظيم

وجدتها، على تقدير: عظيم أن وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله، وهذا

= قال ابن جرير: رشه أجمع، وقال يزيد بن رومان جناحه. المحرر الوجيز: ٣٠٤/٤

ولكن هذا الأثر يحتاج إلى سند.

(١) ﴿فَمَكَتْ﴾ قرأ عاصم وروح بفتح الكاف وقرأ الباقون بضمها. النشر: ٣٧٧/٢.

(٢) ﴿مِنْ سَبِيلٍ﴾ هنا ﴿ولسبيل﴾ في سورة سبأ قرأ أبو عمرو والبزي بفتح الهمز من غير تثوين فيهما،

وروى قتيل بإسكان الهمزة منهما، وقرأ الباقون في الحرفين بالخفض والتثنية. النشر: ٣٧٧/٢.

خطأ، وإنما حمّله عليه الفرار من وصف عرشها بالعظمة.

﴿أَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ﴾ من كلام الهدد أو من كلام الله، وقرأ الجمهور بالتشديد وأن في موضع نصب على البدل من أعمالهم، أو في موضع خفض على البدل من السبيل، أو يكون التقدير: لا يهتدون لأن يسجدوا بحذف اللام وزيادة لا، وقرئ^(١) بالتخفيف على أن تكون لا حرف تنبيه، وأن تكون الياء حرف نداء فيوقف عليها بالألف على تقدير: يا قوم ثم يتبدأ اسجدوا. ﴿يُخْرِجُ الْخَبْءَ﴾ الخبء: في اللغة الخفي، وقيل: معناه هنا الغيب، وقيل: يخرج النبات من الأرض، واللفظ يعم كل خفي وبه فسرّه ابن عباس^(٢).

﴿ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ﴾ أي: تنح إلى مكان قريب لتسمع ما يقولون، وروي: أنه دخل عليها من كوة فألقى إليها الكتاب وتوارى في الكوة، وقيل: إن التقدير: انظر ماذا يرجعون ثم تول عنهم، فهو من المقلوب، والمعنى الأول أحسن. ﴿مَاذَا يَرْجِفُونَ﴾ من قوله ﴿يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ﴾.

﴿ثَلَاثَ يَأْتِيهَا الْمَلَأُ﴾ قبل هذا الكلام محذوف، تقديره: فألقى الهدد إليها الكتاب فقرأته، ثم جمعت أهل ملكها، فقالت لهم يا أيها الملأ. ﴿كَيْتَبٌ كَرِيمٌ﴾ وصفته بالكرم لأنه من عند سليمان، أو لأن فيه اسم الله، أو لأنه مختوم كما جاء في الحديث^(٣) كرم الكتاب ختمه.

(١) ﴿أَلَّا يَسْجُدُوا﴾ قرأ أبو جعفر والكسائي ورويس بتخفيف اللام ووقفوا في الابتداء ﴿أَلَا يَا﴾ وابتدؤا ﴿اسْجُدُوا﴾ بهزمة مضمومة على الأمر على معنى ألا يا هؤلاء، أو يا أيها الناس اسجدوا فحذفت همزة الوصل بعد «يا» وقبل السين من الخط على مراد الوصل دون الفصل... إلخ المصدر السابق.

(٢) انظر: ابن أبي حاتم في تفسيره: ٢٨٦٨/٩.

(٣) لم أجده مسنداً وهو في بعض كتب التفسير، روح البيان: ٢٤٦/٦، والنسفي: ١٦٩/٣، والفخر الرازي: ٣٤٦٣/١، والبحر المحيط: ٦٩/٧، والظاهر أنه من الكلمات الشائعة التي تنسب للحديث.

﴿مِنْ سُلَيْمٍ﴾ يحتمل أن يكون هذا نص الكتاب بدأ فيه بالعنوان، وأن يكون من كلامها أخبرتهم أن الكتاب من سليمان.

﴿وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ﴾ يحتمل أن يكون من الانقياد بمعنى مستسلمين، أو يكون من الدخول في الإسلام.

﴿أُولُوا قُوَّةٍ﴾ يحتمل أن يريد قوة الأجساد، أو قوة الملك والعدد.

فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمٌ قَالَ أَنِيدُونِي بِمَا لَقِيتَا إِلَهِي فَتَنَّا إِلَهِي اللَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ
وَأَنصَحْكُمْ بَلْ أَنتم بَهْدِيكُمْ تَفْرَحُونَ ﴿١﴾ أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأَيُّهُمْ
يَخْشَوُ اللَّهَ لَا يَقُولُ لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَوَّلَةً وَخَمَ صَلَافُهُمْ ﴿٢﴾
قَالَ بِمَا هِيَ الْحُلُمُ إِنَّهُمْ غَالِبُونَ ﴿٣﴾ قَالَ أَنِيدُونِي مُسْلِمِينَ ﴿٤﴾
قَالَ جِئْتِ مِنْ الْجَنِّ أَنَا وَآلِيكَ بِهِ قَوْلٌ أَنْ تَقُولَ مِنْ قِبَالِكَ وَإِنِّي
عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أُمِينٌ ﴿٥﴾ قَالَ إِلَهِي إِنَّكَ عَظِيمٌ فَتَنَّا إِلَهِي أَنَا وَآلِيكَ
بِهِ قَوْلٌ أَنْ يَرُدَّ إِلَيْكَ طَرِيقُكَ فَلَمَّا رَدَّاهُ فَتَنَّا إِلَهِي إِنَّكَ عَظِيمٌ
فَلَمَّا رَدَّاهُ فَتَنَّا إِلَهِي أَنَا وَآلِيكَ بِهِ قَوْلٌ أَنْ تَقُولَ مِنْ قِبَالِكَ وَإِنِّي
عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أُمِينٌ ﴿٦﴾ قَالَ إِلَهِي إِنَّكَ عَظِيمٌ فَتَنَّا إِلَهِي أَنَا وَآلِيكَ
بِهِ قَوْلٌ أَنْ يَرُدَّ إِلَيْكَ طَرِيقُكَ فَلَمَّا رَدَّاهُ فَتَنَّا إِلَهِي إِنَّكَ عَظِيمٌ
فَلَمَّا رَدَّاهُ فَتَنَّا إِلَهِي أَنَا وَآلِيكَ بِهِ قَوْلٌ أَنْ تَقُولَ مِنْ قِبَالِكَ وَإِنِّي
عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أُمِينٌ ﴿٧﴾ قَالَ إِلَهِي إِنَّكَ عَظِيمٌ فَتَنَّا إِلَهِي أَنَا وَآلِيكَ
بِهِ قَوْلٌ أَنْ يَرُدَّ إِلَيْكَ طَرِيقُكَ فَلَمَّا رَدَّاهُ فَتَنَّا إِلَهِي إِنَّكَ عَظِيمٌ
فَلَمَّا رَدَّاهُ فَتَنَّا إِلَهِي أَنَا وَآلِيكَ بِهِ قَوْلٌ أَنْ تَقُولَ مِنْ قِبَالِكَ وَإِنِّي
عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أُمِينٌ ﴿٨﴾ قَالَ إِلَهِي إِنَّكَ عَظِيمٌ فَتَنَّا إِلَهِي أَنَا وَآلِيكَ
بِهِ قَوْلٌ أَنْ يَرُدَّ إِلَيْكَ طَرِيقُكَ فَلَمَّا رَدَّاهُ فَتَنَّا إِلَهِي إِنَّكَ عَظِيمٌ
فَلَمَّا رَدَّاهُ فَتَنَّا إِلَهِي أَنَا وَآلِيكَ بِهِ قَوْلٌ أَنْ تَقُولَ مِنْ قِبَالِكَ وَإِنِّي
عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أُمِينٌ ﴿٩﴾ قَالَ إِلَهِي إِنَّكَ عَظِيمٌ فَتَنَّا إِلَهِي أَنَا وَآلِيكَ
بِهِ قَوْلٌ أَنْ يَرُدَّ إِلَيْكَ طَرِيقُكَ فَلَمَّا رَدَّاهُ فَتَنَّا إِلَهِي إِنَّكَ عَظِيمٌ
فَلَمَّا رَدَّاهُ فَتَنَّا إِلَهِي أَنَا وَآلِيكَ بِهِ قَوْلٌ أَنْ تَقُولَ مِنْ قِبَالِكَ وَإِنِّي
عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أُمِينٌ ﴿١٠﴾

﴿وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ من كلام الله ﷻ تصديقا لقولها، فيوقف على ما قبله، أو من كلام بلقيس تأكيدا للمعنى الذي أرادته، وتعني: كذلك يفعل هؤلاء بنا.

﴿وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ﴾ قالت لقومها إني أجرب هذا الرجل بهدية من نفائس الأموال، فإن كان ملكا دينويا أرضاه المال، وإن كان نبيا لم يرضه المال وإنما يرضيه دخولنا في دينه، فبعث إليه هدية عظيمة وصفها الناس، واختصرنا وصفها لعدم صحته.

﴿أَنِيدُونِي بِمَا لَقِيتَا إِلَهِي﴾ إنكار للهدية لأن الله أغناه عنها بما أعطاه. ﴿بَلْ أَنتم بَهْدِيكُمْ تَفْرَحُونَ﴾ أي أنتم محتاجون إليها فتفرحون بها وأنا لست كذلك.

﴿أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ﴾ خطاب للرسول، وقيل: للهدد، والأول أرجح لأن قوله ﴿فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمٌ﴾ مسند إلى الرسول. ﴿لَا يَبَلَّ لَهُمْ بِهَا﴾ أي لا طاقة لهم بها.

﴿قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ جَمَاعَةٌ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ، وَطَلَبَ عَرْشَهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُوهُ مُسْلِمِينَ﴾ القائل سليمان والملا جماعة من الجن والإنس، وطلب عرشها قبل أن يأتوه مسلمين؛ لأنه وصف له بعظمة، فأراد أن يأخذه قبل أن يسلموا، فيمنع إسلامهم من أخذ أموالهم، فمسلمين على هذا من الدخول في دين الإسلام، وقيل: إنما طلب عرشها قبل أن يأتوه مسلمين، ليظهر لهم قوته فمسلمين على هذا بمعنى متقادين.

﴿قَالَ عِفْرِيتٌ﴾ روي^(١): عن وهب بن منبه أن اسم هذا العفريت الكودن. ﴿قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ﴾ أي قبل أن تقوم من مجلس الحكم، وكان يجلس من غدوة إلى الظهر، وقيل: معناه قبل أن تستوي من جلوسك قائما.

﴿قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ﴾ هو آصف بن برخيا، وكان رجلا صالحا من بني إسرائيل كان يعلم اسم الله الأعظم، وقيل: هو الخضر، وقيل: هو جبريل، والأول أشهر، وقيل: سليمان وهذا بعيد. ﴿وَأَتَيْنَكَ بِهِ﴾ في الموضعين يحتمل أن يكون فعلا مستقبلا أو اسم فاعل. ﴿قَبْلَ أَنْ يُزَيِّنَ إِلَيْكَ طَرَفَكَ﴾ الطرف العين، فالمعنى على هذا: قبل أن تغمض بصرك إذا نظرت إلى شيء، وقيل: الطرف تحريك الأجفان إذا نظرت. ﴿فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ﴾ قيل: هنا محذوف تقديره: فجاءه الذي عنده علم من الكتاب بعرشها، ومعنى مستقرا عنده: حاصلا عنده وليس هذا بمستقر الذي يقدر النحويون تعلق المجرورات به، خلافا لمن فهم ذلك. ﴿يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ﴾ أي منفعة الشكر لنفسه.

﴿قَالَ نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا﴾ تنكيره تغيير وصفه وستر بعضه، وقيل: الزيادة فيه والنقص منه وقصد بذلك اختبار عقلها وفهمها. ﴿أَتَهْتَدِي﴾ يحتمل أن يريد تهتدي لمعرفة عرشها أو للجواب عنه إذا سئلت أو للإيمان.

﴿فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكَ﴾ كان عرشها قد وصل قبلها إلى سليمان

(١) لم أجده مستندا.

فأمر بتنكيره، وأن يقال لها أمكذا عرشك؟ أي أمثل هذا عرشك لثلاث تظن أنه هو، فأجابته بقولها: كأنه هو جواباً عن السؤال، ولم تقل هو تحريزاً من الكذب، أو من التحقيق في محل الاحتمال. ﴿وَأَوْتَيْنَا آلِإِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا﴾ هذا من كلام سليمان وقومه، لما رأوها قد آمنت قالوا ذلك اعترافاً بنعمة الله عليهم في أن آتاهم العلم قبل بلقيس، وهداهم للإسلام قبلها، والجملة معطوفة على كلام محذوف تقديره: قد أسلمت هي وعلمت وحدانية الله وصحة النبوة وأوتينا نحن العلم قبلها.

﴿وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تُفْهَدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ هذا يحتمل أن يكون من كلام سليمان وقومه، أو من كلام الله تعالى، ويحتمل أن يكون: ﴿مَا كَانَتْ تُفْهَدُ﴾ فاعلاً أو مفعولاً، فإن كان فاعلاً فالمعنى: صدها ما كانت تعبد عن عبادة الله والدخول في الإسلام حتى إلى هذا الوقت، وإن كان مفعولاً فهو على إسقاط حرف الجر، والمعنى: صدها الله أو سليمان عن ما كانت تعبد من دون الله فدخلت في الإسلام.

﴿يَبِيلُ لَهَا أَذْخِلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِيهَا﴾ الصرح: في اللغة القصر، وقيل: صحن الدار، وروي: أن سليمان أمر قبل قدومها فبنى له على طريقها قصراً من زجاج أبيض، وأجرى الماء من تحته، وألقى فيه دواب البحر من السمك وغيره، ووضع سريره في صدره فجلس عليه، فلما رآته حسبت لجة، واللجة الماء المجمع كالبحر فكشفت عن ساقها لتدخله لما أمرت بدخوله، وروي: أن الجن كرهوا تزوج سليمان لها فقالوا له إن عقلها مجنون وإن رجلها كحافر الحمار، فاختر عقلها بتنكير العرش فوجدتها عاقلة، واختبر ساقها بالصرح فلما كشفت عن ساقها وجدتها أحسن الناس ساقاً، فتزوجها وأقرها على ملكها باليمن، وكان يأتيها مرة في كل شهر، وقيل: أسكنها معه بالشام. ﴿قَالَ إِنَّهُ صَرْحٌ مُمَرَّدٌ مِّنْ قَوَارِيرَ﴾ لما ظنت أن الصرح لجة ماء وكشفت عن ساقها لتدخل الماء قال لها سليمان: إنه صرح ممرد، والممرد: الأملس، وقيل: الطويل،

والقوارير جمع قارورة، وهي الزجاجة.

﴿قَالَتْ رَبِّ إِنَّي ظَلَمْتُ نَفْسِي﴾ تعني بكفرها فيما تقدم.
﴿وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ﴾ هذا ضرب من ضروب التجنيس.

﴿قَرِيقَلَيْنِ يَخْتَصِمُونَ﴾
الفرقان من آمن ومن كفر، واختصامهم اختلافهم وجدالهم في الدين.

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِهِمْ أَخَاهُمْ ضَلِيحًا أَنِ ابْعَثُوا آلَ اللَّهِ أَنِ ابْعَثُوا قَرِيقَلَيْنِ يَخْتَصِمُونَ ﴿١١٧﴾ قَالَ تَقَافُونَ بِهِمْ تَسْتَفْجِلُونَ بِالسَّوَةِ قَتَلَ الْخَنَازِيرَ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١١٨﴾ قَالُوا اطَّيَّرْنَا بِكَ وَبِعَنَّاكَ قَالَ طَّيَّرَكُمْ مِنْهُنَّ قَوْلُ اللَّهِ تَقَافُونَ فِي الْبَيْتِ يَسْعَى رَهْمًا يُفِيدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُفْلِحُونَ ﴿١١٩﴾ قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّكَ وَأَهْلَكَ ثُمَّ لَنَنَاقِلَنَّكَ يَزِيدُ مَا خَبَرْنَا مَثَلُكَ أَهْلِيهِ وَإِنَّا لَنَضِلُّونَ ﴿١٢٠﴾ وَتَعَزَّوْا نَعَزَّوْا وَتَعَزَّوْا نَعَزَّوْا وَتَعَزَّوْا نَعَزَّوْا لَنَنْظُرَنَّ كَيْفَ يَكُونُ عَابِدُكُمْ تَعَزَّوْا إِنَّا نَعَزَّوْكُمْ وَلَوْ كُنْتُمْ أَجْتِمِعُونَ ﴿١٢١﴾ قِيلَ لَكُمْ يَتَوَلَّوْكُمْ حَارِثَةٌ إِنَّمَا ظَنَنْتُمْ أَنَّكُمْ فِي ذَلِكَ دَلَالَةٌ يُقِيمُونَ يَفْلَحُونَ ﴿١٢٢﴾ وَأَنْجَيْنَا آلَ اللَّهِ وَأَتَيْنَاهُمْ وَهَاتُوا وَهَاتُوا يَتَوَلَّوْنَ ﴿١٢٣﴾ وَلَوْ كُنَّا إِلَّا قَالُوا يَزِيدُ مَا خَبَرْنَا الْمُنَاقِقَةَ وَأَنْتُمْ تُبَيِّتُونَ ﴿١٢٤﴾ ابْعَثُوا لَنَاقِلَةً الْإِنْسَانَ خَيْرٌ مِنْ دُونِ الْإِنْسَانِ قُلْ أَتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿١٢٥﴾

﴿يَمْ تَسْتَفْجِلُونَ﴾ أي لم تطلبون العذاب قبل الرحمة، أو المعصية قبل الطاعة.

﴿قَالُوا اطَّيَّرْنَا بِكَ﴾ أي تشاءمنا بك، وكانوا قد أصابهم القحط. ﴿قَالَ طَّيَّرَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي السبب الذي يحدث عنه خيركم أو شركم هو عند الله وهو قضاؤه وقدره، وذلك رد عليهم في تطيرهم ونسبتهم ما أصابهم من القحط إلى صالح عَلَيْهِ السَّلَام. ﴿وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ﴾ يعني مدينة ثمود.

﴿يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ قيل: إنهم كانوا يقرضون الدنانير والدراهم، ولفظ الفساد أعم من ذلك.

﴿تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ﴾ أي حلفوا بالله، وقيل: إنه فعل ماضٍ وذلك ضعيف، والصحيح أنه فعل أمر قاله بعضهم لبعض وتعاهدوا عليه. ﴿لَنُبَيِّتَنَّكَ وَأَهْلَكَ﴾ أي لنقتلنه وأهله بالليل وهذا هو الفعل الذي تحالفوا عليه. ﴿ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا

شَهِدْنَا مُهْلَكَ أَهْلِيهِ» أي نتبرأ من دمه إن طلبنا به وليه ومهلك: يحتمل أن يكون اسم مصدر أو زمان أو مكان، فإن قيل: إن قولهم ما شهدنا مهلك أهله يقتضي التبري من دم أهله دون التبري من دمه؟ فالجواب: من ثلاثة أوجه:

الأول: أنهم أرادوا ما شهدنا مهلكه ومهلك أهله، وحذف مهلكه لدلالة قولهم لنبيته وأهله.

والثاني: أن أهل الإنسان قد يراد به هو وهم لقوله: «وَأَعْرَفْنَا آلَ فِرْعَوْنَ» يعني فرعون وقومه.

الثالث: أنهم قالوا مهلك أهله خاصة ليكونوا صادقين فإنهم شهدوا مهلكه ومهلك أهله معا، وأرادوا التعريض في كلامهم لئلا يكذبوا.

«وَإِنَّا لَصَادِقُونَ» يحتمل أن يكون قولهم وإنا لصادقون مغالطة مع اعتقادهم أنهم كاذبون، ويحتمل أنهم قصدوا وجها من التعريض ليخرجوا به عن الكذب، وقد ذكرناه في الجواب الثالث عن مهلك أهله وهو أنهم قصدوا أن يقتلوا صالحا وأهله معا، ثم يقولون ما شهدنا مهلك أهله وحدهم، وإنا لصادقون في ذلك، بل يعنون أنهم شهدوا مهلكه ومهلك أهله معا، وعلى هذا حملة الزمخشري^(١).

«إِنَّا دَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ» روي^(٢): أن الرهط الذين تقاسموا على قتل صالح اختفوا ليلا في غار قريب من داره ليخرجوا منه إلى داره بالليل، فوقعت عليهم صخرة فأهلكتهم، ثم هلك قومهم بالصيحة ولم يعلم بعضهم بهلاك بعض، ونجا صالح ومن آمن به.

(١) الكشف: ٣/٣٧٧ ثم قال: وفي هذا دليل قاطع على أن الكذب قبيح عند الكفرة الذين لا يعرفون

الشرع ونواهيه ولا يخطر ببالهم، ألا ترى أنهم قصدوا قتل نبي الله ولم يرضوا لأنفسهم بأن

يكونوا كاذبين حتى سواوا للصدق في خبرهم حيلة يتفصون بها عن الكذب..

(٢) لم أجده مستندا، وذكره ابن عطية في تفسيره انظر المحرر الوجيز: ٤/٣١٣.

﴿وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾ قيل: معناه تبصرون بقلوبكم أنها معصية، وقيل: تبصرون بأبصاركم لأنهم كانوا ينكشفون بفعل ذلك ولا يستتر بعضهم من بعض، وقيل: تبصرون آثار الكفار قبلكم وما نزل بهم من العذاب، (يتطهرون)، و(الغابرين)، و(أمطرن)، قد ذكر.

﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى﴾ أمر الله رسوله أن يتلو الآيات المذكورة بعد

لَمَّا كَانَ جَوَابَ قَوْلِهِمْ إِلَّا أَنْ لَوْلَا أَوْخِرُوا مَا لَمْ لَوْ لَوْ
بَيْنَ قَوْلِهِمْ إِنَّهُمْ إِنَّمَا تَطْهَرُونَ ﴿١٠٠﴾ فَأَنْجَبْتَهُ
وَأَلْفَلَا إِلَّا إِتْرَافَهُ قَدْ زَلَّتْهَا مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿١٠١﴾
وَأَنْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا نَسَاءً نَطَرُ الْمُنَادِينَ ﴿١٠٢﴾
• قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى
وَاللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُخْرِغُونَ ﴿١٠٣﴾ أَمِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَلْبَسْتُم بِهِ خُذَابًا
ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُثْبِتُوا كُنُوزَهَا إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ تَبَلُّ
فَمَنْ قَوْلُ تَعْدِيلِهِ ﴿١٠٤﴾ أَمِنْ جَعَلِ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ
جِلْجِلَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاقِينَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ
حَاجِزًا إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ تَبَلُّ لَا تَغْلِبُونَ ﴿١٠٥﴾ أَمِنْ
لُجْبِ الْمُنْطَرِ إِذَا دَهَاهُ وَتَغْيِثِ الشَّوَّةَ وَتَجْعَلُكُمْ
خُلَفَاءَ الْأَرْضِ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ تَبَلُّ مَا تُلَاحِظُونَ ﴿١٠٦﴾
أَمِنْ تَهْدِيكُمْ إِلَى طَلَبِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُؤْمِلِ الْبَرَّاحَ لُحْرًا
نَبَنَ تَنْزَعُ وَتَحْتَبِهُ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ هُمَا يُخْرِغُونَ ﴿١٠٧﴾

هذا لأنها براهين على وحدانيته وقدرته، وأن يستفتح ذلك بحمده والسلام على من اصطفاه من عباده، كما تستفتح الخطب والكتب وغيرها بذلك تيمنا بذكر الله، قال ابن عباس^(١) يعني بعباده الذين اصطفى الصحابة، واللفظ يعم الملائكة والأنبياء والصحابة وجميع الصالحين. ﴿إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ أَمَّا تُشْرِكُونَ﴾ هذا على وجه الرد على المشركين فدخلت خير التي يراد بها التفضيل لتبكيته وتعتيفهم، مع أنه معلوم أنه لا خير فيما أشركوا أصلاً، ثم أقام عليهم الحجة بأن الله هو الذي خلق السموات والأرض وبغير ذلك مما ذكره إلى تمام هذه الآيات، وأعقب كل برهان منها بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ اللَّهِ﴾ على وجه التقرير لهم على أنه لم يفعل ذلك كله إلا الله وحده، فقامت عليهم الحجة بذلك، وفيها أيضاً نعم يجب شكرها فقامت بذلك أيضاً، وأم في قوله ﴿خَيْرٌ أَمَّا تُشْرِكُونَ﴾ متصلة عاطفة وأم في

(١) أخرج ابن أبي حاتم في تفسيره: عن ابن عباس: ﴿وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى﴾ قال:

أصحاب محمد ﷺ رضي عنهم - وروي عن السدي: ٢٩٠٦/٩.

المواضع التي بعده منقطعة بمعنى
بل والهمزة.

﴿قَوْمٌ يَعْدِلُونَ﴾ أي يعدلون
عن الحق والصواب، أو يعدلون
بالله غيره، أي يجعلون له عديلا
ومثيلا.

﴿رَوَّاسِي﴾ يعني الجبال.
﴿الْبَحْرَيْنِ﴾ ذكر في الفرقان.

﴿يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ﴾ قيل: هو
المجهد، وقيل: الذي لا حول له

ولا قوة، واللفظ مشتق من الضر أي أصابه الضر، أو من الضرورة، أي
الذي ألجأته الضرورة إلى الدعاء. ﴿خُلَفَاءَ الْأَرْضِ﴾ أي خلفاء فيها تتوارثون
سكانها.

﴿أَمْنٌ يَهْدِيكُمْ﴾ يعني الهداية بالنجوم والطرقا. ﴿تُشْرَاءُ﴾ ذكر في
الأعراف.

﴿مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ الرزق من السماء المطر ومن الأرض النبات.
﴿هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ تعجيز للمشركون.

﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ هذه الآية تقتضي انفراد
الله تعالى بعلم الغيب، وأنه لا يعلمه سواه، ولذلك قالت عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(١): «من
زعم أن محمدا يعلم الغيب فقد أعظم الفرية على الله» ثم قرأت هذه الآية، فإن

(١) أورده الزمخشري: ٣/٣٦٦، وابن عطية في المحرر الوجيز: ٤/٣١٨ بدون ذكر سند.

أَمْنٌ يَهْدِيكُمْ الْخَلْقَ لَمْ يَمِيزْهُ وَمَنْ يُزِلْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ
وَالْأَرْضِ أَدْنَىٰ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ
﴿١﴾ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا
تَشْعُرُونَ أَتَانُ تَعْلَمُونَ ﴿٢﴾ قُلْ أَذَرَهُ عَلَنُهُمْ فِي آءِ الْآخِرَةِ قُلْ هُمْ
فِي قُلُوبِهِمْ يَنْتَهِوا قُلْ هُمْ يَنْتَهِوا عَنْهُمْ ﴿٣﴾ وَلَقَدْ أَلَيْنَ كَفَرُوا
إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَءَاتَيْنَا آبَاءَهُمْ لِمُخْرَجَةٍ ﴿٤﴾ لَقَدْ أَعَدْنَا هَذَا
لَكُمْ وَءَاتَيْنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٥﴾ قُلْ
يَسِّرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴿٦﴾
وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُفْ فِي ضَلُوبِهِمْ يَتَخَفَتُونَ ﴿٧﴾
وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٨﴾ قُلْ عَسَىٰ
أَنْ يَكُونَ رَدٌّ لَكُمْ تَغْفُلُ الَّذِينَ يَشْتَعِلُونَ ﴿٩﴾ وَإِنْ رَدُّكَ
لَدُوْكَ لَنُضِلَّ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَسْخَرْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿١٠﴾ وَإِنْ
رَدُّكَ لَتَعْلَمَنَّ مَا لَيْسَ مِنْكُمْ ضَرَرٌ وَمَا يَغْلِبُونَ ﴿١١﴾ وَمَا مِنْ ظَاهِرٍ
فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كَيْدٍ مُّبِينٍ ﴿١٢﴾ إِنْ هَذَا إِلَّا الْفَرْدَانِ
تَغْفُلُ عَلَىٰ تَبَيُّنِ آيَاتِهِ لَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ يَتَخَلَّفُونَ ﴿١٣﴾

قيل: فقد كان النبي ﷺ يخبر بالغيوب وذلك معدود في معجزاته ، فالجواب: أنه ﷺ قال: «إني لا أعلم الغيب إلا ما علمني الله»^(١).

فإن قيل: كيف ذلك مع ما ظهر من إخبار الكهان والمنجمين وأشباههم بالأمور المغيبة؟ فالجواب: أن إخبارهم بذلك عن ظن ضعيف ، أو عن وهم لا عن علم ، وإنما اقتضت الآية نفي العلم ، وقد قيل: إن الغيب في هذه الآية يراد به متى تقوم الساعة ؛ لأن سبب نزولها أنهم سألوا عن ذلك ولذلك قال: ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ أَتِيَانٌ يَنْقُضُونَ﴾ فعلى هذا يندفع السؤال الأول والثاني ؛ لأن علم الساعة انفرد به الله تعالى ، لقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ ولقوله ﷺ: «في خمس لا يعلمهن إلا الله ثم قرأ: إن الله عنده علم الساعة إلى آخر السورة»^(٢).

فإن قيل: كيف قال إلا الله بالرفع على البدل والبدل لا يصح إلا إذا كان

(١) أورده الزمخشري: ٣/٣٦٦ ولفظ الطبري: ١٨/١٣٥ «إنما أنا بشر مثلكم من بني آدم لا علم لي إلا ما علمني الله» قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: فإن بعض من لم يرسخ في الإيمان ، كان يظن ذلك ، حتى كان يرى أن صحة النبوة تستلزم اطلاع النبي ﷺ على جميع المغيبات ، كما وقع في المغازي لابن إسحاق: أن ناقة النبي ﷺ ضلت ، فقال زيد بن اللصيت: يزعم محمد أنه نبي ويخبركم عن خبر السماء وهو لا يدري أين ناقة؟ فقال النبي ﷺ: «إن رجلاً يقول كذا وكذا ، وإني والله لا أعلم إلا ما علمني الله ، وقد دلني الله عليها وهي في شعب كذا ، قد حبستها شجرة» ، فذهبوا فجاءوه بها . فأعلم النبي ﷺ أنه لا يعلم من الغيب إلا ما علمه الله ، وهو مطابق لقوله تعالى: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ۝﴾ إلا أني ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ انظر فتح الباري: ١٣/٣٦٤ ، وقد أخرج هذه القصة الواقدي في المغازي: ٢/٤٢٣ .

تكملة: وزيد بن اللصيت: كان ممن تعوذ بالإسلام ، ودخل فيه مع المسلمين وأظهره ، وهو منافق من أجبار يهود من بني قينقاع ، انظر الذهبي في تاريخ الإسلام ، ص: ٣٩ ، ٤٠ ، وقد قيل: إنه تاب وحسن حاله . ابن عاشور في التحرير والتنوير: ٢/٣٩٦ .

(٢) البخاري الحديث رقم: (٤٤٩٩) ، ومسلم الحديث رقم: (١٠٦) ، وصحيح ابن خزيمة الحديث رقم: (٢٢٤٤) ، وصحيح ابن حبان الحديث رقم: (١٥٩) ، وسنن ابن ماجه الحديث رقم: (٦٤) .

الاستثناء متصلا ويكون ما بعد إلا من جنس ما قبلها والله تعالى ليس ممن في السموات والأرض باتفاق فإن القائلين بالجهة والمكان يقولون إنه فوق السموات والأرض والقائلين بنفي الجهة يقولون إن الله تعالى ليس بهما ولا فوقهما ولا داخلا فيهما ولا خارجا عنهما فهو على هذا استثناء منقطع فكان يجب أن يكون منصوبا؟

فالجواب: من أربعة أوجه:

الأول: أن البدل هنا جاء على لغة بني تميم في البدل وإن كان منقطعا كقولهم: ما في الدار أحد إلا حمار بالرفع، والحمار ليس من الأحدين، وهذا ضعيف؛ لأن القرآن أنزل بلغة الحجاز لا بلغة بني تميم.

والثاني: أن الله في السموات والأرض بعلمه، كما قال: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ يعني بعلمه فجاء البدل على هذا المعنى، وهذا ضعيف؛ لأن قوله في السموات والأرض وقعت فيه لفظة في الظرفية الحقيقية، وهي في حق الله على هذا المعنى للظرفية المجازية، ولا يجوز استعمال لفظة واحدة في الحقيقة والمجاز في حالة واحدة عند المحققين.

الجواب الثالث: أن قوله: ﴿مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يراد به كل موجود فكأنه قال: من في الوجود فيكون الاستثناء على هذا متصلا فيصح الرفع على البدل، وإنما قال: ﴿مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ جريا على منهاج كلام العرب فهو لفظ خاص يراد به ما هو أعم منه.

الجواب الرابع: أن يكون الاستثناء متصلا على أن يتأول من في السموات في حق الله، كما يتأول قوله: ﴿إِنَّمَا إِلَهُ الْكَافِرِينَ﴾ وحديث الجارية^(١) وشبه ذلك.

(١) في الموطأ بالسند، عن عمر بن الحكم أنه قال: أتيت رسول الله ﷺ فقلت: يا رسول الله إن جارية لي كانت ترعى غنما لي، فجنبتها وقد فقدت شاة من الغنم، فسألتها عنها، فقالت: أكلها الذئب فأسفت عليها، وكنت من بني آدم فلطمت وجهها، وعلي رقبة، أفاعتقها؟ فقال لها رسول الله ﷺ: أين الله؟ فقالت: في السماء، فقال: من أنا؟ فقالت: أنت رسول الله، =

﴿وَمَا يَشْعُرُونَ أَتَىٰ أَنَّهُمْ يَبْعَثُونَ﴾ أي لا يشعرون من في السموات والأرض متى يبعثون؛ لأن علم الساعة مما انفرد به الله، روي^(١): أن سبب نزول هذه الآية أن قريشا سألوا النبي ﷺ متى الساعة؟.

﴿بَلْ إِذْ أَرْكَ عِلْمُهُمْ فِي آءِ لَآخِرَةٍ﴾ وزن ادارك تفاعل ثم سكنت التاء وأدغمت في الدال واجتلبت ألف الوصل، والمعنى: تتابع علمهم بالآخرة وتناهى إلى أن يكفروا بها، أو تنهى إلى أن لا يعلموا وقتها وقرئ^(٢) أدرك بهمزة قطع على وزن أفعّل، والمعنى على هذا: يدرك علمهم في الآخرة أي يعلمون فيها الحق لأنهم يشاهدون حينئذ الحقائق، فقوله: ﴿بَلْ آءِ لَآخِرَةٍ﴾ على هذا ظرف وعلى القراءة الأولى بمعنى الباء. ﴿عَمُونَ﴾ جمع عم وهو من عمى القلوب.

﴿زِدْ لَكُمْ﴾ أي تبعكم واللام زائدة أو ضمن معنى قرب وتعدى باللام، ومعنى الآية: أنهم استعجلوا العذاب بقولهم: متى هذا الوعد؟ فقيل لهم: عسى أن يكون قرب لكم بعض العذاب الذي تستعجلون، وهو قتلهم يوم بدر.

﴿عَآبٍ﴾ الهاء فيه للمبالغة أي ما من شيء في غاية الخفاء إلا وهو عند الله في كتاب.

﴿إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى﴾ شبه من لا يسمع ولا يعقل بالموتى في أنهم لا يسمعون وإن كانوا أحياء، ثم شبههم بالصم وبالعمي وإن كانوا أصحاب الحواس، وأكد عدم سماعهم بقوله إذا ولوا مدبرين لأن الأصم إذا أدبر وبعد عن الداعي زاد صممه وعدم سماعه بالكلية.

= فقال رسول الله ﷺ: أعقها (١٤٦٨)، ومسلم الحديث رقم (١٢٢٧)، وفيه زيادة: ﴿فَإِنَّهَا مُؤْمِنَةٌ﴾. ورواه غيرهما.

(١) لم أجده مستدا. وأورده الكشف: ٣/٣٨٣.

(٢) ﴿بَلْ ادَّارِكْ﴾ قرأ ابن كثير والبصريان وأبو جعفر يقطع الهمزة مفتوحة وإسكان الدال من غير ألف بعدها، وقرأ الباقر بوصل الهمزة وتشديد الدال مفتوحة وألف بعدها. النشر: ٣٧٩/٢.

تكلمهم لأن الناس لا يوقنون ثم حذفت اللام ويحتمل قوله لا يوقنون بخروج الدابة ولا يوقنون بالآخرة وأمور الدين وهذا أظهر.

﴿فَهُمْ يُورَعُونَ﴾ أي يساقون بعنف. ﴿أَمَّا إِذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أم استفهامية والمعنى إقامة الحجة عليهم كأنه قيل لهم إن كان لكم عمل أو حجة فهاتوها.

﴿وَوَقَّعَ الْقَوْلَ عَلَيْهِمْ﴾ أي حق العذاب عليهم أو قامت الحجة عليهم ﴿فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ﴾ إنما يسكتون لأن الحجة قد قامت عليهم وهذا في بعض مواطن القيامة وقد جاء أنهم يتكلمون في مواطن.

﴿لَيْسَ كُنُوزُهُمْ فِي يَدَيْهِ﴾ ذكر في يونس.

﴿يَنْفُخُ فِي الصُّورِ﴾ ذكر في الكهف. ﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ قيل: هم الشهداء، وقيل: جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل عليهم السلام ﴿ذَٰخِرِينَ﴾ صاغرين متذللين.

﴿تُخَسِّبُهَا جَامِدَةً﴾ أي قائمة ثابتة. ﴿وَفِي ثَمَرٍ﴾ يكون مرورها في أول أحوال يوم القيامة، ثم ينسفها الله في خلال ذلك فتكون كالعهن، ثم تصير هباء منبثا ﴿صُنْعَ اللَّهِ﴾ مصدر والعامل فيه محذوف وقيل هو منصوب على الإغراء أي انظروا صنع الله

﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا﴾ قيل: إن الحسنة لا إله إلا الله، واللفظ أعم، ومعنى خير منها: أن له بالحسنة الواحدة عشرا. ﴿مِنْ قَرْعٍ يَوْمَئِذٍ﴾ من نون قرع فتح الميم من يومئذ^(١) ومن أسقط التنوين للإضافة قرأ بفتح الميم على البناء أو بكسرهما على الإعراب.

﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ﴾ السيئة هنا الكفر والمعاصي التي قضى الله بتعذيب فاعلها.

(١) «وممن من قرع يومئذ» قرأ الكوفيون بتنوين قرع وقرأ الباقون بغير تنوين وقرأ المدنيان والكوفيون بفتح ميم (يومئذ) وقرأ الباقون بكسرهما. النشر: ٣٨٠/٢.

﴿هَذِهِ الْبَلَدُ﴾ يعني مكة.

﴿الَّذِي حَرَّمَهَا﴾ أي جعلها حرماً
أما لا يقاتل فيها أحد ولا ينتهك
حرمتها ونسب تحريمها هنا إلى
الله؛ لأنه بسبب قضائه وأمره ونسبه
النبي ﷺ إلى إبراهيم عليه السلام
في قوله: «إن إبراهيم حرم مكة»^(١)
لأن إبراهيم هو الذي أعلم الناس
بتحريمها، فليس بين الحديث
والآية تعارض، وقد جاء في
حديث آخر^(٢) أن مكة حرماً الله
يوم خلق السموات والأرض.

﴿وَمَنْ ضَلَّ قُلًّا إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ﴾ أي إنما علي الإنذار والتبليغ.

﴿سِيرِيكُمْ ءَاتِيهِ﴾ وعيد بالعذاب الذي يضطرهم إلى معرفة آيات الله إما في
الدنيا أو في الآخرة.

(١) في صحيح البخاري عن أنس بن مالك رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ طلع له أحد فقال: «هذا جبل يحبنا ونحبه، اللهم إن إبراهيم حرم مكة وإني أحرم ما بين لابتيها» الحديث رقم: (٣١٨٧)، ومسلم الحديث رقم: (٣٣٧٩)، ولفظه: «إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ وَدَعَا لِأَهْلِهَا، وَإِنِّي حَرَّمْتُ الْمَدِينَةَ كَمَا حَرَّمَ إِبْرَاهِيمُ مَكَّةَ، وَإِنِّي دَعَوْتُ فِي صَاعِيهَا وَمُدَّمَا بِمِثْلِي مَا دَعَا بِهِ إِبْرَاهِيمُ لِأَهْلِ مَكَّةَ». وغيرهما.

(٢) في صحيح البخاري: عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن النبي ﷺ قال: «إن الله حرم مكة فلم تحل لأحد قبلي ولا تحل لأحد بعدي، وإنما أحلت لي ساعة من نهار لا يختلي خلاها، ولا يعضد شجرها، ولا ينفر صيدها، ولا تلتقط لقطتها إلا لمعرف». وقال العباس: يا رسول الله إلا الإذخر لصاغتاً وقبورنا؟ قال: (إلا الإذخر) الحديث رقم: (١٧٣٦)، وسنن الترمذي الحديث رقم: (١٤٠٦)، وسنن ابن ماجه (٣١٠٩)، ومشكل الآثار الحديث رقم: (٥٠٤٧)، وشرح السنة للبغوي: ٤٣٤/٣، وغيرهم.

سورة القصص

﴿عَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي تكبر
وطغنا. ﴿يَحِيحًا﴾ أي فرقا مختلفين
فجعل فرعون القبط ملوكا وبني
إسرائيل خداما لهم وهم الطائفة
الذين استضعفهم وأراد الله أن يمن
عليهم ويجعلهم أئمة أي ولاية في
الأرض أرض فرعون وقومه.
﴿وَهَامَنَّ﴾ هو وزير فرعون.

وَلَنُتِمِّقَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَنَرَىٰ يَرْعُونَ وَهَامَنَّ وَخَنُودَهُمَا
وَيَنْهَمُ مَا كَانُوا يَخْلُدُونَ ﴿١٠﴾ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ إِمَامٍ مُّوسَىٰ
أَنْ أَرْسِلْهُمْ لِيُخَفِّفَ عَلَيْهِمْ فَالْقَابِ فِي النَّيْمِ وَلَا تَخْلُفْ
وَلَا تُخَفِّفْ إِنَّا زَادُوكَ الذِّكْرَ وَجَاعِلُوكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ
﴿١١﴾ فَالْتَفَطَهُ ۖ قَالَ يَرْعُونَ يُخَفِّرُونَ لَهُمْ عَذْرًا وَخَنَاءً
إِنْ يَرْعُونَ وَهَامَنَّ وَخَنُودَهُمَا كَانُوا خُلَاطِئِينَ ﴿١٢﴾
وَقَالَتْ امْرِئَاتُ يَرْعُونَ لِمَ تُفْرِغُونَ لِي وَلَكَّ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ
أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَخْشَوْنَ ﴿١٣﴾ وَأَمْسَحَ
لَهُمَا إِمَامٌ مُّوسَىٰ لَدِيحًا إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَنْ
رَبَّنَا عَلَّىٰ لَهَا بُرْهَانًا مِنَ السَّمَوَاتِ ﴿١٤﴾ وَقَالَتْ
لَاخِيئِهِ لَعَلِّي بَشِيعَةٌ بِهِ مِنْ خَلْقٍ وَهُمْ لَا يَخْشَوْنَ
﴿١٥﴾ • وَخَرَّعْنَا عَلَيْهِ التَّمَازِيغَ مِنْ قَبْلِ لَقَائِهِ هَلْ
أَدْلَسْنَاهُ عَلَىٰ أَهْلِ تَمِيمٍ يَتَخَلَّوْنَ لَهُمْ لَعَنَ وَهُمْ لَهُ
لَيُخَفِّرُونَ ﴿١٦﴾ فَزَادْنَاهُ إِلَىٰ آيِهِ مَعَهُ نَفْرًا مِّنْهُمَا وَلَا تُخَفِّرْ
وَلَنُفْلِمَنَّ أَلْزَمَهُ خِيًّا وَلَقَدْ اسْتَفْتَيْنَاهُ لَأَنفُلْنَاهُ

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ إِمَامٍ مُّوسَىٰ﴾ اختلف: هل كان هذا الوحي بإلهام أو منام أو
كلام بواسطة الملك؟ وهذا أظهر لثقتها بما أوحى إليها وامثالها ما أمرت به. ﴿فَلَمَّا إِذَا
خَفِّفَ عَلَيْهِ﴾ أي إذا خفت عليه أن يذبحه فرعون لأنه كان يذبح أبناء بني إسرائيل
لما أخبره الكهان أن هلاكه على يد غلام منهم.

﴿فَالْتَفَطَهُ ۖ قَالَ يَرْعُونَ﴾ الالتقاط اللقاء من غير قصد، روي: أن آسية امرأة
فرعون رأت التابوت في البحر وهو النيل فأمرت أن يساق لها ففتحته فوجدت فيه
صبيا فأحبته وقالت لفرعون: هذا قرّة عين لي ولك. ﴿لَيَكُونَنَّ لَهُمْ عَذْرًا﴾ اللام
لام العاقبة، وتسمى أيضا لام الصيرورة.

﴿لَا تَقْتُلُوهُ﴾ روي: أن فرعون هم يذبحه إذ توسم أنه من بني إسرائيل فقالت
امراته: لا تقتلوه ﴿وَهُمْ لَا يَخْشَوْنَ﴾ أي لا يشعرون أن هلاكهم يكون على يديه،

والضمير الفاعل لفرعون وقومه .

﴿وَأَضْبَحَ فُؤَادُ أَمِّ مُوسَىٰ قَلْبًا﴾ أي ذاهلا لا عقل معها، وقيل: فارغا من الحزن إذ لم يفرق، وهذا بعيد لما بعده، وقيل: فارغا من كل شيء إلا من ذكر الله، وقرئ^(١) فزعا بالزاي من الفزع. ﴿إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِيَ﴾ أي تظهر أمره وفي الحديث^(٢): «كادت أم موسى أن تقول والبناء، وتخرج صائحة على وجهها». ﴿وَرَبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهَا﴾ أي رزقناها الصبر. ﴿لِيَتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي من المصدقين بالوعد الذي وعدها الله.

﴿وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ﴾ أي اتبعيه والقص طلب الأثر فخرجت أخته تبحث عنه في خفية. ﴿فَبَصَّرَتْ بِهِ عَنْ جُنْبٍ﴾ أي رآته من بعيد ولم تقرب منه لئلا يعلموا أنها أخته، وقيل: معنى عن جنب عن شوق إليه، وقيل: معناه أنها نظرت إليه كأنها لا تريده. ﴿وَهُمْ لَا يَشْفُرُونَ﴾ أي لا يشعرون أنها أخته.

﴿وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ﴾ أي منع منها بأن بغضها الله له، والمراضع جمع مرضعة وهي المرأة التي ترضع أو جمع مرضع بفتح الميم والضاد وهو موضع الرضاع يعني الثدي. ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ أي من أول مرة. ﴿فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ﴾ القائلة أخته تخاطب آل فرعون.

﴿فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ آتِيهِ﴾ لما منعه الله من المراضع وقالت أخته: هل أدلكم على أهل بيت الآية جاءت بأمة فقبل ثديها فقال لها فرعون: ومن أنت منه فما قبل ثدي امرأة إلا ثديك؟ فقالت: إني امرأة طيبة اللبن، فذهبت به إلى بيتها وقرت عينها بذلك، وعلمت أن وعد الله حق في قوله: ﴿إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ﴾.

(١) قال ابن عطية: وقرأ فضالة بن عبد الله، ويقال ابن عبيد والحسن «فزعا» من الفزع بالفاء والزاي، وقرأ ابن عباس قرعا بالقاف والراء من القارة وهي الهم العظيم. المحرر الوجيز: ٣٢٨/٤.

(٢) لم أجده مسندا وأورده ابن عطية في المحرر الوجيز: ٣٢٨/٤.

وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ ﴿١٠﴾ وَاسْتَوَىٰ ﴿١١﴾ ذَكَرَ فِي يَوْسُفَ . ﴿وَاسْتَوَىٰ﴾ أَي كَمَلَ عَقْلَهُ وَذَلِكَ مَعَ الْأَرْبَعِينَ سَنَةً .

﴿وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ﴾ يَعْنِي مِصْرَ ، وَقِيلَ : قَرْيَةً حَوْلَهَا ، وَالْأَوَّلُ أَشْهَرُ . ﴿عَلَىٰ حِينٍ غَفْلَةٍ﴾ قِيلَ : فِي الْقَائِلَةِ ، وَقِيلَ : بَيْنَ الْعِشَاءَيْنِ ، وَقِيلَ : يَوْمَ عِيدٍ ، وَقِيلَ : كَانَ قَدْ جَفَا فِرْعَوْنُ وَخَافَ عَلَى نَفْسِهِ فَدَخَلَ مَخْتَفِيًا مَتَخَوفاً . ﴿هَٰذَا مِنْ شِيعَتِهِ﴾ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، وَالَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ مِنَ الْقِبْطِ . ﴿فَوَكَّرَهُ مُوسَىٰ﴾ أَي ضَرَبَهُ وَالْوَكْرُ الدَّفْعُ بِأَطْرَافِ الْأَصَابِعِ ، وَقِيلَ : بِجَمْعِ الْكَفِّ . ﴿فَقَضَىٰ عَلَيْهِ﴾ أَي قَتَلَهُ وَلَمْ يَرُدَّ أَنْ يَقْتُلَهُ وَلَكِنْ وَافَقَتْ وَكَرَّتْهُ الْأَجَلَ ، فَتَدَمَّرَ وَقَالَ : هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ ، أَي إِنْ الْغَضَبُ الَّذِي أَوْجَبَ ذَلِكَ كَانَ مِنَ الشَّيْطَانِ ، ثُمَّ اعْتَرَفَ وَاسْتَغْفَرَ فَغَفَرَ اللَّهُ لَهُ ، فَإِنْ قِيلَ : كَيْفَ اسْتَغْفَرَ مِنَ الْقَتْلِ وَكَانَ الْمَقْتُولُ كَافِرًا ؟ فَالْجَوَابُ : أَنَّهُ لَمْ يُوْذَنَ لَهُ فِي قَتْلِهِ ، وَلِذَلِكَ يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : «إِنِّي قَتَلْتُ نَفْسًا لَمْ أَوْمَرْ بِقَتْلِهَا»^(١) .

﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ﴾ الظَّهِيرُ الْمَعِينُ وَالْبَاءُ سَبَبِيَّةٌ ، وَالْمَعْنَى بِسَبَبِ إِعْنَامِكَ عَلَيَّ لَا أَكُونُ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ ، فَهِيَ مَعَاهِدَةٌ

﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ﴾ الظَّهِيرُ الْمَعِينُ وَالْبَاءُ سَبَبِيَّةٌ ، وَالْمَعْنَى بِسَبَبِ إِعْنَامِكَ عَلَيَّ لَا أَكُونُ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ ، فَهِيَ مَعَاهِدَةٌ

(١) جاء ذلك صحيحاً عن رسول الله ﷺ رواه البخاري الحديث رقم: (٤٤٣٥) ضمن

حديث الشفاعة، ومسلم الحديث رقم: (٥٠١)، والمسند: ٣٨٥/١٥، والترمذي الحديث رقم:

عاهد موسى عليها ربه، وقيل: الباء باء القسم وهذا ضعيف؛ لأن قوله فلن أكون لا يصلح لجواب القسم، وقيل: جواب القسم محذوف تقديره: وحق نعمتك لأتوبن فلن أكون ظهيرا للمجرمين، وقيل: الباء للتحليف أي اعصمني بحق نعمتك علي فلن أكون ظهيرا للمجرمين، ويحتج بهذه الآية على المنع من صحبة ولاية الجور.

﴿يَتَرَقَّبُ﴾ في الموضعين أي يستحس هل يطلبه أحد. ﴿يَسْتَضْرِحُهُ﴾ أي يستغيث به، لقي موسى الإسرائيلي الذي قاتل القبطي بالأمس يقاتل رجلا آخر من القبط فاستغاث بموسى لينصره كما نصره بالأمس، فعظم ذلك على موسى وقال له: إنك لغوي مبین.

﴿قَلَمًا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا﴾ الضمير في أراد وفي يبطش لموسى، وفي قال للإسرائيلي، والمعنى: لما أراد موسى أن يبطش بالقبطي الذي هو عدو له وللإسرائيلي ظن الإسرائيلي أنه يريد أن يبطش به إذ قال له إنك لغوي مبین، فقال الإسرائيلي لموسى: أتريد أن تقتلني كما قتلت نفسا بالأمس، وقيل: الضمير في أراد للإسرائيلي، والمعنى: فلما أراد الإسرائيلي أن يبطش موسى بالقبطي ولم يفعل موسى ذلك لندامته على قتله الآخر بالأمس فنصح الإسرائيلي، فقال له: أتريد أن تقتلني فاشتهر خبر قتله للآخر إلى أن وصل إلى فرعون.

﴿وَجَاءَ رَجُلٌ﴾ قيل: إنه مؤمن آل فرعون، وقيل: غيره. ﴿يَسْعَى﴾ أي يسرع في مشيه ليدرك موسى فينصحه. ﴿إِنَّ أَمَلًا يَأْتِمِرُونَ بِكَ﴾ يتشاورون، وقيل: يأمر بعضهم بعضا بقتلك كما قتلت القبطي.

﴿وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ﴾ أي قصد بوجهه ناحية مدين، وهي مدينة شعيب عَلَيْهِ السَّلَام. ﴿قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ أي وسط الطريق يعني طريق مدين إذ كان قد خرج فارا بنفسه وكان لا يعرف الطريق وبين مصر ومدين مسيرة ثمانية أيام، وقيل: أراد سبيل الهدى وهذا أظهر، ويدل كلامه هذا على أنه كان

عارفا بالله قبل نبوءته .

﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ﴾ أي
وصل إليه وكان بشرا . ﴿يَسْقُونَ﴾
أي يسقون مواشيهم .

﴿إِمْرَأَتَيْنِ﴾ روي : أن
اسمهما ليا وصفوريا ، وقيل : صفيرا
وصفرا . ﴿تَذُودَانِ﴾ أي تمنعان
الناس عن غنمهما ، وقيل : تذودان
غنمهما عن الماء حتى يسقي
الناس ، وهذا أظهر لقولهما : لا

وَلَمَّا تَوَجَّهَ بِلِقَاءِ مَدْيَنَ قَالَ عَسَىٰ رَبِّي أَن يَهْدِيَنِي
سَبِيلَ السَّيْلِ ﴿١﴾ وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً
مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ ﴿٢﴾ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمُ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ
قَالَ مَا خَطْبُكُمَا لَأَنَّهُمَا لَا يَسْقِي خَشْيَ بُصْدِرِ الرِّعَاءِ
وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ﴿٣﴾ فَسَقَىٰ لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّىٰ إِلَى الظِّلِّ
فَقَالَ رَبِّ إِنِّي إِنَّمَا أَنْزَلْتُ إِلَيَّ مِنَ خَيْرٍ فَكَيْفَ ﴿٤﴾ فَجَاءَتْهُ
إِخْوَلُهُمَا تَسْقِي عَلَىٰ اسْتِخَارَةٍ قَالَتْ إِنْ أَبِى تَذُودَكَ
يَخْزِيكَ أَجْرًا مَا سَقَيْتَ لَنَا لَمَّا جَاءَهُ وَلَمْ يَلِكْهُ الْقَضَرُ
قَالَ لَا تَحْزَنْ نَجُوتُ مِنَ الْعَزْمِ الطَّالِيَمِينَ ﴿٥﴾ قَالَتْ إِخْوَلُهُمَا
تَنَاتَيْتِ اسْتَأْجِرِي إِنْ خَيْرٌ مِّنْ اسْتَأْجَرْتَ الْفَقِيرَ الْأَمِينَ
﴿٦﴾ قَالَ إِنِّي أَمِيدُ أَنْ أُنْصَحَكَ إِخْدَىٰ انْتَقَىٰ هَتَيْنِ
عَلَىٰ أَنْ تَأْخُذَنِي فَتَنِيَّ جِجَعٌ فَإِنْ أَتَيْتِ غُطْرًا فَمِنْ
عَيْنِكَ وَمَا أَمِيدُ أَنْ أَفُوقَ عَلَيْكَ شَجْنَيْنِ إِنْ جَاءَ
أَكْثَرُ مِنَ الصَّلَاحِينَ ﴿٧﴾ قَالَ ذَلِكَ نَبِيٌّ وَتَبَيَّنَتْ لَنَا الْآيَاتُ
فَمَنْتَ فَلَا غُذَاةَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴿٨﴾

نسقي حتى يصدر الرعاء ، أي كانت عادتُهما ألا يسقيا غنمهما إلا بعد الناس لقوة
الناس ولضعفهما أو لكرهتهما التزاحم مع الناس . ﴿يُضْدِرُ﴾ بضم الياء وكسر الدال
فعل متعد والمفعول محذوف تقديره : حتى يصدر الرعاء مواشيهم ، وقرئ ^(١) بفتح
الياء وضم الدال أي ينصرفون عن الماء . ﴿وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ﴾ أي لا يستطيع أن
يباشر سقي غنمه ، وهذا الشيخ هو شعيب عَلَيْهِ السَّلَامُ في قول الجمهور ، وقيل : ابن
أخيه ، وقيل : رجل صالح ليس من شعيب بنسب .

﴿فَسَقَىٰ لَهُمَا﴾ أي أدركته شفقتُه عليهما فسقى غنمهما ، وروي : أنه كان على
فم البئر صخرة لا يرفعها إلا ثلاثون رجلا فرفعها وحده . ﴿تَوَلَّىٰ إِلَى الظِّلِّ﴾ أي
جلس في الظل وروي : أنه كان ظل سمرة . ﴿إِنِّي إِنَّمَا أَنْزَلْتُ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَكَيْفَ﴾

(١) ﴿يصدر الرعاء﴾ قرأ أبو جعفر وابن عامر بفتح الياء وضم الدال ، وقرأ الباقون بضم الياء وكسر
الدال . النشر : ٣٨١/٢ .

طلب من الله ما يأكله وكان قد اشتد عليه الجوع.

﴿فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا﴾ قبل هذا كلام محذوف تقديره: فذهبتا إلى أبيهما سريعتين وكانت عادتهما الإبطاء في السقي فأخبرته بما كان من أمر سقي الرجل لهما، فأمر إحدهما أن تدعوه له فجاءته، واختلف: هل التي جاءتة الصغرى أو الكبرى؟ ﴿عَلَى اسْتِخْيَآءٍ﴾ روي أنها سترت وجهها بكم درعها والمجروح يتعلق بما قبله وقيل بما بعده وهو ضعيف. ﴿وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ﴾ أي ذكر له قصته. ﴿لَا تَخَفْ﴾ أي قد نجوت من فرعون وقومه لأن بلد مدين لم يكن من ملك فرعون.

﴿إِسْتَأْجِرْهُ﴾ أي اجعله أجيرا لك. ﴿إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾ هذا الكلام حكمة جامعة بليغة، روي: أن أباهما قال لها من أين عرفت قوته وأمانته؟ قالت: أما قوته ففي رفعه الحجر عن فم البشر، وأما أمانته فإنه لم ينظر إلي.

﴿قَالَ إِنِّي أَرِيدُ أَنْ أَنْكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ﴾ زوجه التي دعت، واختلف: هل زوجه الكبرى أو الصغرى؟ واسم التي زوجه صفور، وقيل: صفوريا، ومن لفظ شعيب حسن أن يقال في عقود الأنكحة: أنكحه إياها أكثر من أن يقال أنكحها إياه. ﴿عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِيَةَ أُعْشَامٍ﴾ أي أزوجك بنتي على أن تخدمني ثمانية أعوام، قال مكِّي: في هذه الآية خصائص في النكاح، منها: أنه لم يعين الزوجة، ولا حد أول الأمد، وجعل المهر إجارة.

قلت: فأما التعيين فيحتمل أن يكون عند عقد النكاح بعد هذه المراودة، وقد قال الزمخشري: إن كلامه معه لم يكن عقد نكاح وإنما كان مواعدة، وأما ذكر أول الأمد فالظاهر أنه من حين العقد، وأما النكاح بالإجارة فظاهر من الآية، وقد قرره شرعنا حسبما ورد في الحديث الصحيح من قوله ﷺ للرجل: «قد زوجتكها



• قُلْنَا قُتِلَىٰ مُوسَىٰ الْأَجَلُ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا تَلْقَىٰ إِلَهُكُمْ يَنْهَا يَخْتَرُ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ الشَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿١٠١﴾ قُلْنَا أَتَأْتِلْهُا بُودَىٰ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَتَمَوَّسَىٰ إِلَيْنَا أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠٢﴾ وَأَنْ إِلَىٰ عَصَاكَ قُلْنَا زَآهَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّىٰ مُدَبِّرًا لَمْ يَعْلَمَ ﴿١٠٣﴾ يَتَمَوَّسَىٰ الْبَيْلَ وَلَا تَحْذَرُ إِنَّكَ مِنْ أَهْلِ الْيَمِينِ ﴿١٠٤﴾ اسْلُكْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخَرُّجَ بَصَافًا مِنْ هَرَمٍ سَوَّىٰ وَاسْمُكَ إِلَٰهٌ فَتَخَافُكَ مِنَ الرَّعْبِ فَلَا يَكُفُّكَ مِنْ ذَلِكَ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَلَا يَكُفُّهُمْ سَخِرْنَا مَوَاقِبَ لَهُمْ يَوْمَ تُلْقَىٰ السُّجُودَ يُسَبِّحُونَ ﴿١٠٥﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴿١٠٦﴾ وَأَخِي هَارُونُ هُوَ الْفَصْحُ بَيْنِي وَإِسَاءَتِي أَنَا زَيْلُهُ مَعِي رَدَا بِصَلَاتِي إِلَيْنَا أَخَاهُ أَنْ يُصَلِّيَ بَيْنَهُمَا ﴿١٠٧﴾ قَالَ سَتَلِدُكَ عِصْيَانًا بِأَخِيكَ وَتَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ﴿١٠٨﴾ وَمَنْ أَسْبَغَ الثَّيْلَيْنِ ﴿١٠٩﴾

على ما معك من القرآن»^(١) أي على أن تعلمها ما معك من القرآن وقد أجاز النكاح بالإجارة الشافعي وابن حنبل وابن حبيب للآية والحديث ومنعه مالك.

﴿فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ﴾ جعل الأعوام الثمانية شرطا ووكل العامين إلى مروءة موسى فوفى له العشر وقيل وفي العشرة وعشرا بعدها وهذا ضعيف لقوله ﴿قُلْنَا قُتِلَىٰ مُوسَىٰ الْأَجَلُ﴾

أي الأجل المذكور. ﴿وَسَارَ بِأَهْلِهِ﴾ الأهل هنا الزوجة مشى بها إلى مصر. ﴿جَذْوَةٍ﴾ أي قطعة ويجوز كسر الجيم^(٢) وضمها، وقد ذكر أنس والطور وتصلطون.

﴿شَاطِئِ الْوَادِ﴾ جانبه والأيمن صفة للشاطئ اليميني، ويحتمل أن يكون من اليمن فيكون صفة للوادي. ﴿مِنْ الشَّجَرَةِ﴾ روي: أنها كانت عوسجة. ﴿جَانٌّ﴾ ذكر في النمل.

﴿اسْلُكْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ﴾ أي أدخلها فيه، والجيب هو فتح الجبة من حيث

(١) الموطأ الحديث رقم: (١٠٩٦)، والبخاري الحديث رقم: (٤٧٤١)، ومسلم الحديث رقم: (٣٥٥٣)، وشرح السنة للبغوي: ٦٢/٥، وسنن النسائي: ٣٢٠/٣، وسنن الترمذي الحديث رقم: (١١١٤)، وغيرهم.

(٢) ﴿جذوة﴾ قرأ عاصم بفتح الجيم، وقرأ حمزة وخلف بضمها، وقرأ الباقون بكسرها. النشر: ٣٨١/٢.

يخرج الإنسان رأسه ﴿وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ﴾ الجناح اليد أو الإبط أو العضد أمره الله لما خاف من الحية أن يضمه إلى جنبه ليخف بذلك خوفه، فإن من شأن الإنسان إذا فعل ذلك في وقت فزعه أن يخف خوفه، وقيل: ذلك على وجه المجاز، والمعنى: أنه أمر بالعزم على ما أمر به، كقوله: اشدد حيازتك واربط جأشك^(١) ﴿مِنْ الرَّمْيِ﴾ أي من أجل الرهب^(٢) وهو الخوف وفيه ثلاثة لغات فتح الراء والهاء وفتح الراء وإسكان الهاء وضم الراء وإسكان الهاء. ﴿قَدْ أَنْكَ بُرْمَانِي﴾ أي حجتان والإشارة إلى العصا واليد. ﴿إِلَى فِرْعَوْنَ﴾ يتعلق بفعل محذوف يقتضيه الكلام.

﴿رِدْأً﴾ أي معينا، وقرئ^(٣) بالهمز وبغير همز على التسهيل من المهموز، أو يكون من أرديت أي زدت.

﴿سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ﴾ استعارة في المعونة. ﴿بِقَائِلَتَيْنَا﴾ يحتمل أن يتعلق بقوله نجعل أو يصلون أو بالغالبون.

﴿قَالَ وَقَدْ لِي يَتْلُمَانِ عَلَى الطَّيْنِ﴾ أي اصنع الآجر لبنيان الصرح الذي رام أن يصعد منه إلى السماء، وروي: أنه أول من عمل الآجر وكان هامان وزير فرعون، وانظر ضعف عقولهما وعقول قومهما وجهلهم بالله تعالى في كونهم طمعوا أن يصلوا إلى السماء بينان الصرح، وقد روي: أنه عمله وصعد عليه ورمى بسهم إلى السماء فرجع مخضوبا بدم، وذلك فتنة له ولقومه وتهكم بهم ثم قال: ﴿وَأَنِّي لَأَظُنُّهُ

(١) هذا مثل سائر عند العرب: انظر البحر المحيط لأبي حيان: ١١٢/٧، والمحور الوجيز لابن عطية: ٣٣٩/٤ الجواهر الحسان للثعالبي: ١٧٦/٣.

(٢) «الرهب» قرأ المدنيان والبصريان وابن كثير بفتح الراء والهاء ورواه حفص بفتح الراء وإسكان الهاء وقرأ الباقون بضم الراء وإسكان الهاء. النشر: ٣٨١/٢.

(٣) قال ابن الجوزي: «ردءاً يصدقني» في القصص، فقرأه بالنقل نافع وأبو جعفر، إلا أن أبا جعفر أبدل من التنوين ألفاً في الحاليين، ووافقه نافع في الوقف. النشر: ٤٧٠/١.

مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ يعني في دعوى الرسالة والظن هنا يحتمل أن يكون على باه أو بمعنى اليقين.

﴿أَبَیَّةٌ یَدْعُونَ إِلَى النَّارِ﴾
 أي كانوا یدعون الناس إلى الکفر
 الموجب للنار.

﴿مِنَ الْمَقْبُوحِينَ﴾ أي من
المطرودين المبعدين، وقيل: قبحت
وجوههم، وقيل: قبح ما يفعل بهم
وما يقال لهم.

لَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا يَتَذَكَّرُ أَلَمْ يَأْتِ الْآلِثِينَ ﴿١٦٠﴾
يَخُذْ مُفْتَرًى وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آلِ الْآلِثِينَ ﴿١٦١﴾
وَقَالَ مُوسَى إِنَّ أَوْلَى الْحَلَمِ بِمَا جَاءَ بِالْهُدَىٰ مِنْ عِنْدِيهِ
وَمَنْ تَعْبُدُ لَهُ عَابِدَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْعَالَمُونَ ﴿١٦٢﴾
• وَقَالَ يَرْغَبُونَ بِآيَاتِنَا أَفَلَا تَعْلَمُونَ ﴿١٦٣﴾
إِلَىٰ خَيْرٍ فَآوِذْ لِي بِتَقَاتِنِ عَلَى الْوَحْيِ فَأَنقَلْ لِي
مَرْجِعًا لَعَلِّي أَمْلِكُ إِلَىٰ إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ
الْمُضِلِّينَ ﴿١٦٤﴾ وَاسْتَفْتَرَ هُوَ وَجُدُّهُ فِي الْأَرْضِ
بَيْنَ الْحَيِّ وَطَلَّوْا أَنَّهُمْ إِنَّا لَا نَرْجِعُ ﴿١٦٥﴾
فَأَخْلَكُوا وَجُدُّهُ لِقَبْلَتِهِمْ فِي النَّارِ فَانْظُرْ كَيْفَ
عَمِلَ عَابِدَةُ الْآلِثِينَ ﴿١٦٦﴾ وَجَعَلْنَاهُمْ آيَةً يُذَكِّرُ إِلَى
النَّارِ وَتَوَدَّ الْيَتِيمَ لَا يَنْصُرُوهُ ﴿١٦٧﴾ وَأَتَيْنَاهُم فِي خَلْقِهِ
الدُّنْيَا لَعْنَةً وَتَوَدَّ الْيَتِيمَ هُمْ مِنَ الْمُتَكِبِينَ ﴿١٦٨﴾
وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ مَا أَهْلَسْنَا السُّرُورَ
الْأُولَىٰ تَضَاهَىٰ لِلثَّاسِ وَخُدِي وَزَخْنَةً لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿١٦٩﴾

﴿وَمَا كُنْتَ بِخَانِبِ الْقَرِيبِ﴾ خطاب لسيدنا محمد ﷺ، والمراد به إقامة حجة لإخباره بحال موسى وهو لم يحضره، والغربي المكان الذي في غربي الطور وهو المكان الذي كلم الله فيه موسى، والأمر المقضي إلى موسى هو النبوة، ومن الشاهدين معناه من الحاضرين هنالك.

﴿وَلَكِنَّا أَنشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْغُفْرُ﴾ المعنى: لم تحضر يا محمد للاطلاع على هذه الغيوب التي تخبر بها، ولكنها صارت إليك بوحينا فكان الواجب على الناس المسارعة إلى الإيمان بك، ولكن تطاول الأمر على القرون التي أنشأناها فغابت عقولهم واستحكمت جهالتهم فكفروا بك، وقيل: المعنى لكننا أنشأنا قرونا بعد زمان موسى فتطاول عليهم العمر وطالت الفترة فأرسلناك على فترة من الرسل. ﴿ثَاوِيًا﴾ أي مقيما.

﴿إِذْ نَادَيْنَا﴾ يعني تكليم موسى والمراد بذلك إقامة حجة سيدنا محمد ﷺ لإخباره بهذه الأمور مع أنه لم يكن حاضرا حينئذ. ﴿وَلَكِنْ رَحْمَةً﴾

انتصب على المصدر، أو على أنه
مفعول من أجله، والتقدير: ولكن
أرسلناك رحمة منا لك ورحمة
للخلق بك.

﴿وَلَوْ لَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ﴾

لو هنا حرف امتناع، ولولا الثانية
عرض وتحضيض، والمعنى: لولا
أن تصيبهم مصيبة بكفرهم لم نرسل
الرسول وإنما أرسلناهم على وجه
الإعذار إليهم وإقامة الحجة عليهم،
لئلا يقولوا ﴿رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا

وَمَا كُنْتَ بِخَايِبِ الْغُزِيِّ إِذْ لَقَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ الْأَمْرَ وَمَا
كُنْتَ مِنَ الْشَّاهِدِينَ ﴿١١﴾ وَلَعَلَّكَ أَنْفَاكَ فَرَوْنَا لِقَاءَكَ
عَلَيْهِمْ الْغَمْرَ وَمَا كُنْتَ قَائِمًا بِأَهْلِ مَدْيَنَ تَقُولُوا عَلَيْهِمْ
ءَاتَيْنَا وَلَعَلَّكَ عَمَّا تَزِيلُونَ ﴿١٢﴾ وَمَا كُنْتَ بِخَايِبِ الطُّورِ
إِذْ نَادَيْنَا وَلَعَلَّكَ رُخْمَةً يَنْزِيلَ فَرَوْنَا مَا أَوَّلْنَاهُمْ مِنْ
نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿١٣﴾ وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ
مُصِيبَةٌ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ قَالُوا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا
رَسُولًا فَتُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابَ وَالْعَصَا وَمِنْ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٤﴾
قَالُوا جَاءَهُمُ الْخَبَرُ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أَوْتِيَ مِثْلَ
مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ أَوْ لَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلِ
قَالُوا سَلْجِقَانِ تَطْلَهَرَا قَالُوا إِنَّا بِحَقِّ حَكِيمِينَ ﴿١٥﴾
قُلْ قَالُوا يَكْتَسِبُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَرَأَيْتُمْ إِنْ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَبَهُ
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٦﴾ فَإِنْ لَمْ يَنْتَهِبُوا لَكَ كَاهِلًا
أَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتُوا مِنْ قَبْلِ
هُدًى مِنْ اللَّهِ إِنْ لَمْ يَنْتَهِبُوا الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٧﴾

رَسُولًا فَتَنْزِلَ عَلَيْكَ وَتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ.

﴿قَلَمَّا جَاءَهُمُ الْخَبَرُ﴾ يعني القرآن ونبوءة محمد ﷺ. ﴿قَالُوا لَوْلَا

أَوْتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ﴾ يعنون إنزال الكتاب عليه من السماء جملة واحدة،
وقلب العصا حية، وخلق البحر، وشبه ذلك. ﴿أَوْ لَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلِ﴾
هذا رد عليهم فيما طلبوا، والمعنى: أنهم كفروا بما أُوتِيَ موسى فلو آتينا
محمدًا مثل ذلك لكفروا به، ومن قبل على هذا يتعلق بقوله: أُوتِيَ موسى، ويحتمل
أن يتعلق بقوله: أولم يكفروا إن كانت الآية في بني إسرائيل، والأول أحسن.
﴿قَالُوا سَلْجِقَانِ تَطْلَهَرَا﴾ يعنون موسى وهارون أو موسى ومحمدًا ﷺ،
والضمير في أولم يكفروا وفي قالوا لكفار قريش، وقيل: لأبائهم، وقيل: لليهود،
والأول أصح؛ لأنهم المقصودون بالرد عليهم.

﴿فَأَنذَرْنَا بِكَتَيبٍ﴾ أمر على وجه التعجيز لهم. ﴿أَهْدَىٰ مِنْهُمَا﴾ الضمير يعود

على كتاب موسى وكتاب سيدنا محمد ﷺ.



• وَلَقَدْ رَمَكُمُ الْهَيْمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿١﴾ الَّذِينَ
ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿٢﴾ وَإِذَا يُنْزِلُ
عَلَيْهِمْ قَالُوا ءَآتِنَا بِهِ إِنَّهُ الْخُلُقُ مِنْ رُتْنَا إِنَّا شَكَّا مِنْ قَبْلِهِ
مُسْلِمِينَ ﴿٣﴾ أَوَلَيْكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ يَمَّا صَبَرُوا
وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٤﴾ وَإِذَا
سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَكَ أَهْمَاكَ وَلَكُم
أَهْمَاكُمُ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا تُنْفِقُ الْخَبْلِينَ ﴿٥﴾ إِنَّكَ لَا
تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُنْتَهِينَ
﴿٦﴾ وَقَالُوا إِنْ تَتَّبِعِ الْهَيْمَ نَعَاكَ لَنُخْلِفَنَّ مِنْ أَزْوَاجِنَا
أُولَئِكَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ خَيْرٌ مِمَّا عَشَرْنَا وَلَهُمْ عَذَابٌ عَزِيزٌ ﴿٧﴾
لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ الْفَحْشَاءِ لَنَكُونَنَّ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ﴿٨﴾ وَكَانَ
أَوَّلُ الْفَحْشَاءِ نَمِيقَتُهَا فَتِلْكَ مَسَاجِدُهُمْ لَمْ تُنْصَحْ يَوْمَ
تَعْدِيمِ إِلَّا قَلِيلًا وَكَانَ لَخَلِيقِ الْوَاسِينَ ﴿٩﴾ وَمَا كَانَ مِنْكُمْ
مَنْ يَكْفُرُ بِالْغُرَى عَنْ يَمِينِهَا وَشَوْلا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَاتَيْنَا
وَمَا كَانَ مِنْكُمْ مَنْ يَكْفُرُ بِالْغُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا عُلَاقِيَةٌ ﴿١٠﴾

﴿قُلْ لَنْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ﴾ قد علم أنهم لا يستجيبون للإتيان بكتاب هو أهدى منهما أبداً، ولكنه ذكره بحرف إن مبالغة في إقامة الحجة عليهم، كقوله: ﴿قُلْ لَنْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾ ﴿قَالَ عَلَّمْنَا أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ﴾، المعنى: إن لم يأتوا بكتاب فاعلم أن كفرهم عناد واتباع لأهوائهم، لا بحجة وبرهان.

﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ﴾ الضمير لكفار قريش، وقيل:

اليهود، والأول أظهر، لأن الكلام من أوله معهم، والقول هنا القرآن ووصلنا لهم: أبلغناه لهم ليتذكروا به، أو جعلناه موصلاً بعضه ببعض.

﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ﴾ يعني من أسلم من اليهود، وقيل: النجاشي وقومه، وقيل: نصارى نجران الذين قدموا على رسول الله ﷺ بمكة، وهم عشرون رجلاً فأمنوا به، والضمير في قبله للقرآن، وقولهم: إنه الحق تعليل لإيمانهم، وقولهم: إنا كنا من قبله مسلمين بيان لأن إسلامهم قديم؛ لأنهم وجدوا ذكر سيدنا محمد ﷺ في كتبهم قبل أن يبعث.

﴿أَوَلَيْكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ﴾ قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة يؤتون

(١) في صحيح البخاري: عن النبي ﷺ قال: «ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين: الرجل تكون له الأمة فيعلمها فيحسن تعليمها ويؤدبها فيحسن أدبها ثم يعقها فيتزوجها فله أجران، ومومن أهل الكتاب الذي كان مؤمناً ثم آمن بالنبي ﷺ فله أجران، والعبد الذي يؤدي حق الله وينصح لسيده». الحديث رقم: (٢٨٤٩)، ومسلم الحديث رقم: (٤٠٤)، وصحيح ابن حبان الحديث رقم: (٢٢٧)، وسنن الترمذي الحديث رقم: (١١١٦).

أجرهم مرتين، رجل من أهل الكتاب ثم آمن بمحمد ﷺ، ورجل مملوك أدى حق الله وحق مواليه، ورجل كانت له أمة فأعتقها وتزوجها». ﴿يَمَّا صَبَرُوا﴾ يعني صبرهم على إذابة قومهم لهم لما أسلموا أو غير ذلك من أنواع الصبر. ﴿وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ﴾ أي يدفعون، ويحتمل أن يريد بالحسنة ما يقال لهم من الكلام القبيح، وبالحسنة ما يجاوبون به من الكلام الحسن، أو يريد سيئات أعمالهم وحسناتها كقوله: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾.

﴿وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ﴾ يعني ساقط الكلام. ﴿لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ﴾ هذا على وجه التبري والبعد من القائلين للغو. ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ معناه هنا المتاركة والمباعدة لا التحية، أو كأنه سلام الانصراف والبعد. ﴿لَا تَنْتَفِعِ الْجَاهِلِينَ﴾ أي لا نطلبهم للجدال والمراجعة في الكلام.

﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ نزلت في أبي طالب^(١) إذ دعاه النبي ﷺ أن يقول عند موته: لا إله إلا الله، فقال: لولا أن تعيرني بها قريش لأقررت بها عينك ومات على الكفر. ولفظ الآية مع ذلك على عمومته ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُشَاءُ﴾ لفظ عام، وقيل: أراد به العباس بن عبد المطلب.

﴿وَقَالُوا إِنْ نَتَّبِعِ الْهَدَىٰ مَعَكَ نَتَّخِطِفُ مِنْ أَزْوَاجِنَا﴾ القائلون لذلك قريش وروى: أن الذي قالها منهم الحارث بن عامر بن نوفل، والهدى هو الإسلام ومعناه الهدى على زعمك، وقيل: إنهم قالوا قد علمنا أن الذي تقول حق ولكن إن اتبعناك تخطفنا العرب أي أهلكونا بالقتال لمخالفة دينهم. ﴿أَوَلَمْ نُمْكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا﴾ هذا رد عليهم فيما اعتذروا به من تخطف الناس لهم، والمعنى: أن الحرم لا تتعرض له العرب بقتال ولا يمكن الله أحدا من إهلاك أهله فقد كانت العرب يغير

(١) البخاري الحديث رقم: (٣٦٧١)، ومسلم الحديث رقم: (١٤١)، وتفسير ابن أبي حاتم:

بعضهم على بعض وأهل الحرم آمنون من ذلك. ﴿تُجَبَّىٰ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ أي تجلب إليه الأرزاق مع أنه واد غير ذي زرع.

﴿بَطِرَتْ مَعِيشَتَهَا﴾ معنى بطرت طغت وسفحت، ومعيشتها نصب على التفسير، مثل ﴿سَفِيَةٌ نَفْسُكَ﴾ أو على إسقاط حرف الجر تقديره: بطرت في معيشتها أو يتضمن معنى بطرت كفرت. ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ يعني قليلا من السكني، أو

قليلًا من الساكنين أي لم يسكنها بعد إهلاكها إلا مارا على الطريق ساعة.

﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمِّهَا رَسُولًا﴾ أم القرى: مكة لأنها أول ما خلق الله من الأرض، ولأن فيها بيت الله، والمعنى: أن الله أقام الحجة على أهل القرى بأن بعث سيدنا محمدا ﷺ في أم القرى، فإن كفروا أهلكتهم بظلمهم بعد البيان لهم وإقامة الحجة عليهم.

﴿وَمَا أَتَيْتُم مِّن شَيْءٍ﴾ الآية تحقير للدنيا وتزهيد فيها وترغيب في الآخرة.

﴿أَقْمَنَ وَعَذَلْتُ﴾ الآية إيضاح لما قبلها من البون بين الدنيا والآخرة، والمراد بمن وعدناه المؤمنين وبمن متعناه الكافرين، وقيل: سيدنا محمدا ﷺ وأبو جهل، وقيل: حمزة وأبو جهل، والعموم أحسن لفظا ومعنى ﴿مِنَ الْمُحْضَرِّينَ﴾ أي من المحضرين في العذاب.

﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ﴾ العامل في الظرف مضمرة وفاعل ينادي الله تعالى ، ويحتمل

[illegible]

أن يكون نداؤه بواسطة أو بغير واسطة، والمفعول به المشركون. ﴿أَيْنَ شُرَكَاءِي﴾
توبيخ للمشركين ونسبهم إلى نفسه على زعمهم ولذلك قال الذين كنتم تزعمون
فحذف المفعول وتقديره تزعمون أنهم شركاء لي أو تزعمون أنهم شفعاء لكم.

﴿قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا﴾ معنى حق عليهم
القول وجب عليهم العذاب، والمراد بذلك رؤساء المشركين وكبرائهم، والإشارة
بقولهم هؤلاء الذين أغوينا إلى اتباعهم من الضعفاء.

فإن قيل: كيف الجمع بين قولهم: أغوينا، وبين قولهم: تبرأنا إليك، فإنهم
اعترفوا بإغوائهم وتبرؤوا مع ذلك منهم؟ فالجواب: أن إغواءهم لهم هو أمرهم لهم
بالشرك، والمعنى أنا حملناهم على الشرك كما حملنا أنفسنا عليه ولكن لم يكونوا
يعبدوننا إنما كانوا يعبدون غيرنا من الأصنام وغيرها، فتبرأنا إليك من عبادتهم لنا
فتحصل من كلام هؤلاء الرؤساء أنهم اعترفوا أنهم أغووا الضعفاء وتبرؤوا من أن
يكونوا هم آلهتهم فلا تناقض في الكلام، وقد قيل في معنى الآية غير ذلك مما هو
تكلف بعيد.

﴿لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ﴾ فيه أربعة أوجه:

الأول: أن المعنى لو أنهم كانوا يهتدون في الدنيا لم يعبدوا الأصنام.

والثاني: لو أنهم كانوا يهتدون لم يعذبوا.

والثالث: لو أنهم كانوا يهتدون في الآخرة لحيلة يدفعون بها العذاب لفعلوا،
فلو على هذه الأقوال حرف امتناع وجوابها محذوف.

والرابع: أن يكون لو للتمني أي تمنوا لو كانوا مهتدين.

﴿مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ﴾ أي هل صدقتم المرسلين أو كذبتموهم؟.

﴿فَعَمِيَّتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ﴾ عميت عبارة عن حيرتهم، والأنباء الأخبار

أي أظلمت عليهم الأمور فلم يعرفوا ما يقولون. ﴿قَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ أي لا يسأل بعضهم بعضا عن الأنباء لأنهم قد تساوا في الحيرة والعجز عن الجواب.

﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾ قيل: سببها^(١) استغراب قريش لاختصاص سيدنا محمد ﷺ بالنبوة، فالمعنى: أن الله يخلق ما يشاء ويختار لرسالته من يشاء من عباده، ولفظها أعم من ذلك، والأحسن حمله على عمومه، أي يختار ما يشاء من الأمور على الإطلاق ويفعل ما يريد. ﴿مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ﴾ ما نافية، والمعنى ما كان للعباد اختيار إنما الاختيار والإرادة لله وحده، فالوقف على قوله ويختار، وقيل: إن ما مفعولة بـيختار ومعنى الخيرة على هذا الخير والمصلحة، وهذا يجري على قول المعتزلة وذلك ضعيف لرفع الخيرة على أنها اسم كان، ولو كانت ما مفعولة لكان اسم كان مضمرًا يعود على ما وكانت الخيرة منصوبة على أنها خبر كان، وقد اعتذر عن هذا من قال إن ما مفعولة بأن قال: تقدير الكلام يختار ما كان لهم الخيرة فيه، ثم حذف الجار والمجرور وهذا ضعيف.

وقال ابن عطية^(٢): يتجه أن تكون ما مفعولة إذا قدرنا كان تامة ويوقف على قوله: ﴿مَا كَانَ﴾ أي يختار كل كائن ويكون لهم الخيرة جملة مستأنفة، وهذا بعيد جدا.

﴿يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ﴾ أي ما تخفيه قلوبهم وعبر عن القلب بالصدر لأنه يحتوي عليه.

(١) قال ابن عطية: وقوله تعالى «وربك يخلق ما يشاء ويختار» الآية، قيل: سببها ما تكلمت به قريش من استغراب أمر النبي ﷺ وقول بعضهم: «لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم» الزخرف: ٣١ فنزلت هذه الآية بسبب تلك المنازع، ورد الله تعالى عليهم، وأخبر أنه يخلق من عباده وسائر مخلوقاته ما يشاء، وأنه يختار لرسالته من يريد ويعلم فيه المصلحة... ٣٤٨/٤.

(٢) المحرر الوجيز: ٣٤٨/٤.

﴿لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأَوَّلِي
وَأَآخِرَةِ﴾ قيل: إن الحمد في
الآخرة قولهم: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ أَلَيْسَ
صَدَقْنَا وَعَدُّهُ﴾ أو قولهم: ﴿الْحَمْدُ
لِلَّهِ أَلَيْسَ أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزَنُ﴾ ، وفي
ذكر الأولى مع الآخرة مطابقة.

﴿سَرْمَدًا﴾ أي دائماً والمراد
بهذه الآيات إثبات الوجدانية
وإبطال الشرك.

فإن قيل: كيف قال يأتيكم بضياء، وهلا قال: يأتيكم بنهار في ذكر الضياء لكثرة ما فيه من المنافع

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الْمُلْكَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ
مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِخَبْرٍ أَلَّا تَشْكُرُونَ ﴿٧١﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ
إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الْقَهَازَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ
غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِالْحَقِّ تَشْكُرُونَ ﴿٧٢﴾ أَلَّا تَحْشُرُونَ ﴿٧٣﴾
وَمَنْ رُحْمَتُهُ جَعَلَ لَكُمْ الْمُلْكَ وَالْقَهَازَ يُشْكُرُونَ ﴿٧٤﴾
وَلْيَتَنَزَّلُوا مِنْ قَضِيهِمْ وَلَعَلَّكُمْ تَتَشْكُرُونَ ﴿٧٥﴾ وَتَوَدَّ
تَوَادِيهِمْ يَتَّبِعُونَ أَنَّهُمْ مُرْسَلَاوِي الْوَيْلُ لِمَنْ خَشِيَ تَزْهِنُونَ
﴿٧٦﴾ وَتَزْهِنَا مِنْ حَقِّ مَثْوٍ قَهْمًا لِفَكَ هَانُوا
بِهِمَا لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ أَلِ الْخَقِّ بِلَوْ وَطَلَّ عَنْهُمْ مَا سَالُوا
بِشْكُرُونَ ﴿٧٧﴾ • إِنْ كَانُوا مِنْ قَوْمٍ مُوسَى قَتَلُوا عَلَيْهِمْ
وَأَتَيْنَاهُ مِنَ الْكُفْرِ مَا إِذَا تَوَابَعَهُ لَقَتُوا بِالْفُضْيَةِ
وَالْمُؤْمِنُ إِذَا قَالَ لَهُ لَقْنَهُ لَا تَفْرَحْ إِنْ اللَّهُ لَا يُحِبُّ
الْمُفْرِحِينَ ﴿٧٨﴾ وَاتَّبَعِ يَمَانَةَ أَلَيْكَ اللَّهُ الدَّارَ آءَ الْآخِرَةِ وَلَا تَسْرِ
تَصِيْبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَخْبِرْ حَتَّى أَسْتَنْ أَفَكَ الْإِلَهِ
وَلَا تَتَّبِعِ الدُّنْيَا فِي الْأَرْضِ إِنْ اللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُتَّبِعِينَ ﴿٧٩﴾

والعبر.

﴿لَتَسْكُنُوا فِيهِ﴾ أي في الليل.

﴿وَلْيَتَّبِعُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي في النهار ففي الآية لف ونشر.

﴿وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا﴾ أي أخرجنا من كل أمة شهيدا منهم يشهد عليهم بأعمالهم وهو نبينهم؛ لأن كل نبيء يشهد على أمته. ﴿هَآتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ أي هاتوا حجتكم على ما كنتم عليه من الكفر وذلك إعدار لهم وتوبيخ وتعجيز.

﴿إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى﴾ أي من بني إسرائيل، وكان ابن عم موسى، وقيل: ابن عمته. وقيل: ابن خالته. ﴿فَبَقِيَ عَلَيْهِمْ﴾ أي تكبر وطغى ومن ذلك كفره بموسى عَلَيْهِ السَّلَامُ. ﴿وَأَتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءَ بِالْفُؤَادِ﴾
المفاتيح هي التي يفتح بها، وقيل: هي الخزائن، والأول أظهر، والعصبة جماعة

الرجال من العشرة إلى الأربعين، وتنوء معناه تثقل، يقال ناء به الحمل إذا أثقله، وقيل: معنى تنوء تنهض بتحمل وتكلف، والوجه على هذا أن يقال إن العصبية تنوء بالمفتاح لكنه قلب كما جاء قلب الكلام عن العرب كثيرا، ولا يحتاج إلى قلب على القول الأول. ﴿لَا تَفْرَحْ﴾ الفرح هنا الذي يقود إلى الإعجاب والطمع، ولذلك قال: إن الله لا يحب الفرحين، وقيل: السرور بالدنيا لأنه لا يفرح بها إلا من غفل عن الآخرة، ويدل على هذا قوله: ﴿وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾.

﴿وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ آءَ الْآخِرَةِ﴾ أي اقصد الآخرة بما أعطاك الله من المال وذلك بفعل الحسنات والصدقات. ﴿وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا﴾ أي لا تضع حظك من دنياك وتمتع بها مع عملك للآخرة، وقيل: معناه لا تضع عمرك بترك الأعمال الصالحات؛ فإن حظ الإنسان من الدنيا إنما هو بما يعمل فيها من الخير، فالكلام على هذا وعظ وعلى الأول إباحة للتمتع بالدنيا لئلا ينفر عن قبول الموعظة. ﴿وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ أي أحسن إلى عباد الله كما أحسن الله إليك بالغنى. ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي﴾ لما وعظه قومه أجابهم بهذا على وجه الرد عليهم والروغان عما ألزموه من الموعظة، والمعنى: أن هذا المال إنما أعطاه الله لي بالاستحقاق له بسبب علم عندي استوجبته به. واختلف في هذا العلم، فقيل: إنه علم الكيمياء وقيل: التجارب للأمور والمعرفة بالمكاسب، وقيل: حفظه التوراة، وهذا بعيد؛ لأنه كان كافرا، وقيل: المعنى: إنما أوتيته على علم من الله وتخصيص خصني به، ثم جعل قوله عندي كما تقول في ظني واعتقادي.

﴿أَوَلَمْ يَغْلَمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِن قَبْلِهِ مِن الْقُرُونِ﴾ هذا رد عليه في اغتراره بالدنيا، ﴿وَأَكْثَرَ جَمْعًا﴾: يعني جمعا للمال، أو جمعا للخدم، والأول أظهر. ﴿وَلَا يَسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾ في معناه قولان:

أحدهما: أنه متصل بما قبله، والضمير في ذنوبهم يعود على القرون

وَأَذَى مُوسَى دَعَا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
عَلَيْهِ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَنْ قَدْ أَمَرْتُ
الْأَرْضَ أَنْ تَطِيعَكَ فِيهِ وَفِي أَتْبَاعِهِ،
فَقَالَ مُوسَى: يَا أَرْضُ خُذِيهِمْ
فَأَخَذَتْهُمْ إِلَى الرِّكَبِ فَاسْتَعَاثُوا
بِمُوسَى، فَقَالَ: يَا أَرْضُ خُذِيهِمْ
حَتَّى تَمَّ بِهِمُ الْخُسْفُ.

﴿مَكَانَهُ﴾ أي منزلته في المال والعزة. ﴿بِالْأَمْسِ﴾ يحتمل أن يريد به اليوم الذي كان قبل ذلك اليوم، أو ما تقدم من الزمان

[illegible]

سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 أَلَمْ أَحْبِبِ النَّاسَ أَنْ يَتَزَوَّجُوا أَنْ يَقُولُوا إِنَّا لَا
 نَفْتَنُّهُمْ ۖ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ تَلِيقِ لَيْلَيْهِمْ فَلْيَنْظُرِ اللَّهُ الَّذِينَ ضَلُّوا
 وَلْيَنْظُرِ الظَّالِمِينَ ۖ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَفْتُلُونَ السُّلُوفَ
 أَنْ يَفْتُلُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۖ مِنْ حَقِّكَ يَزْجُوا بِيَاءَ
 اللَّهِ لَوْلَا أَجَلَ اللَّهِ ذَلِيلٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۖ وَمَنْ
 جَاهَدِ لِنَا نَحْمَدْهُ نَفْسِيهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ۖ

القريب. ﴿وَيَكُنْ﴾ مذهب سيبويه أن وي حرف تنبيه، ثم ذكرت بعدها كان، والمعنى على هذا أنهم تنبهوا لخطئهم في قولهم: يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون، ثم قالوا كأن الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر، أي ما أشبه الحال بهذا وقال الكوفيون: ويك هو ويلك حذفت منها اللام لكثرة الاستعمال ثم ذكرت بعدها أن، والمعنى: ألم يعلموا أن الله، وقيل: ويكأن كلمة واحدة معناها ألم تعلم.

﴿عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ﴾ أي تكبرا وطغيانا لا رفعة المنزلة، فإن إرادتها جائزة.

﴿قَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ﴾ أي أنزله عليك وأثبتته، وقيل: معناه أعطاك القرآن، والمعنى متقارب، وقيل: فرض عليك أحكام القرآن، فهو على حذف مضاف. ﴿لَرَأَدُكَ إِلَىٰ مَعَادٍ﴾ المعاد الموضع الذي يعاد إليه، فقيل: يعني مكة والآية نزلت حين الهجرة، ففيها وعد بالرجوع إلى مكة وفتحها، وقيل: يعني الآخرة فمعناها إعلام بالحشر، وقيل: يعني الجنة.

﴿وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ﴾ أي ما كنت تطمع أن تنال النبوة ولا أن ينزل عليك الكتاب، ولكن الله رحمك بذلك ورحم الناس بنبوءتك، والاستثناء بمعنى لكن فهو منقطع، ويحتمل أن يكون متصلاً والمعنى: ما أنزل عليك الكتاب إلا رحمة من ربك لك أو رحمة للناس ورحمة على هذا مفعول من أجله، أو حال وعلى الأول منصوب على الاستثناء.

﴿وَادْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ يحتمل أن يكون من الدعاء بمعنى الرغبة، أو من دعوة الناس إلى الإيمان بالله، فالمفعول محذوف على هذا تقديره: ادع الناس.

﴿وَلَا تَدْعُ﴾ أي لا تعبد. ﴿مَعَ اللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ الآية أي إلا إياه والوجه هنا عبارة عن الذات.



سورة الحنكبوت

﴿الْم﴾ ذكر في البقرة. ﴿أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا﴾ نزلت ^(١) في قوم من المؤمنين كانوا بمكة مستضعفين منهم عمار بن ياسر وغيره، وكان كفار قريش يؤذونهم ويعذبونهم على الإسلام فضاقت صدورهم بذلك فأنسهم الله بهذه الآية ووعظهم وأخبرهم أن ذلك اختبار ليوطنوا أنفسهم على الصبر على الأذى والثبوت على الإيمان، فأعلمهم الله تعالى أن تلك سيرته في عباده يسقط الكفار على المؤمنين ليمحصهم بذلك، ويظهر الصادق في إيمانه من الكاذب، ولفظها مع ذلك عام فحكمها على العموم في كل من أصابته فتنة من مصيبة أو مضرة في النفس والمال وغير ذلك، ومعنى حسب ظن، و﴿أَنْ يُتْرَكُوا﴾ مفعولها والهمزة للإنكار، ﴿وَهُمْ لَا يَفْتَنُونَ﴾ في موضع الحال من الضمير في يتركوا، تقديره: غير مفتونين، وأن يقولوا تعليل في موضع المفعول من أجله.

﴿فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾ أي يعلم صدقهم علما ظاهرا في الوجود، وقد كان علمه في الأزل، والصدق والكذب في الآية يعني بهما صحة الإيمان والثبوت عليه أو ضد ذلك.

﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْفُتُوا﴾ أم معادلة لقوله: ﴿أَحْسِبَ النَّاسُ﴾ والمراد بالذين يعملون السيئات الكفار الذين يعذبون المؤمنين، ولفظها مع ذلك عام في كل كافر أو عاص، ومعنى يسبقونا يفوتون من عقابنا ويعجزوننا، فمعنى الكلام نفي سبقهم كما أن معنى الآية قبلها نفي ترك المؤمنين بغير فتنة.

﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ﴾ الآية تسلية للمؤمنين ووعد لهم بالخير في الدار الآخرة، والرجاء هنا على بابه، وقيل: هو بمعنى الخوف، وأجل الله هو الموت،

(١) تفسير ابن أبي حاتم: ٣٠٣١/٩، والطبري في جامع البيان: ٩/١٩.

ومعنى الآية: من كان يرجو ثواب الله فليصبر في الدنيا على المجاهدة في طاعة الله حتى يلقي الله فيجازه، فإن لقاء الله قريب الإتيان، وكل ما هو آت قريب.

﴿وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ﴾ أي منفعة جهاده فإنما هي لنفسه فإن الله لا تنفعه طاعة العباد، والجهاد هنا يحتمل أن يراد به القتال، أو جهاد النفس.

﴿حُسْنًا﴾ منصوب بفعل مضمر، تقديره: ووصينا الإنسان أن يفعل بوالديه حسنا، أو مصدرا من معنى وصينا أي وصية حسنة. ﴿وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي﴾ الآية نزلت^(١) في سعد بن أبي وقاص، فإنه لما أسلم حلفت أمه أن لا تستظل بظل

(١) في صحيح مسلم عن مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ تَرَلَّثَ فِيهِ آيَاتُ مِنَ الْقُرْآنِ - قَالَ - حَلَلْتُ أُمَّ سَعْدٍ أَنْ لَا تَكَلِّمَهُ أَبَدًا حَتَّى يَتَكَفَّرَ بِدِينِهِ وَلَا تَأْكُلَ وَلَا تَشْرَبَ. قَالَتْ زَعَمْتُ أَنَّ اللَّهَ وَصَاكَ بِوَالِدَيْكَ وَأَنَا أُمُّكَ وَأَنَا أُمُّكَ بِهِذَا. قَالَ مَكَثْتُ ثَلَاثًا حَتَّى أَعْيَى عَلَيْهَا مِنَ الْجَهْدِ فَقَامَ ابْنُ لَهَا يُقَالُ لَهُ عُمَارَةٌ فَسَقَامًا فَجَعَلْتُ تَدْعُو عَلَى سَعْدٍ فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﷻ فِي الْقُرْآنِ هَذِهِ الْآيَةَ ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا﴾ ﴿وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي﴾ وَفِيهَا ﴿وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾ قَالَ وَأَصَابَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غَيْمَةً عَظِيمَةً فَإِذَا فِيهَا سَيْفٌ فَأَخَذَتْهُ فَاتَّيْتُ بِهِ الرَّسُولَ ﷺ فَقُلْتُ: نَقُلْنِي هَذَا السَّيْفَ فَأَنَا مَنْ قَدْ عَلِمْتُ حَالَهُ. فَقَالَ: رُدُّهُ مِنْ حَيْثُ أَخَذْتَهُ، فَاذْهَبِي حَتَّى إِذَا أَرَدْتَ أَنْ أَلْقِيَهُ فِي الْقَبْرِ لَأَمْتِنِي نَفْسِي فَرَجَعْتُ إِلَيْهِ فَقُلْتُ: أَعْطِينِي. قَالَ فَسَدَّ لِي صَوْتُهُ: رُدُّهُ مِنْ حَيْثُ أَخَذْتَهُ، قَالَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﷻ ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾ قَالَ: وَمَرَضْتُ فَأَرْسَلْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَأَتَانِي فَقُلْتُ: دَعْنِي أَقْسِمُ مَالِي حَيْثُ شِئْتُ. قَالَ فَأَبَى. قُلْتُ فَالْأَنْصَفُ. قَالَ فَأَبَى. قُلْتُ فَأَقْلَعْتُ. قَالَ فَسَكَتَ فَكَانَ بَعْدَ الثُّلُثِ جَائِزًا. قَالَ: وَأَتَيْتُ عَلَى نَهْرٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرِينَ فَقَالُوا تَعَالَ نُطْعِمَنَّكَ وَنَسْفِكَ خَمْرًا. وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ تُحَرَّمَ الْخَمْرُ - قَالَ - فَأَتَيْتُهُمْ فِي حَضْرَةِ - وَالْحَضْرَةِ الْيُسْتَانِ - فَإِذَا رَأْسُ جُرُورٍ مَشُورٍ عِنْدَهُمْ وَزِقٌّ مِنْ خَمْرِ - قَالَ - فَأَكَلْتُ وَشَرِبْتُ مَعَهُمْ - قَالَ - فَذَكَّرْتُ الْأَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرُونَ عَنْهُمْ فَقُلْتُ الْمُهَاجِرُونَ خَيْرٌ مِنَ الْأَنْصَارِ - قَالَ - فَأَخَذَ رَجُلٌ أَحَدَ لَحْيِي الرَّأْسِ فَصَرَبَنِي بِهِ فَجَرَحَ بَأَنِّي فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﷻ فِي - بَيْنِي نَفْسُ - شَأْنِ الْخَمْرِ ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾ الحديث رقم: (٦٣٩١)، والسنن الكبرى للبيهقي: ٢٦/٩، والبخاري في الأدب المفرد: ٢٢/١.



وَالَّذِينَ ءَاتَوْا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنَسْفَعَنَّهُمْ سَبْعَ مَرَّاتٍ
وَلَنَخْرِقَنَّهُمْ مَخْتَصِرَ الْيَوْمِ كَمَا فَعَلْنَا مَعَ قَوْمِ ثَمُودَ إِذْ
كُنُوا قَوْمًا يَمُوتُونَ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْإِنْسَانَ
يُؤْخَذُ بِذُنُوبِهِ قَوْمًا قَدْ كَانُوا فِي الْغَضَبِ وَلَئِنْ كُنْتُمْ
تَعْلَمُونَ ۖ وَالَّذِينَ ءَاتَوْا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ
فِي الصَّالِحِينَ ۖ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَاتَيْنَا بِاللَّهِ قُرْآنًا
وَهُوَ كَذِبٌ فَإِن تَلَّ الْقَارِئُ رُكْعًا مِّنْهُ سَمِعَ بُحْبُوحًا
مِّمَّا يَظُنُّ أَنَّهُ مِنَ الْحَقِّ قَوْمٌ يَعْتَدُونَ ۚ وَلَئِنْ كُنْتُمْ
تَعْلَمُونَ ۚ وَلَئِنَّ اللَّهَ لَآتِيهِم بِغَمٍّ مُّجْتَمِعٍ ۚ وَمِنَ النَّاسِ
مَن يُؤْتِي الْمَالَ عَلَى حَثٍّ هَاتِيهِمْ وَلَا يُمْسِكُهُمْ إِلَىٰ يَوْمِ
تَحْكُمَ بِهِمْ وَلَا يُغْنِيهِمْ إِيَّاهُ يَوْمَ السَّعْيِ ۚ أُولَٰئِكَ
سَيُحْجَرُونَ ۚ

حتى يكفر، وقيل: نزلت في غيره
من جرى له مثل ذلك، فأمرهم
الله بالثبات على الإسلام، وألا
يطيعوا الوالدين إذا أمرهم بالكفر،
وعبر عن أمر الوالدين بالجهاد
مبالغة.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَاتَيْنَا
بِاللَّهِ﴾ نزلت ^(١) في قوم كانوا مؤمنين
بالسنتهم فإذا عذبهم الكفار رجعوا
عن الإيمان فإذا نصر الله المؤمنين
قالوا إنا كنا معكم، فمعنى:

﴿وَأُذِيَ فِي اللَّهِ﴾ أُوذِيَ بسبب إيمانه بالله وفتنة الناس تعذيبهم، وقيل: نزلت في
عياش بن أبي ربيعة أخى أبي جهل لأمه.

﴿اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا﴾ أي قال الكفار للمؤمنين اكفروا كما كفرنا، ونحمل نحن
عنكم الإثم والعقاب إن كان، وروي: أن قائل هذه المقالة الوليد بن المغيرة حكاه
المهدوي، وقولهم: ﴿وَلَنَخْلِلَنَّ خَطَايَكُمْ﴾ جزاء قولهم اتبعوا سبيلنا ولكنهم
ذكروه على وجه الأمر للمبالغة، ولما كان معناه الخبر صح تكذيبهم فيه أخبر الله
أنهم كاذبون أي لا يحملون أوزار هؤلاء بل يحملون أوزار أنفسهم وأوزار أتباعهم
من الكفار.

﴿قُلَيْتَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا﴾ الظاهر أنه لبث هذه المدة بعد
بعثه ويحتمل أن يكون ذلك من أول ولادته، وروي: أنه بعث وهو ابن أربعين سنة
وأنه عمر بعد الطوفان ثلاثمائة وخمسين سنة.

(١) انظر أسباب النزول للواحدي، ص: ٢٥٦ فقد أورده عن مجاهد معلقاً.

فإن قيل: لم قال ألف سنة،
ثم قال: إلا خمسين عاما، فاختلف
اللفظ مع اتفاق المعنى؟ فالجواب:
أن ذلك كراهة لتكرار لفظ السنة،
فإن التكرار مكروه إلا إذا قصد به
تفخيم أو تهويل.

﴿وَجَعَلْنَاهَا آيَةً﴾ يحتمل أن
يعود الضمير على السفينة أو على
النجاة أو على القصة بكمالها.

﴿وَتَخْلُقُونَ أَفْكَاءَ﴾ هو من
الخلقة يريد به نحت الأصنام فسماء

فَانْجِنْتُمْ وَأَسْأَلُ السَّفِينَةَ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾
• فَاذْكُرُونِي إِذْ قَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَانْتَفِعُوا بِمَا لَكُمْ
خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١١﴾ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ
اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ
اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِندَ اللَّهِ الرِّزْقَ
وَاعْبُدُوا اللَّهَ فَالْحَكْمَ لِلَّهِ إِلَهِي تَرْجِعُونَ ﴿١٢﴾ فَإِنْ تُكَذِّبُوا
لَلَّذِي كَانَ بَيْنَ يَدَيْكُمْ مِن نَّذِيرٍ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَانُ
النَّبِيِّ ﴿١٣﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ بَدَأَ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ
إِنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٤﴾ قُلْ يَسِّرْهَا لِيَ
لَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنْفِخُ النَّفْثَةَ فِيهِمْ لِأَجْزَاءِ
إِنْ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٥﴾ تَعْلَمُ مَنْ يُنْفِثُهَا وَتَرْجِعُ
مَنْ يُنْفِثُهَا وَاللَّهُ لَغَفُورٌ ﴿١٦﴾ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي
الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ مِن
دَلِيلٍ وَلَا يُعِصِي وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَيُلَاقِيهِ
الْعَذَابُ يَهْشِرُونَ ﴿١٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ عَذَابِ آلِهِمْ

خلقة على وجه التجوز، وقيل: هو من اختلاق الكذب. ﴿لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا﴾ الآية احتجاج على الوحداية ونفي الشركاء، فإن قيل: لم نكر الرزق أولا ثم عرفه في قوله فابتغوا عند الله الرزق؟ فالجواب: أنه نكره في قوله: ﴿لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا﴾ لقصد العموم في النفي فإن النكرة في سياق النفي تقتضي العموم، ثم عرفه بعد ذلك لقصد العموم في طلب الرزق كله من الله لأنه لا يقتضي العموم في سياق الإثبات إلا مع التعريف، فكانه قال: ابتغوا الرزق كله عند الله.

﴿وَإِنْ تُكَذِّبُوا﴾ الآية يحتمل أن تكون من كلام إبراهيم، أو من كلام الله تعالى، ويحتمل مع ذلك أن يراد به وعيد الكفار وتهديدهم، أو يراد به تسلية النبي ﷺ عن تكذيب قومه له بالتأسي بغيره من الأنبياء الذين كذبهم قومهم.

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ بَدَأَ اللَّهُ الْخَلْقَ﴾ يقال بدأ الله الخلق وأبداه بمعنى واحد، وقد جاءت اللغتان في هذه السورة، والمعنى: أولم ير الكفار أن الله خلق الخلق فيستدلون بالخلقة الأولى على الإعادة في الحشر، فقلوه: ﴿ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ ليس

بمعطوف على يبدأ لأن المعنى
فيهما مختلف، لأن رؤية البداء
بالمشاهدة بخلاف الإعادة فإنها
تعلم بالنظر والاستدلال، وإنما هو
معطوف على الجملة كلها وقد قيل
إنه يريد إعادة النبات وإبدائه،
وعلى هذا يكون ثم يعيده عطا
على يدي لاتفاق المعنى، والأول
أحسن وأليق بمقاصد الكلام. ﴿إِنَّ
ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ يعني إعادة
الخلق وهي حشرهم ثم أمرهم
بالسير في الأرض ليروا مخلوقات
الله فيستدلوا بها على قدرته على حشرهم، ولذلك ختمها بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

﴿وَالَّذِينَ تَقُولُونَ﴾ أي ترجعون. ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُفْجِرِينَ﴾ أي لا تفوتون من
عذاب الله وليس لكم مهرب في الأرض ولا في السماء.

﴿وَلَكُمْ يَسْأَلُ مِنْ رِجْتِكُمْ﴾ يحتمل أن يكون بأسهم في الآخرة أو يكون
وصف لحالهم في الدنيا؛ لأن الكافر يائس من رحمة الله والمؤمن راج خائف،
وهذا الكلام من قوله أولم يروا إلى هنا يحتمل أن يكون خطابا لمحمد ﷺ
معترضا بين قصة إبراهيم، ويحتمل أن يكون خطابا لإبراهيم وبعد ذلك ذكر جواب
قومه له.

﴿مَوَدَّةً بَيْنَكُمْ﴾ نصب مودة على أنها مفعول من أجله أو مفعول ثان
لاتخذتم، ورفعها على أنها خبر ابتداء مضمرة أو خبر إن وتكون ما موصولة ونصب
بينكم على الظرفية وخفضه بالإضافة.

لَمَّا كَانَ حَزَابٌ لَزِيْمٌ إِلَّا أَنْ قَالُوا فَتُلْهُو أَوْ خَلَوة
فَأَنجَلَهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ
﴿١٢﴾ وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِثْلَ آبَائِكُمْ مَوَدَّةً بَيْنَكُمْ
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم
بِبَعْضٍ يَتَّبِعُ الْغَايِبَ قَلِيلًا وَمَا يَكْفُرُ إِلَّا لَكُمْ وَمَا
يُنصِرُكُمْ ﴿١٣﴾ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى
رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَرِيْبُ الْعَصِيْمُ ﴿١٤﴾ وَوَعَدْنَا لَدِ
إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ
وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُ الْحَزَنَ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ
لَمِنَ الصَّالِحِيْنَ ﴿١٥﴾ وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِرَبِّي انصُرْ
لِقَائِرَةِ الْعَاقِبَةِ مَا سَأَلْتُهَا مِنْ أَحَدٍ مِّنَ الْمَلَكِيْنَ
﴿١٦﴾ أَنِصُرْ لِقَائِرَةِ الرِّجَالِ وَتَطْفَحُونَ الشَّهْلَ ﴿١٧﴾
وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمْ فَتَنْصَرُّ لَنَا حَزَابٌ لَزِيْمٌ
إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّمَا يَعْذَابُكُمُ اللَّهُ إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِيْنَ
﴿١٨﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُنْفِرِيْنَ ﴿١٩﴾

﴿فَقَامَنَ لَهُ لُوطٌ﴾ تضمن

آمن معنى انقاد ولذلك تعدى باللام. ﴿وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي﴾ القائل لذلك إبراهيم، وقيل: لوط وهاجرا من بلادهما بأرض بابل إلى الشام.

﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ

وَالْكِتَابَ﴾ أكثر الأنبياء من ذرية إبراهيم، وعلى ذريته أنزل الله التوراة والإنجيل والزبور والفرقان. ﴿وَتَقَطُّعُونَ السَّبِيلَ﴾ قيل:

أراد قطع الطرق للسلب والقتل، وقيل: أراد قطع سبيل النسل بترك النساء وإتيان الرجال.

﴿وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمْ الْمُنْكَرَ﴾ النادي المجلس الذي يجتمع فيه الناس،

والمنكر فعلهم بالرجال، وقيل: إذايتهم للناس.

﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى﴾ الرسل هنا الملائكة والبشرى بشارة

إبراهيم بالولد وهو قوله: ﴿فَبَشِّرْهُ بِعَلِيمٍ﴾ أو بشارته بنصر سيدنا لوط، والأول أظهر. ﴿أَهْلِي هَٰذِهِ الْقَرْيَةِ﴾ يعني قرية سيدنا لوط.

﴿قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطًا﴾ ليس إخباراً بأنه فيها، وإنما قصد نجاة سيدنا لوط من

العذاب الذي يصيب أهل القرية وبراءته من الظلم الذي وصفوه به، فكأنه قال: كيف تهلكون أهل القرية وفيها لوط؟ وكيف تقولون إنهم ظالمون وفيهم لوط؟

﴿مِنَ الْقَبِيرِينَ﴾ قد ذكر وكذلك ﴿سِتَّةَ بِهِمْ﴾.

﴿رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾ أي عذاباً.

وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا إِنَّا مُبْلِغُونَ
أَهْلَ هَٰذِهِ الْقَرْيَةِ إِذْ أَهْلُهَا كَانُوا ظَالِمِينَ ﴿١١٣٤﴾ قَالَ
إِنَّ فِيهَا لُوطًا قَالُوا نَحْنُ أَهْلُهَا يَمُنُّ بِهَا لَنَنْجُوهُ
وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿١١٣٥﴾ وَلَمَّا
أَنَّ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِتَّةَ بِهِمْ وَضَالِّ بِهِمْ ذُكْرًا
وَقَالُوا لَا تَفْعَلْ وَلَا تَعَزَّزْ إِنَّ مَنَاجِرَكَ وَاهْلِكَ إِلَّا
امْرَأَتُكَ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿١١٣٦﴾ إِنَّا نَنْزِلُونَ عَلَىٰ أَهْلِ
هَٰذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ
﴿١١٣٧﴾ وَلَقَدْ تَرَفَعْنَا بِهَا آتَاءَ نَهْجَةٍ لِّقَوْمٍ تَغْلِبُونَ ﴿١١٣٨﴾
• وَإِلَىٰ مَذِينِ الْأَعْمَىٰ لَقَبْنَا قَالُوا تَقْلِبُونَ أَمْرَنَا
اللَّهُ وَازْجَرُوا النَّوْمَ أَدْلَايَ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ
مُفْسِدِينَ ﴿١١٣٩﴾ لَنَعْلِبَنَّهُمْ لِرِجْلِهِمْ نَاضِحُوا
فِي دَارِهِمْ خَالِدِينَ ﴿١١٤٠﴾ وَعَادًا وَثمودًا وَلَقَدْ نَتَنَّا
لَهُمْ مِّنْ مَّشَاجِبِهِمْ وَلَكِنَّ لَهُمُ الشُّكْلَظُنَّ أَهْلَانَهُمْ
لَنَصْنَعَنَّ مِنَ النَّبِيلِ وَكَانُوا مُشْتَبِهِينَ ﴿١١٤١﴾

وَلَا تُزْجُوا أَلْيَوْمَ أَعْلَاجِرَ ﴿١﴾
 لَأَشْكُتُنَّوْا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ ﴿٢﴾
 لَعَلَّكُمْ أَتُخَلِّدُونَ فِيهِمْ مِمَّنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ خَاصِيًا
 وَمِنْهُمْ مَّنْ أَخَذْنَا الصِّبْغَةَ وَمِنْهُمْ مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ
 الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَّنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ يَتُخَلِّسُهُمْ
 وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَتَخَلِّسُونَ ﴿٣﴾ نَحْلُ الَّذِينَ
 اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْفِتْنَةِ
 اتَّخَذَتْ نَبْتًا زِلًا أَوْ هَرَمَ الْيَتِيمَ لَتَبَتِ الْفِتْنَةُ
 لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٤﴾ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَكْفُرُونَ مِنْ
 دُونِهِ مِنْ قَبْلِهِ وَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَكِيمُ ﴿٥﴾ وَتِلْكَ
 الْأَنْتَالُ تُغْرِقُهَا يَتَّسِمُ وَمَا تَعْمَلُهَا إِلَّا الْعَالِيُونَ ﴿٦﴾
 خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ
 لَآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٧﴾ أَفَلَا مَا وَجَّهَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ
 وَأَلِيمَ الصَّلَاةِ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ
 وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ﴿٨﴾

﴿وَأَزْجُوا أَلْيَوْمَ أَعْلَاجِرَ﴾

قيل: الرجاء هنا الخوف، وقيل: هو على بابه. ﴿وَلَا تَفْتَنُوا فِي الْأَرْضِ﴾ يعني نقصهم المكيال والميزان.

﴿الرَّجْفَةُ﴾ هي الصيحة.

﴿وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ

مَسَاجِدِهِمْ﴾ أي آثار مساكنهم باقية تدل على ما أصابهم ﴿وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ﴾ قيل: معناه لهم بصيرة في كفرهم وإعجاب به، وقيل: لهم

بصيرة في الإيمان، ولكنهم كفروا عنادا، وقيل: معنى مستبصرين عقلاء متمكنين من النظر والاستدلال، ولكنهم لم يفعلوا.

﴿وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ﴾ أي لم يفوتونا.

﴿فَمِنْهُمْ مَّنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ خَاصِيًا﴾ الحاصب الحجارة، والحاصب أيضا

الريح الشديدة، فيحتمل عندي أنه أراد به المعنيين لأن قوم سيدنا لوط أهلكوا بالحجارة، وعادا أهلكوا بالريح، وإن حملناه على المعنى الواحد نقص ذكر الآخر، وقد أجاز كثير من الناس استعمال اللفظ الواحد في معنيين كقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ ويقوي ذلك هنا؛ لأن المقصود هنا ذكر عموم أخذ أصناف الكفار. ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ أَخَذْنَا الصِّبْغَةَ﴾ يعني ثمود ومدين ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ﴾ يعني قارون ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ أَغْرَقْنَا﴾ يعني قوم نوح وفرعون وقومه.

﴿مَثَلِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْفِتْنَةِ اتَّخَذَتْ نَبْتًا﴾

شبه الله الكافرين في عبادتهم للأصنام بالعنكبوت في بنائها بيتا ضعيفا، فكما أن ما اعتمدت عليه العنكبوت في بيتها ليس بشيء، فكذلك ما اعتمدت عليه الكفار من آلهتهم ليس بشيء؛ لأنهم لا ينفعون ولا يضررون. ﴿أَوْفَرَ الْيُبُوتِ﴾ أي أضعفها ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ أي لو كانوا يعلمون أن هذا مثلهم.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ ما موصولة بمعنى الذي مفعولة للفعل الذي قبلها، وقيل: هي نافية والفعل معلق عنها، والمعنى على هذا لستم تدعون من دون الله شيئا له بال فلا يصلح أن يسمى شيئا.

﴿بِالْحَقِّ﴾ أي بالواجب لا على وجه العبث واللعب.

﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ إذا كان المصلي خاشعا في صلاته متذكرا لعظمة من وقف بين يديه، حملة ذلك على التوبة من الفحشاء والمنكر فكان الصلاة ناهية عن ذلك ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ قيل: فيه ثلاثة معان:

الأول: أن المعنى أن الصلاة أكبر من غيرها من الطاعات وسماها بذكر الله لأن ذكر الله أعظم ما فيها، كأنه أشار بذلك إلى تعليل نهيا عن الفحشاء والمنكر؛ لأن ذكر الله فيها هو الذي ينهى عن الفحشاء والمنكر.

الثاني: أن ذكر الله على الدوام أكبر في النهي عن الفحشاء والمنكر من الصلاة لأنها في بعض الأوقات دون بعض.

الثالث: أن ذكر الله أكبر أجرا من الصلاة ومن سائر الطاعات كما ورد في الحديث: «ألا أنبئكم بخير أعمالكم قالوا: بلى، قال: ذكر الله»^(١).

(١) لفظه: .. عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: قال النبي صلوات الله عليه وسلم: ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليكم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من إعطاء الذهب والورق وأن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم؟ قالوا: وما ذاك يا رسول الله؟ قال: ذكر الله تعالى. أخرجه الحاكم في المستدرک (١٨٢٥)، وقال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وابن ماجه =



• وَلَا تَجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا
الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا ءَامَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا
وَأَنْزَلَ إِلَهُنَا وَاللَّهُ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ
مُسْلِمُونَ ﴿١٠٧﴾ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ
ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ
وَمَا يَجْعَلُ فَيَأْتِينَا إِلَّا الْمَكِيدُونَ ﴿١٠٨﴾ وَمَا كُنْتَ تَقُولُ
إِنْ لَقِيتَ مِنْهُمْ قُلُوبًا لَا تَخْطُ بِمَعْنِيكَ إِذَا لَزَمْتَ
الْمُنَاطِلَ ﴿١٠٩﴾ تَلْ هُوَ ءَاتَتْ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ
أَوْثَرُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْعَلُ فَيَأْتِينَا إِلَّا الْفَالِغُونَ ﴿١١٠﴾
وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ ءَاتٌ مِنْ رَبِّهِ لَمَلَأْنَا آثَانَهُ
عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿١١١﴾ أَوَلَمْ يَعْطَاهُمْ أَنَا
أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَتْلُو عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَرَحْمَةً
وَذِكْرًا لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١١٢﴾ لَمَلَأَ اللَّهُ تَبَيَّنَ وَتَبَيَّنَ
شَهِيدًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا
بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ الْكَلْبُ مُمْ الْخَالِصُونَ ﴿١١٣﴾

﴿وَلَا تَجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ
إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ أي لا
تجادلوا كفار أهل الكتاب إذا
اختلفتم معهم في الدين إلا بالتي
هي أحسن، لا بضرب ولا قتال،
وكان هذا قبل أن يفرض الجهاد،
ثم نسخ بالسيف، ومعنى: ﴿إِلَّا
الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي ظلموكم
وصرحوا بإذابة نبيكم محمد
ﷺ، وقيل: معنى الآية لا
تجادلوا من أسلم من أهل الكتاب

فيما حدثوكم به من الأخبار إلا بالتي هي أحسن، ومعنى: إلا الذين ظلموا على
هذا من بقي منهم على كفره، والمعنى الأول أظهر. ﴿وَقُولُوا ءَامَنَّا﴾ هذا وما بعده
يقتضي مواعدة ومسالمة وهي منسوخة بالسيف، ويقتضي أيضا الإعراض عن
مكالمتهم وفي الحديث: «لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالذي
أنزل إلينا وأنزل إليكم»^(١) فإن كان باطلا لم تصدقوهم وإن كان حقا لم تكذبوهم.

﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ أي كما أنزلنا الكتاب على من قبلك
أنزلناه عليك ﴿فَالَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ يعني عبد الله بن سلام وأمثاله، ممن
أسلم من اليهود والنصارى ﴿وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ﴾ الآية: أراد بالذين أوتوا
الكتاب أهل التوراة والإنجيل وأراد بقوله: ﴿وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ﴾ كفار

= الحديث رقم: (٣٧٩٠)، والترمذي الحديث رقم: (٣٣٧٧)، وصححه الألباني.

(١) أوله في البخاري الحديث رقم: (٧١٠٣) إلى قوله تعالى: ﴿وَأَنْزِلْ إِلَيْكُم...﴾ ونحن له

مسلمون. وبقية الحديث رواها أبو داود الحديث رقم (٣٦٤٦) قال الألباني: ضعيف.

قريش، وقيل: أراد بالذين أوتوا الكتاب المتقدمين من أهل التوراة والإنجيل، وأراد بهؤلاء المعاصرين لمحمد ﷺ منهم كعبد الله بن سلام.

﴿وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ﴾ هذا احتجاج على أن القرآن من عند الله؛ لأن النبي ﷺ كان لا يقرأ ولا يكتب ثم جاء بالقرآن، فإن قيل: ما فائدة قوله بيمينك؟ فالجواب: أن ذلك تأكيد للكلام وتصوير للمعنى المراد ﴿إِذَا لَأَزْتَابَ الْمُبْطِلُونَ﴾ أي لو كنت تقرأ أو تكتب لتطرق الشك إلى الكفار فكانوا يقولون لعله تعلم هذا الكتاب أو قرأه، وقيل: وجه الاحتجاج أن أهل الكتاب كانوا يجدون في كتبهم أن النبي ﷺ أمي لا يقرأ ولا يكتب، فلما جعله الله كذلك قامت عليهم الحجة، ولو كان يقرأ أو يكتب لكان مخالفا للصفة التي وصفه الله بها عندهم، والمذهب الصحيح أن رسول الله ﷺ لم يقرأ قط ولا كتب، وقال الباجي وغيره: أنه كتب لظاهر حديث^(١) الحديبية، وهذا القول ضعيف.

﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ﴾ الضمير للقرآن والإضراب ببيل عن كلام محذوف تقديره ليس الأمر كما حسب الظالمون والمبطلون.

﴿أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ المعنى كيف يطلبون آية والقرآن أعظم الآيات وأوضحها دلالة على صحة النبوة فهلا اكتفوا به عن طلب الآيات؟
﴿ثُلَّ كَفَىٰ بِاللَّهِ﴾ ذكر معناه في الرعد وفي الأنعام.

﴿وَيَسْتَفْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ﴾ الضمير للكفار، يعني قولهم: ﴿إِنِّيْنَا بِمَا تَعِدُنَا﴾ وقولهم ﴿فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ﴾ وشبه ذلك. ﴿وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ أي لولا أن الله قدر لعذابهم أجلا مسمى لجاءهم به حين طلبوه. ﴿وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْةٌ﴾ يحتمل أن يريد القتل الذي أصابهم يوم بدر، أو الجوع الذي أصابهم بتوالي القحط، أو يريد

(١) انظر المستدرک على الصحيحین الحديث رقم: (٢٦٥٧)، والسنن الكبرى للبيهقي الحديث رقم:

عذاب الآخرة وهذا أظهر لقوله:
﴿وَأَنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾.

﴿يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ﴾ أي
يحيط بهم والعامل في الظرف
محذوف أو محيطه.

﴿إِنَّ أَرْضَ وَاسِعَةٌ﴾ تحريض
على الهجرة من مكة إذ كان المؤمنون
يلقون فيها أذى الكفار وترغيباً في
غيرها من أرض الله، فحينئذ هاجروا
إلى أرض الحبشة ثم إلى المدينة.

﴿لَنُبَوِّئَهُمْ﴾ أي نزلهم،

وقرئ^(١) لنثوينهم بالثاء المثلثة من الثوى وهو الإقامة في المنزل.

﴿وَكَايَيْنَ يَن دَابَّ لَّا تَحْمِلُ رِقَّتَهَا﴾ أي كم من دابة ضعيفة لا تقدر على
حمل رزقها ولكن الله يرزقها مع ضعفها، والقصد بالآية تقوية لقلوب المؤمنين إذا
خافوا الفقر والجوع في الهجرة إلى بلاد الناس، أي كما يرزق الله الحيوانات
الضعيفة كذلك يرزقكم إذا هاجرتكم من بلدكم.

﴿وَلَّيْن سَأَلْتَهُمْ﴾ في الموضعين إقامة حجة عليهم ﴿فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ أي
كيف يصرفون عن الحق.

﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ حمداً لله على ظهور الحجة، ويكون المعنى إلزامهم أن

(١) قال ابن عطية: وقرأ حمزة والكسائي ﴿لنثوينهم﴾ من أثوى يشوي وهو معدى ثوى بمعنى أقام
وهي قراءة علي بن أبي طالب عليه السلام وابن مسعود والربيع بن خيثم وابن وثاب وطلحة. المحرر
الوجيز: ٣٧٧/٤، والسبعة لابن مجاهد، ص: ٥٠٢، والحجة في القراءات، ص: ٥٥٤، وتجيير
التيسير، ص: ٥٠٢.

يحمدوا الله لما اعترفوا أنه خلق
السموات والأرض ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ
لَا يَعْقِلُونَ﴾ إضراب عن كلام
محذوف، تقديره: يجب عليهم أن
يعبدوا الله لما اعترفوا به ولكنهم لا
يعقلون.

﴿لَهُيَ الْحَيَوانُ﴾ أي الحياة
الدائمة التي لا موت فيها، ولفظ
الحيوان مصدر كالحياة.

﴿فَلِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ﴾
الآية إقامة حجة عليهم بدعائهم الله

وَمَا هِيَ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْزٌ وَلَيْبٌ وَإِلَى الدَّارِ آءِ الْآخِرَةِ
لَهُيَ الْحَيَوانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١١﴾ فَلِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ
دَعَا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّيْنَاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ
يُشْرِكُونَ ﴿١٢﴾ لِيَعْلَمُوا أَنَّمَا آتَيْنَاهُمْ وَلَنَنْتَقِمُوا لَنَسُونَ
يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا ءَامِنًا وَتَحَطَّطَ
النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِغَيْرِ اللَّهِ يَحْفَظُونَ
﴿١٤﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ اتَّخَذَ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ
لَمَّا جَاءَهُ النَّاسُ فِي حَقِّهِمْ شُرَكَاءَ لِلْعَافِينَ ﴿١٥﴾ وَالَّذِينَ
جَاهَدُوا إِنَّمَا لِنَهْدِيَهُمْ فِتْنًا وَإِلَى اللَّهِ لَمَعُ الْمُخْسِنِينَ ﴿١٦﴾

سُورَةُ الْبُرُجِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الَّتِي هَلَسَتْ الرَّوْمُ ﴿١﴾ فِي آدْنَى الْأَرْضِ وَغَمٌّ مِنْ
تَعْدٍ عَلَيْهِمْ سَافِرُونَ ﴿٢﴾ فِي بَعْضِ بَيْنَيْنِ بِلَوِ الْأَمْرِ
مِنْ قَتْلِ وَبَيْنَ تَعْدٍ وَتَوْنِهِمْ تَفَرُّغُ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٣﴾
يَنْصُرُ اللَّهُ تَنْصُرُ مَنْ يَفْقَاهُ وَهُوَ الْغَيْبُ الرَّجِيمُ ﴿٤﴾

حين الشدائد، ثم يشركون به في حال الرخاء.

﴿يَتَكَفَّرُوا﴾ أمر على وجه التهديد أو على وجه الخذلان والتخيلة، كما
تقول لمن تنصحه فلا يقبل نصحك: اعمل ما شئت.

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا ءَامِنًا﴾ الضمير لكفار قريش، والحرم الآمن مكة
لأنها كانت لا تغير عليها العرب كما تغير على سائر البلاد، ولا ينتهك أحد
حرمتها. ﴿وَيَتَحَطَّطُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾ عبارة عما يصيب غير أهل مكة من القتل،
أو أخذ الأموال.

﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا﴾ يعني جهاد النفس في الصبر على إذابة الكفار
واحتمال الخروج عن الأوطان وغير ذلك، وقيل: يعني القتال وذلك ضعيف لأن
القتال لم يكن مأمورا به حين نزول الآية ﴿لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ أي لنوفقنهم لسبيل
الخير ﴿وَلِإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُخْسِنِينَ﴾ المعنى أنه معهم بإعانتة ونصره.

سورة الروم

﴿غَلَبَتِ الرُّومُ﴾ أي هزم كسرى ملك الفرس جيش ملك الروم، وسميت الروم باسم جدّهم وهو روم ابن عيصو بن إسحاق بن إبراهيم.

﴿فِي أَدْنَى الْأَرْضِ﴾ قيل: هي الجزيرة وهي بين الشام والعراق، وهي أدنى أرض الروم إلى فارس، وقيل: في أدنى أرض العرب منهم وهي أطراف الشام ﴿وَهُمْ مِّنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ سَيِّغْلِيُونَ﴾ إخبار بأن الروم سيغلبون الفرس.

﴿فِي بَضْعِ سِنِينَ﴾ البضع ما بين الثلاث إلى التسع. ﴿وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ روي: أن غلب الروم فارس وقع يوم بدر، وقيل: يوم الحديبية فرح المؤمنون بنصر الله لهم على كفار قريش، وقيل: فرح المؤمنون بنصر الروم على الفرس لأن الروم أهل كتاب فهم أقرب إلى الإسلام، كذلك فرح الكفار من قريش بنصر الفرس على الروم؛ لأن الفرس ليسوا بأهل كتاب فهم أقرب إلى كفار قريش.

وروي: أنه لما فرح الكفار بذلك خرج إليهم أبو بكر الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فقال: «إِن نَبِينَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قد أخبرنا عن الله تعالى أنهم سيغلبون وراهنهم على عشر قلاص إلى ثلاث سنين، وذلك قبل أن يحرم القمار»^(١)، «فقال له رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: زدّهم في الرهن واستزدهم في الأجل، فجعل القلاص مائة والأجل تسعة أعوام، وجعل معه أبي بن خلف مثل ذلك، فلما وقع الأمر على ما أخبر الله به، أخذ أبو بكر القلاص من ذرية أبي بن خلف إذ كان قد مات، وجاء بها إلى النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فقال له: تصدّق بها»^(٢).

(١) سنن الترمذي الحديث رقم: (٣١٩٤) ... وفيه: فسموا بينهم ست سنين، قال: فمضت الست سنين قبل أن يظهروا، فأخذ المشركون رهن أبي بكر، فلما دخلت السنة السابعة ظهرت الروم على فارس، فعاب المسلمون على أبي بكر تسمية ست سنين؛ لأن الله تعالى قال: ﴿فِي بَضْعِ سِنِينَ﴾ قال: وأسلم عند ذلك ناس كثير. ومستند الإمام أحمد: ٣٠٤/١.

(٢) بقية هذا الحديث لم أجدها مستندة، وهي متعارضة مع الأثر الذي ذكرنا. وانظر المحرر الوجيز: ٣٨١/٤.

﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ مصدر مؤكد

كقوله: له على ألف درهم عرفا لأن
معناه اعترفت له بها اعترافا.

﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا﴾ قيل: معناه

يعلمون ما يدرك بالحواس دون ما يدرك بالعقول، فهم في ذلك مثل البهائم، وقيل: الظاهر ما يعلم بأوائل العقول والباطن ما يعلم بالنظر والدليل، وقيل: هو من الظهور بمعنى العلو في الدنيا، وقيل: ظاهر بمعنى زائل ذاهب.

وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلُقُ اللَّهُ وَهَذِهِ أَعْتَرِ النَّاسِ لَا يَغْلِبُونَ
يَغْلِبُونَ ظَاهِرًا مِنَ الْغَيْبِ الَّذِينَ هُمْ
يَغْلِبُونَ ﴿١٧﴾ أُولَئِكَ يَتَعَفَّرُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَسِعَتْ وَإِذَا
كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ يَلْقَاءُ رَبَّهُمْ لَعَنُوا ﴿١٨﴾ • أُولَئِكَ يَسِرُّوا
فِي الْأَرْضِ فَتَنْظُرُوا حَتَّى تَخَافَ غَايَةَ الدِّينِ مِنْ قَبْلِهِمْ
كَانُوا أَقْبَرُ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا فِي الْأَرْضِ وَكَثُرُوا أَعْتَرِ مَا
كَثُرُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ يَغْلِبَهُمْ
وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَغْلِبُونَ ﴿١٩﴾ ثُمَّ كَانَ غَايَةَ الدِّينِ
أَسَاءُوا الشُّرَايَ أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا
يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٢٠﴾ اللَّهُ يَتَذَكَّرُ الْخَلْقَ لَمْ يَمْنَعْ لَمْ إِلَهُ فَرَجَعُوا
وَعَزَمَ تَعْلَمُ السَّاعَةَ تِلْكَ النَّجْمُونَ ﴿٢١﴾ وَلَمْ تَكُنْ لَهُمْ
مِنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاءُ وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ
وَعَزَمَ تَعْلَمُ السَّاعَةَ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٢﴾ فَاكُنْ
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ فِي رَوْضٍ يُحْتَرُونَ ﴿٢٣﴾

والأظهر: أنه أراد بالظاهر المعرفة بأمور الدنيا ومصالحها؛ لأنه وصفهم بعد ذلك بالغفلة عن الآخرة، وذلك يقتضي عدم معرفتهم بها، وانظر كيف نفى العلم عنهم أولاً ثم أثبت لهم العلم بالدنيا خاصة، وقال بعض أهل البيان: إن هذا من المطابقة لاجتماع النفي والإثبات، وجعل بعضهم العلم المثبت كالعدم لقلة منفعة، فهو على هذا بيان للنفي.

﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ﴾ يحتمل معنيين:

أحدهما: أن تكون النفس ظرفا للفكرة في خلق السموات والأرض، كأنه قال: أولم يتفكروا بعقولهم فيعلموا أن الله ما خلق السموات والأرض إلا بالحق.

والثاني: أن يكون المعنى أو لم يتفكروا في ذواتهم وخلقتهم ليستدلوا بذلك على الخالق ويكون قوله: ﴿مَّا خَلَقَ﴾ الآية استئناف كلام، والمعنى الأول أظهر.

﴿وَأَنذَرُوا الْأَرْضَ﴾ أي حَرَّثُوهَا.

﴿ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ
 أَصَاؤُا السَّوْءِ﴾ معنى السوأي
 هلاك الكفار، ولفظ السوأي تأنيث
 الأسوا كما أن الحسنى تأنيث
 الأحسن، وقرئ عاقبة بالرفع على
 أنه اسم كان والسوأي خبرها
 وقرئ^(١) بنصب عاقبة على أنها خبر
 كان والسوأي اسمها، و﴿أَن
 كَذَّبُوا﴾ مفعول من أجله،
 ويحتمل أن تكون السوأي مصدر
 أساءوا.

وَإِنَّا إِلَٰهٌ غَفُورٌ وَكَفُورٌ بِمَا تَعْبَثُونَ ﴿١﴾ وَتَسْتَكْبِرُونَ ﴿٢﴾ وَلَهُ الْعِزَّةُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعِشْيَا
 وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴿٣﴾ نَخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمْتِ وَنُخْرِجُ الْمَمْتِ
 مِنَ الْحَيِّ وَنُخِ الْأَرْضُ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَٰلِكَ نُخْرِجُوكَ ﴿٤﴾
 وَمِنَ النَّبِيِّ أَن خَلَقْنَاهُ مِن نَّارٍ لَّمْ إِذَا أَتَمَّ نَفْسُ تَنْشِيرُونَ
 ﴿٥﴾ وَمِنَ النَّبِيِّ أَن خَلَقَ لَكُمْ مِن أَنْبِيَائِهِمُ أَرْوَاجًا
 لِّتَسْمَعُوا إِلَيْهَا وَتَعْلَمَ تَنْبَغُ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ
 فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٦﴾ وَمِنَ النَّبِيِّ
 خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجَنَّةِ وَالْجَنَّةِ وَالْجَنَّةِ وَالْجَنَّةِ
 إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّعَالَمِينَ ﴿٧﴾ وَمِنَ النَّبِيِّ
 تَنَاسُّعًا بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْجَنَّةِ وَالْجَنَّةِ مِن لَّيْلِهِ إِنَّ
 فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَشْكُرُونَ ﴿٨﴾ وَمِنَ النَّبِيِّ
 يُرِيعُكَ النَّزْلُ حَوْلًا وَطَمَعًا وَنَزَّلَ مِن السَّمَاءِ مَاءً لِّنُخْرِجَ
 بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٩﴾

﴿يُنٰلِسُ الْمُجْرِمُونَ﴾ الإبلاس الكون في شر، مع اليأس من الخير.

﴿يَتَفَرَّقُونَ﴾ معناه في المنازل والجزاء.

﴿يُخَبِّرُونَ﴾ تنعمون، من الجبور وهو السرور والنعيم، وقيل: تكرمون.

﴿تُسَبِّحْنَ اللَّهَ﴾ هذا تعليم للعباد، أي قولوا (سبحان الله حين تمسون وحين

تصبحون).

﴿وَعِشْيَا وَحِينَ تُظْهِرُونَ﴾ أي حين تدخلون في وقت الظهيرة وهي وسط

النهار، وقوله: ﴿وَلَهُ الْعِزَّةُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ اعتراض بين المعطوفات،

وقيل: أراد بذلك الصلوات الخمس، فحين تمسون المغرب والعشاء، وحين

تصبحون الصبح، وعشيا العصر، وحين تظهرون الظهر.

(١) عاقبة الذين أساءوا ﴿قرأ المديان وابن كثير والبصريان بالرفع، وقرأ الباقون بالنصب. النشر:

﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ﴾ ذكر في آل عمران ﴿وَيُخَيِّ الْأَرْضَ﴾ أي ينبت فيها النبات
﴿وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ﴾ أي كما يخرج الله النبات من الأرض، كذلك يخرجكم من
الأرض للبعث يوم القيامة.

﴿تَنْتَشِرُونَ﴾ أي تتصرفون في الدنيا.

﴿مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ أي من صنفكم وجنسكم، وقيل: أراد خلقة حواء
من ضلع آدم، وخاطب الناس بذلك لأنهم ذرية آدم ﴿مَوَدَّةَ وَرَحْمَةٍ﴾ قيل: المودة
الجماع، والرحمة الولد، والعموم أحسن وأبلغ.

﴿وَإِخْتِلَافَ أَلْسِنَتِكُمْ﴾ أي لغاتكم ﴿وَأَلْوَانِكُمْ﴾ يعني البياض والسواد،
وقيل: يعني أصنافكم، والأول أظهر.

﴿خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ ذكر في الرعد. ﴿أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾ معناه تثبت،
أو يقوم تدبيرها ﴿إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةَ مِنْ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ﴾ إذا الأولى
شرطية والثانية فجائية، وهي جواب الأولى، والدعوة في هذه الآية قوله للموتى:
قوموا بالنفخة الثانية في الصور، و﴿مِنْ الْأَرْضِ﴾ يتعلق بقوله ﴿تَخْرُجُونَ﴾ أو بقوله:
﴿دَعَاكُمْ﴾ على أن تكون الغاية بالنظر إلى المدعو، كقولك: دعوتك من الجبل
إذا كان المدعو في الجبل.

﴿فَلْيَسْتَوْفُوا﴾ ذكر في البقرة.

﴿وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ﴾ أي الإعادة يوم القيامة أهون عليه من الخلقة الأولى،
وهذا تقرب لفهم السامع وتحقيق للبعث، فإن من صنع صنعة أول مرة كانت أسهل
عليه ثاني مرة، ولكن الأمور كلها متساوية عند الله، فإن كل شيء على الله يسير.
﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ أي الوصف الأعلى الذي يصفه به أهل السموات والأرض.

﴿هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ﴾ هذا هو المثل المضروب

﴿لَا تَبْدِيلَ لِمَ خَلَقَ اللَّهُ﴾ يعني بخلق الله الفطرة التي خلق الناس عليها من الإيمان، ومعنى أن الله لا يبدلها أي لا يخلق الناس على غيرها ولكن يبدلها شياطين الإنس والجن بعد الخلقة الأولى، أو يكون المعنى: أن تلك الفطرة لا ينبغي للناس أن يبدلوها فالفني على هذا حكم لا خير، وقيل: إنه على الخصوص في المؤمنين، أي لا تبديل لفطرة الله في حق من قضى الله أنه يثبت على إيمانه، وقيل: إنه نهى عن تبديل خلقة الله، كخصاء الفحول من الحيوان، وقطع أذانها، وشبه ذلك.

﴿مُنِيبِينَ إِلَيْهِ﴾ منصوب على الحال من قوله: أقم وجهك؛ لأن الخطاب للنبي ﷺ، والمراد هو وأمه، ولذلك جمعهم في قوله: منيبين، وقيل: هو حال من ضمير الفاعل المستتر في الزموا فطرة الله، وقيل: هو حال من قوله: ﴿فَطَرِ النَّاسَ﴾، وهذا بعيد. ﴿وَأَتَّقُوا﴾ وما بعده معطوف على أقم وجهك، أو على العامل في فطرة الله وهو: الزموا المضمير.

﴿مِنَ الَّذِينَ قَرَأُوا دِيْنَهُمْ﴾ المجرور بدل من المجرور قبله، ومعنى فرقوا دينهم جعلوه فرقا، أي اختلفوا فيه وقرئ^(١) فارقوا من المفارقة، أي تركوه والمراد بالمشركين هنا أصناف الكفار، وقيل: هم المسلمون الذين تفرقوا فرقا مختلفة، وفي لفظ المشركين على هذا تجوز بعيد، ولعل قائل هذا القول إنما قاله في قول الله في الأنعام: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَرَأُوا دِيْنَهُمْ﴾ فإنه ليس هناك ذكر المشركين.

﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ﴾ الآية: إنحاء على المشركين لأنهم يدعون الله في الشدائد ويشركون به في الرخاء.

= رقم: (٦٩٢٦)، وصحيح ابن حبان الحديث رقم: (١٢٣)، والترمذي الحديث رقم: (٢١٣٨)، ولفظه: «كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه» قيل يا رسول الله فمن هلك قبل ذلك؟ قال: «الله أعلم بما كانوا عاملين به».

(١) ﴿فارقوا﴾ في الأعراف والروم قرأهما حمزة والكسائي ﴿فارقوا﴾ بالألف مع تخفيف الراء وقرأ الباقون بغير ألف مع التشديد فيهما النشر: ٣٠١/٢، وقد تقدمت.

﴿لِيَكْفُرُوا﴾ ذکر فی العنکبوت.

﴿أَمْ أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا﴾ أم

هنا منقطعة بمعنى بل والهمزة،
والسلطان الحجة وكلامه مجاز كما
تقول: نطق الكتاب بكذا، والمعنى:
ليس لهم حجة تشهد بصحة شركهم.

﴿وَإِذَا أَدْفَنَّا النَّاسَ رَحْمَةً﴾

إنحاء على من يفرح ويبطر إذا
أصابه الخير، ويقتط إذا أصابه
الشر، وانظر كيف: قال هنا إذا،
وقال في الشر ﴿وَأَن تُصْنِئَهُمْ

[illegible]

سَيِّئَةً؛ لأن إذا للقطع بوقوع الشرط، بخلاف إن فإنها للشك في وقوعه، ففي ذلك إشارة إلى أن الخير الذي يصيب به عباده أكثر من الشر. ﴿بِمَا قَدَّمْتُمْ أُيَدِيهِمْ﴾
المعنى: أن ما يصيب الناس من المصائب فإنه بسبب ذنوبهم.

﴿فَقَاتِ ذَا الْفُرْقَتَيْنِ حَقًّا﴾ يعني صلة رحم القرابة بالإحسان والمودة ولو بالكلام الطيب.

﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّاَ لَتَرْهُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ﴾ الآية معناها كقوله: ﴿يَمْحَقِ اللَّهُ الرِّبْتَ وَيُزِيلِ الصَّدَقَتِ﴾. أي ما أعطيتم من أموالكم على وجه الربا فلا يزكو عند الله، وما آتيتم من الصدقات فهو الذي يزكو عند الله وينفعكم به، وقيل: المراد أن يهب الرجل للرجل أو يهدي له ليعوضه أكثر من ذلك، فهذا وإن كان جائزا فإنه لا ثواب فيه، وقرئ وما آتيتم بالمد^(١) بمعنى أعطيتم وبالقصر يعني جئتم أي فعلتموه،

(١) قال ابن الجزري: واختلفوا في «ما آتيتم بالمعروف» هنا «وما آتيتم من ربا» في الروم فقرأ ابن كثير بقصر الهمزة فيهما من باب المجيء، وقرأ الباقر بالمد من باب الإعطاء، واتفقوا على المد في الموضع الثاني من الروم وهو قوله تعالى: «وما آتيتم من زكاة» النشر: ٢٦٠/٢.

وقرى^(١) لتربوا بالتاء مضمومة وليربوا
بالياء مفتوحة ونصب الواو.
﴿فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْغِفُونَ﴾ المضعف
ذو الإضعاف من الحسنات وفي هذه
الجملة التفات لخروجه من الغيبة إلى
الخطاب، وكان الأصل أن يقال: وما
آتيتم من زكاة فأتتم المضعفون، وفيها
أيضا حذف؛ لأنه لا بد من ضمير
يرجع إلى ما، وتقديره: المضعفون
به، أو فمؤتوه هم المضعفون.

﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ
وَالْبَحْرِ﴾ قيل: البر البلاد البعيدة

فَلْيَسْزُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلُ
كَانَ أَكْثَرُهُمْ شُرِكَاءَ ۖ قَالِيمٌ ۚ وَجَهَكَ لِلَّذِينَ الْقِيمِ مِن
قَبْلُ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِن اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصَدِّغُونَ ۚ مَن
كَفَرَ فَعَلَيْهِ عَذَابُهُ ۚ وَمَن هَدَىٰ صَالِحًا فَلَا نُفْسِيهِمْ يُنْهَدُونَ ۚ
لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِن قَبْلِهِ ۚ إِنَّهُ لَا
يُغِبُّ الْعَظِيمِينَ ۚ وَمِن ءَايَاتِهِ أَن يُرْسِلَ الرِّيحَ تَتَّبِعُونَ
وَلْيَدْبِقَنَّ مَن رَّغَبْتُمْ وَلِيَجْزِيَ الْفُلُكَ بِأَنفِهِ ۚ وَلِيَتَنَبَّأَ مِن
قَبْلِهِ ۚ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَفُونَ ۚ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ رُسُلًا
إِلَىٰ قَوْمِهِمْ لَمَّاعًا وَهُمْ بِالْآيَاتِ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ وَالَّذِينَ
كَفَرُوا عَنَّا نَقُصِّرُ سَعَتَهُمْ لِنُلَاقِيَهُمْ يَوْمَئِذٍ ۚ أَلَلَّهُ
إِلَىٰ يَوْمِئِذٍ يَرْسِلُ الرِّيحَ فَتُفْثِرُ
سَحَابًا فَيَسْطُلُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ ۚ وَتَجْعَلُهُ حَسْبًا لِّقَوْمٍ
الَّذِينَ يَخْرُجُ مِن قَبْلِهِ ۚ فَلَمَّا أَصَابَ بِهِ مَن يَشَاءُ مِن عِبَادِهِ إِذَا
هُم مُّسْتَشْجِرُونَ ۚ قَالُوا كَانُوا مِن قَبْلُ أَن يُنْزَلَ عَلَيْهِم مِّن قَبْلِهِ
لَتُنْبِئِينَ ۚ فَانظُرْ إِلَىٰ آلِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُخَيِّ الْأَرْضَ بَعْدَ
مَوْتِهَا إِنَّ لَكَ لَمُنْحَىٰ مَوْتِي وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۚ

من البحر والبحر هو البلاد التي على ساحل البحر، وقيل: البر اللسان والبحر
القلب وهذا ضعيف، والصحيح أن البر والبحر المعروفان فظهور الفساد في البر
بالقحط والفتن وشبه ذلك، وظهور الفساد في البحر بالغرق وقلة الصيد وكساد
التجارات وشبه ذلك، وكل ذلك بسبب ما يفعله الناس من الكفر والعصيان.

﴿لَا مَرَدَّ لَهُ﴾ أي لا رجوع له ولا بد من وقوعه ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ يتعلق بقوله:
﴿يَأْتِي﴾ أو بقوله: ﴿لَا مَرَدَّ لَهُ﴾ أي لا يردده الله ﴿يَوْمَئِذٍ يُصَدِّغُونَ﴾ من الصدع
وهو الفرقة أي يتفرون فريق في الجنة وفريق في السعير.

﴿فَلَا نُفْسِيهِمْ يُنْهَدُونَ﴾ أي يوطنون وهو استعارة من تمهيد الفراش ونحوه،
والمعنى: أنهم يعملون ما ينتفعون به في الآخرة.

﴿لِيَجْزِيَ﴾ يتعلق بيمهدون أو يصدعون أو بمحذوف.

(١) ﴿ليربوا﴾ قرأ المدنيان ويعقوب بالخطاب وضم التاء وإسكان الواو وقرأ الباقون بالغيب وفتح
الياء والواو. النشر: ٣٨٥/٢.

﴿مُبَشِّرَاتٍ﴾ أي تبشر بالمطر ﴿وَلِيَذِيقَكُمْ﴾ عطف على مبشرات كأنه قال: ليسركم وليذيقكم، ويحتمل أن يتعلق بمحذوف تقديره: ليزيقكم. ﴿مِّن رَّحْمَتِهِ﴾ أرسلها.

﴿وَكَانَ حَقًّا﴾ انتصب حقا لأنه خبر كان واسمها نصر المؤمنين، وقيل: اسمها مضمير يعود على مصدر ﴿انْتَقَمْنَا﴾ أي وكان الانتقام حقا فعلى هذا يوقف على حقا ويكون نصر المؤمنين مبتدأ وهذا ضعيف.

﴿فَتُثِيرُ سَحَابًا﴾ أي تحركها وتشرها. ﴿كِسْفًا﴾ أي قطعاً، وقرئ^(١) بإسكان السين وهما بناءان للجمع، وقيل: معنى الإسكان أن السحاب قطعة واحدة ﴿الْوَدْقِ﴾ هو المطر ﴿مِّنْ خِلَالِهِ﴾ خلال الشقاق الذي بين بعضه وبعض؛ لأنه متخلل الأجزاء، والضمير يعود على السحاب.

﴿مِّن قَبْلِهِ﴾ كرر للتأكيد وليفيد سرعة تقلب قلوب الناس من القنوط إلى الاستبشار. ﴿لِّمُبْلِسِينَ﴾ أي قانطين كقوله: ﴿يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا﴾.

﴿قَرَأُوهُ مُضْفَرًا﴾ الضمير للنبات الذي ينبت الله بالمطر، والمعنى: إن أرسل الله ريحا فاصفر به النبات لكفر الناس بالقنوط والاعتراض على الله، وقيل: الضمير للريح، وقيل: للسحاب، والأول أحسن في المعنى.

﴿فَإِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى﴾ الآية استعارة في عدم سمع الكفار للمواعظ والبراهين، فشبه الكفار بالموتى في عدم إحساسهم.

﴿خَلَقَكُمْ مِّنْ ضَعْفٍ﴾ الضعف الأول كون الإنسان من ماء مهين وكونه ضعيفاً في حال الطفولية، والضعف الآخر هو الهرم، وقرئ^(٢) بفتح الضاد وضمها

(١) ﴿كِسْفًا﴾ قرأه أبو جعفر وابن ذكوان بإسكان السين، واختلف فيه عن هشام... وقرأ الباقون بفتح

السين. النشر: ٣٨٧/٢.

(٢) قال الداني: أبو بكر وحمزة ﴿مِّنْ ضَعْفٍ﴾ في الثلاثة بفتح الضاد وكذلك روى حفص عن عاصم=

وهما لغتان.

﴿مَا لَيْسُوا غَيْرَ سَاعَةٍ﴾ هذا جواب القسم، ومعناه: أنهم يحلفون أنهم ما لبثوا في القبور تحت التراب إلا ساعة، أي ما لبثوا في الدنيا إلا ساعة وذلك لاستقصارهم تلك المدة. ﴿كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ﴾ أي مثل هذا الصرف كانوا يصرفون في الدنيا عن الصدق والتحقيق حتى يروا الأشياء على غير ما هي عليه.

وَلَكِنْ أَرْسَلْنَا بِحَا قَرَأُوهُ مُضْطَرًّا لِّظُلُومِ بَعْدِهِمْ يَعْزَفُونَ ﴿١٠١﴾ لِكُلِّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلُوا مَدْبِرِينَ ﴿١٠٢﴾ وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعَمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِحَاقِنَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٠٣﴾ اللَّهُ إِلَهِ خَلْقِكُمْ مِنْ ضَعُوفٍ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفِهِ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَخَشْيَةً تَخْلُقُ مَا تَشَاءُ وَهِيَ الْعَلِيمُ الْغَدِيرُ ﴿١٠٤﴾ وَتَزِدُّهُمْ عُقُوبَ السَّاعَةِ يُفْجِمُ النَّجْمُورُونَ ﴿١٠٥﴾ مَا لَيْسُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ﴿١٠٦﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانُ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَاسِ فَهَذَا تَزِيدُ الْبَاسِ تَزِيدُ الْبَاسِ وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ غُرْبَاءُ ﴿١٠٧﴾ لَا تَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا عُقُوبَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَفْتَوُونَ ﴿١٠٨﴾ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُمْ بِغَايَةِ السُّلُوكِ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُنْطَلِقُونَ ﴿١٠٩﴾ كَذَلِكَ يَطْلُبُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١١٠﴾ قَاضٍ إِنْ وَهَدَ اللَّهُ عَقْلَ وَلَا يَسْتَحْفِظُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١١١﴾

﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ﴾ هم الملائكة والأنبياء والمؤمنون ردوا مقالة الكفار التي حلفوا عليها. ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ يعني اللوح المحفوظ أو علم الله، والمجرور على هذا يتعلق بقوله لبثتم، وقيل: يعني القرآن فعلى هذا يتعلق هذا المجرور بقوله: ﴿وَأُوتُوا الْعِلْمَ﴾ وفي الكلام تقديم وتأخير، وتقديره على هذا: قال الذين أوتوا العلم في كتاب الله أي العلماء بكتاب الله، وقولهم: لقد لبثتم، خطاب للكفار، وقولهم: فهذا يوم البعث تقرير لهم وهو في المعنى جواب لشرط مقدر، تقديره: إن كنتم تنكرون البعث فهذا يوم البعث.

﴿وَلَا هُمْ يُسْتَفْتَوُونَ﴾ من العتبي بمعنى الرضا أي ولا يرضون، وليست استفعل هنا للطلب.

﴿إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ يعني ما وعد من النصر على الكفار. ﴿وَلَا يَسْتَحْفِظُكَ﴾ من الخفة أي لا تضطرب لكلامهم.

سورة لقمان

﴿الْحِكْمَةُ الْحَكِيمُ﴾ ذكر

في يونس .

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِ لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾ هو الغناء، وفي الحديث أن رسول الله ﷺ قال: «شراء المغنيات وبيعهن حرام»^(١) وقرأ هذه الآية، وقيل: نزلت في قرشي اشترى جارية مغنية تغني بهجاء رسول الله ﷺ، فالشراء على

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الَّذِي تِلْكَ ءَاتَتْ الْحِكْمَةَ الْحَكِيمُ ﴿١﴾ هَدَىٰ وَرَحْمَةً
لِّلْمُحْسِنِينَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغُلُوبَةِ وَيُؤْتُونَ الزُّكُوفَةَ
وَهُمْ بِآءٍ لَّاخِرَةٍ هُمْ يُؤْمِنُونَ ﴿٣﴾ وَأَوَّلِكَ عَلَىٰ هَدًى مِّن رَّبِّهِمْ
وَأَوَّلِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٤﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُخْتَرِ لَهْوَ
الْحَدِيثِ يُجِلُّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيُضِلُّهَا خُزُوعًا
وَأَوَّلِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٥﴾ وَإِذَا تَنَادَىٰ عَلَيْهِ ءَانَتْنَا وَلِي
نَسْتَعِيزَ أَمْ كَانَ لَمْ يَسْتَعِيزْكَ إِلَىٰ الْآخِرَةِ وَلَمْ يَتَّقِ الْغُلُوبَةَ بِغَدَابِ
أَيْمٍ ﴿٦﴾ إِلَىٰ الَّذِينَ ءَاتُوا وَقِيلُوا أَنِصْلِحُوا لَهُمْ جَنَّتْ
الْأَيْمُ ﴿٧﴾ خَلَقَ الْإِنسَانَ مِن نُّفْسٍ عَلَا وَهُوَ الْغَيْرُ الْحَكِيمُ
﴿٨﴾ خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَالْأَرْضَ زَوَاجِي
أَن تَوْبِدَ بِحُمْ وَتَبَّ يَمَّا مِّنْ كُلِّ دَآءٍ وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً
فَأَنبَتْنَا لِيَمَّا مِّنْ كُلِّ رَوْحٍ حَرِيمٍ ﴿٩﴾ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي
نَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِن دُونِهِ نَلِ الْغَالِبِينَ ﴿١٠﴾ فَمَنْ مِّنْهُمْ

هذا حقيقة، وقيل: نزلت في النضر بن الحارث وكان قد تعلم أخبار فارس، فذلك هو لهو الحديث وشراء لهو الحديث استحبابه وقوله وسماعه، فالشراء على هذا مجاز، وقيل: لهو الحديث الباطل، وقيل: الشرك ومعنى اللفظ يعم ذلك كله، وظاهر الآية أنه لهو مضاف إلى كفر، واستخفاف بالدين لقوله تعالى: ﴿يُضِلُّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾ الآية وأن المراد شخص معين لوصفه بعد ذلك بجملة أوصاف.

﴿يَغْيِرُ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾ ذكر في الرعد: ﴿أَن تَمِيدَ بِكُمْ﴾ أي لتلا تميد بكم.

﴿لَقَمَنَّ﴾ رجل ينطق بالحكمة، واختلف هل هو نبيء أم لا؟ وفي الحديث^(٢):

«لم يكن لقمان نبيا ولكن عبدا أحسن اليقين، أحب الله فأحبه فمن عليه

(١) في سنن ابن ماجه: نهى ﷺ عن بيع المغنيات وشرائهن الحديث رقم: (٢١٦٨)، وفي المعجم الكبير: «لا يحل بيع المغنيات ولا شراؤهن» الحديث رقم: (٧٨٠٥)، وفي الترمذي: باب ما جاء في كراهة بيع المغنيات: (٥١)، وانظر الكشاف: ٤٧٥/٣. قال ابن حجر في فتح الباري إسناده ضعيف ٩١/١١.

(٢) لم أجده في كتب الحديث، وهو موجود في كتب التفسير بدون سند القرطبي: ٥٨/١٤، وابن عطية: ٤٠٢٢/٤، والكشاف: ٣١٢/٧.



• وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنِ احْضَرْ يَلُو وَتَنْ يُشْكِرْ
 فَلَمَّا تَحَضَّرَ يَنْفَعِيهِ وَمَنْ هَضَّرَ فَإِنَّ اللَّهَ يُغْنِي عَمِيرَةً ۖ وَلَا
 قَالَ لُقْمَانُ لِأَبْنَيْهِ وَلَوْ يَعْطَلُهُ يَنْبَنِي لَا تُشْكِرْ بِاللَّهِ إِنَّ الْيَتْرَكَ
 لَطَلُمَ عَظِيمٌ ۖ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَسَنَةً إِنَّهُ هُنَا
 عَلَى وَهْنٍ وَيُضِلُّهُ بِي عَاتَمَةٍ ۖ أَنِ احْضَرْ لِي وَبِوَالِدَيْكَ إِلَى
 التَّعْمِيرِ ۖ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْكِرَ بِي مَا لَمْ يَكْ يَكْ يَكْ يَكْ
 عِلْمٌ فَلَا تُطِيعُهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَقْرُوفًا ۖ وَأَتَى سَبِيلَ مَنْ
 آتَاكَ إِلَى لَمْ إِلَى تَرْجِعْهُمْ فَتَبْتَغِيَهُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ
 ۖ يَنْبَنِي إِنَّهَا إِنْ تَكْ يَثْقُلَ حَبَّةٌ مِّنْ خَرْدَلٍ لِّتُحْضَنَ
 فِي ضَحْرَةٍ أَوْ فِي السُّتُرَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ
 اللَّهُ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ۖ يَنْبَنِي أَيُّمُ الصَّلَاةِ وَأَمْرٌ بِالْمَنْعُورِ
 وَآلَهُ عَنِ النَّفْسِ وَأَمْرٌ عَلَى مَا أَمَرْنَاكَ أَنْ لَا يَكْ مِنْ غَيْرِ
 الْأُمُورِ ۖ وَلَا تُصَلِّمْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَنْسِي فِي الْأَرْضِ
 مَرَحًا ۖ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ خَلَّ مَخَالِفَ لُحُورٍ ۖ وَالْعَمِيدُ فِي شَيْءٍ
 وَالْأَطْفَرُ مِنْ ضَرْبِكَ ۖ إِنَّ أَسْفَرَ الْأَضْوَاءِ لَصُورُ التَّعْمِيرِ ۖ

بالحكمة» روي: أنه كان ابن أخت
 أيوب، أو ابن خالته، وروي: أنه كان
 قاضي بني إسرائيل، واختلف في
 صناعته، فقيل: كان نجاراً، وقيل:
 خياطاً، وقيل: راعي غنم، وكان ابنه
 كافراً فما زال يوصيه حتى أسلم،
 وروي: أن اسم ابنه ثاران.

﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ﴾ هذه
 الآية والتي بعدها اعتراض في أثناء
 وصية لقمان لابنه على وجه التأكيد
 لما في وصية لقمان من النهي عن
 الشرك بالله، ونزلت الآية في سعد

بن أبي وقاص وأمه حسبما ذكرنا في العنكبوت. ﴿حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ﴾ أي
 ضعفاً على ضعف؛ لأن الحمل كلما عظم ازدادت الحامل به ضعفاً، وانتصابه هنا
 بفعل مضمر، تقديره: تهن وهنا. ﴿وَفَضَّلَهُ﴾ أي فطامه، وأشار بذلك إلى غاية مدة
 الرضاع. ﴿أَنْ أَشْكُرَ﴾ تفسير للوصية واعتراض بينها وبين تفسيرها بقوله: ﴿وَفَضَّلَهُ﴾
 في غامتين، ليبين ما تكابده الأم بالولد مما يوجب عظيم حقها، ولذلك كان حقها
 أعظم من حق الأب.

﴿يَنْبَنِي﴾ الآية رجع إلى كلام لقمان، والتقدير: وقال لقمان يا بني. ﴿يُثْقَلُ
 حَبَّةٌ مِّنْ خَرْدَلٍ﴾ أي وزنها والمراد بذلك أن الله يأتي بالقليل والكثير من أعمال
 العباد، فعبر بحبة الخردل ليدل على ما هو أكثر. ﴿فِي صَخْرَةٍ﴾ قيل: المراد الصخرة
 التي عليها الأرض، وهذا ضعيف وإنما معنى الكلام أن مثقال خردلة من الأعمال
 أو من الأشياء ولو كانت في أخفى موضع كجوف صخرة فإن الله يأتي بها يوم
 القيامة، وكذلك لو كانت في السموات أو في الأرض.

﴿وَاضْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ﴾
أمر بالصبر على المصائب عموماً،
وقيل: المعنى ما يصيب من يأمر
بمعروف أو ينهى عن منكر. ﴿مِنْ
عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ يحتمل أن يريد مما
أمر الله به على وجه العزم
والإيجاب أو من مكارم الأخلاق
التي يعزم عليها أهل الحزم والجد،
ولفظ العزم مصدر يراد به المفعول
أي من معزومات الأمور.

﴿وَلَا تُضْلِمْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ﴾

الْم تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَحْمَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ
فِي اللَّهِ يَغْنَرُ عِلْمَ وَلَا هُدًى وَلَا مَحِثْرَ شَيْئٍ ﴿١٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ
اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا تِلْكَ نَجْمَاتُ اللَّهِ يُتْلَىٰ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ ءَاتَاءَنَا أَوْ لَوْ
كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿١١﴾ وَمَن يُضْلِمِ
وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَمَن يُضْلِمِ لَوْنَهُ لَنُدْخِلَنَّهُ فِي الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ﴿١٢﴾ وَإِلَى اللَّهِ
عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴿١٣﴾ وَمَن سَخَّرَ لَكَ شُغْرًا لَّكَ فَكَّرْنَا إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ
فَنُصِيطُهُمْ بِمَا عَمِلُوا إِنْ يَدَّبُّهُمْ الصُّدُورُ ﴿١٤﴾ لَنُصِيطَهُمْ فَبِمَا كَفَرُوا
تُصِيطُهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿١٥﴾ وَلَمَن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَمَلَّ عَلَىٰ الْهِنْدِ يَلُو تِلْكَ أَعْيُنُهُمْ
لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٦﴾ يَلُو مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ
بِشَيْءٍ حَسِيذٍ ﴿١٧﴾ وَلَوْ أَنَّا فِي الْأَرْضِ مِن فَجْزٍ
أَلَدًا وَالنَّجْرُ يُخَفِّدُهُ مِنْ تَغْيِيهِ شَفَعَا الْبُخْرُ مَا نُبْدِثُ
كَذِبَتِكَ اللَّهُ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ غَيْرَ يُضِلِّمْ ﴿١٨﴾ مَا خُلِفْتُمْ
وَلَا تَفْلَحُكُمْ إِلَّا حَقُّنَا وَإِنَّا بِأَلْفِ سَائِلٍ مُّشِيرٍ ﴿١٩﴾

الصعر في اللغة الميل أي لا تول الناس خدك وتعرض عنهم تكبراً عليهم. ﴿مَرَحًا﴾
ذكر في الإسراء. ﴿مُخْتَالٍ﴾ من الخيلاء.

﴿وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ﴾ أي اعتدل فيه ولا تتسرع إسراعاً يدل على الطيش
والخفة، ولا تبطئ إبطاء يدل على الفخر والكبر.

﴿يَقْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً﴾ الظاهرة الصحة والمال وغير ذلك، والباطنة النعم
التي لا يطلع عليها الناس، ومنها ستر القبيح من الأعمال، وقيل: الظاهرة نعم
الدنيا، والباطنة نعم العقبي، واللفظ أعم من ذلك كله. ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ﴾
نزلت في النضر بن الحارث وأمثاله^(١).

﴿أَوْ لَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ معناه أيتبعونهم ولو كان
الشیطان يدعوهم إلى النار.

﴿وَمَن يُضْلِمِ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ﴾ يسلم أي يخلص أو يستسلم أو ينقاد، والوجه هنا

(١) قال ابن عطية: وقال النقاش: الإشارة إلى النضر بن الحارث ونظرته؛ لأنهم كانوا ينكرون الله
ويشركون الأصنام. المحرر الوجيز: ٤/٤٠٨.

عبارة عن القصد. ﴿يَا فُتُوحَةَ الْوُقُوفِ﴾ ذكر في البقرة.

﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ وما بعده ذكر في العنكبوت.

﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ﴾ الآية إخبار بكثرة كلمات الله، والمراد: اتساع علمه، ومعنى الآية أن شجر الأرض لو كانت أقلاما والبحر لو كان مدادا يصب فيه سبعة أبحر صبا دائما، وكبت بذلك كلمات الله لنفدت الأشجار والبحار ولم تنفذ كلمات الله؛ لأن الأشجار والبحار متناهية وكلمات الله غير متناهية.

فإن قيل: لم لم يقل: والبحر مدادا كما قال في الكهف: قل لو كان البحر مدادا؟ فالجواب: أنه أغنى عن ذلك قوله: يمدد لأنه من قولك: مد الدواء وأمدها.

فإن قيل: لم قال من شجرة ولم يقل من شجر باسم الجنس الذي يقتضي العموم؟ فالجواب: أنه أراد تفصيل الشجر إلى شجرة حتى لا يبقى منها واحدة.

فإن قيل: لم قال كلمات الله ولم يقل كلام الله بجمع الكثرة؟ فالجواب: أن هذا أبلغ لأنه إذا لم تنفذ الكلمات مع أنها جمع قلة، فكيف ينفذ الجمع الكثير؟ وروى: أن سبب الآية أن اليهود قالوا قد أوتينا التوراة وفيها العلم كله فنزلت الآية لتدل أن ما عندهم قليل من كثير، والآية على هذا مدنية، وقيل: إن سببها أن قريشا قالوا إن القرآن سينفذ.

﴿مَّا خَلَقَكُمْ وَلَا يَغْنُتُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٌ وَاحِدَةٌ﴾ بيان لقدرة الله على بعث الناس ورد على من استبعد ذلك.

﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ﴾ أي يدخل كل واحد منهما في الآخر بما يزيد في أحدهما وينقص من الآخر، أو بإدخال ظلمة الليل على ضوء النهار وإدخال ضوء النهار على ظلمة الليل. ﴿إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ يعني يوم القيامة.

﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ﴾ يحتمل أن تكون الباء سببية أو يكون المعنى ذلك بأن الله شاهد هو الحق.

﴿يَنْفَعَتِ اللَّهُ﴾ يحتمل أن يريد بذلك ما تحمله السفن من الطعام والتجارات فتكون الباء للإصاق أو للمصاحبة، أو يريد الريح فتكون الباء سببية. ﴿صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ مبالغة في صابر وشاكر.

﴿كَالظَّلِيلِ﴾ جمع ظلة وهو ما يعلوك من فوق، شبه الموج بذلك إذا ارتفع وعظم حتى علا فوق الإنسان. ﴿فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ﴾ المقتصد المتوسط في الأمر فيحتمل أن يريد كافرا متوسطا في

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ
وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلَّ يَوْمٍ تَجُوزُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ
يَعْلَمُ الْغُيُوبَ ﴿١﴾ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴿٢﴾ أَلَمْ تَرَ
أَنَّ الْفَلَكَ تَجَرُّ فِي الْبَحْرِ يَنْفَعَتِ اللَّهُ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأَنْتُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٣﴾ وَإِذَا
خَافَ مِنْكُمْ مُّوْسَى فَهَوَّلَهُ اللَّهُ ذِكْرًا اللَّهُ مُخْلِصٌ لَهُ الدِّينَ
لَقَدْ لَبِثْنَا إِلَى آلِهَتِهِمْ فِتْنَةً إِنَّهُمْ مُّكْتَسِبُونَ ﴿٤﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا
مِنْ النَّاسِ عَهْدَ أَنْ يَخْلُقُوا كَلْبًا ذِكْرًا وَكَانَ الْكَافِرُ
أَعْيُنًا لَهُمْ لِيُبْدِيَ لَهُمْ مَا كَفَرُوا بِهِمْ وَلَا يُخِزُّهُمْ وَلَا يَبْغُضُهُمْ
فَتَبَيَّنَ لَهُمْ فِي أَلْبَانِهِمْ مَا كَانُوا فِي شَكٍّ مِنْهُ لِيُبْدِيَ لَهُمْ مَا
كَانُوا فِي شَكٍّ مِنْهُ لِيُبْدِيَ لَهُمْ مَا كَانُوا فِي شَكٍّ مِنْهُ لِيُبْدِيَ لَهُمْ
مَا كَانُوا فِي شَكٍّ مِنْهُ لِيُبْدِيَ لَهُمْ مَا كَانُوا فِي شَكٍّ مِنْهُ

سُورَةُ الْفَتَاةِ

كفره لم يسرف فيه، أو مؤمنا متوسطا في إيمانه؛ لأن الإخلاص الذي كان عليه في البحر كان يزول عنه، وقيل: معنى مقتصد مؤمن ثبت في البر على ما عاهد الله عليه في البحر. ﴿خَتَّارٍ﴾ أي غدار شديد الغدر، وذلك أنه جحد نعمة الله غدارا.

﴿لَا يَخْزِيهِ وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ﴾ أي لا يقضي عنه شيئا، والمعنى: أنه لا ينفعه ولا يدفع عنه مضرة. ﴿وَلَا مَوْلُودٌ﴾ أي ولد فكما لا يقدر الوالد لولده على شيء كذلك لا يقدر الولد لوالده على شيء. ﴿الْقُرُونِ﴾ الشيطان وقيل الأمل والتسويق. ﴿عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ أي متى تكون الساعة، فإن ذلك مما انفرد الله بعلمه، ولذلك جاء في الحديث: «مفاتيح الغيب خمس وتلا هذه الآية»^(١). ﴿مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا﴾ يعني من خير، أو شر، أو مال، أو ولد، أو غير ذلك.

(١) البخاري الحديث رقم: (٤٣٥١)، وصحيح مسلم الحديث رقم: (١٠٦)، والسنن الكبرى للنسائي: ٤/٤١١، والترمذي الحديث رقم: (٣٢٧٨)، وصحيح ابن خزيمة الحديث رقم: (٢٢٤٤)، وصحيح ابن حبان الحديث رقم: (١٥٩).

سورة السجدة

﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ﴾ يعني

القرآن. ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ أي لا شك أنه من عند الله ﷻ ، ونفي الرب على اعتقاد أهل الحق وعلى ما هو الأمر في نفسه ، لا على اعتقاد أهل الباطل. ﴿مِن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾ يتعلق بتنزيل.

﴿أَمْ يَقُولُونَ﴾ الضمير

لقريش ، وأم بمعنى بل والهمزة.

﴿يَسْتَنْدِرُونَ﴾ يتعلق بما قبله أو بمحذوف. ﴿مَا أَتْلُوهُمْ مِّنْ نَّذِيرٍ﴾ يعني من الفترة من زمن عيسى ، وقد جاء الرسل قبل ذلك ، كإبراهيم وغيره ، ولما طالت الفترة على هؤلاء أرسل الله رسولا يندرهم ليقيم الحجة عليهم.

﴿اسْتَوَىٰ عَلَى الْقَرْشِ﴾ قد ذكر في الأعراف. ﴿مَا لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبٍ مِّنْ وَلِيٍّ

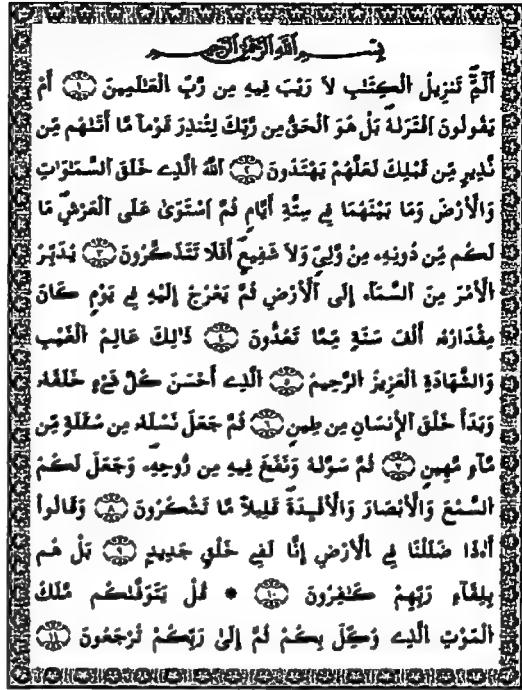
وَلَا شَفِيعٍ﴾ نفي الشفاعة على وجهين:

أحدهما: الشفاعة للكفار وهي معدومة على الإطلاق.

والآخر: أن الشفاعة للمؤمنين لا تكون إلا بإذن الله كقوله: ﴿مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَيْنِهِ﴾.

﴿يُنذِرَ الْأَمْرَ﴾ أي واحد الأمور، وقيل: المأمور به من الطاعات، والأول

أصح ﴿مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ﴾ أي ينزل ما دبره وقضاه من السماء إلى الأرض. ﴿لَمْ يَخْرُجْ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ قال ابن عباس:



المعنى ^(١) ينفذ الله ما قضاه من السماء إلى الأرض، ثم يعرج إليه خبر ذلك في يوم من أيام الدنيا مقداره لو سير فيه السير المعروف من البشر ألف سنة؛ لأن ما بين السماء والأرض خمسمائة عام، فالألف ما بين نزول الأمر إلى الأرض وعروجه إلى السماء، وقيل: إن الله يلقي إلى الملائكة أمور ألف سنة من أعوام البشر، وهو يوم من أيام الله، فإذا فرغت ألقى إليهم مثلها، فالمعنى: أن الأمور تنفذ عنده لهذه المدة ثم تصير إليه آخراً؛ لأن عاقبة الأمور إليه فالعروج على هذا عبارة عن مصير الأمور إليه.

﴿عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ الغيب ما غاب عن المخلوقين، والشهادة ما شاهده.

﴿أَحْسَنَ كُلِّ شَيْءٍ خَلْقَهُ﴾ أي أتقن جميع المخلوقات وقرئ ^(٢) خلقه بإسكان اللام على البدل. ﴿وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ﴾ يعني آدم عَلَيْهِ السَّلَام.

﴿نَسْلُهُ﴾ يعني ذريته. ﴿مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ﴾ يعني المنى والسلالة مشتقة من سل يسل فكان الماء يسل من الإنسان والمهين الضعيف.

﴿ثُمَّ سَوَّاهُ﴾ أي قومه. ﴿وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُّوحِهِ﴾ عبارة عن إيجاد الحياة فيه وإضافة الروح إلى الله إضافة ملك إلى مالك، وقد يراد بها الاختصاص، لأن الروح لا يعلم كنهه إلا الله.

﴿أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي تلفنا وصرنا تراباً، ومعنى هذا الكلام المحكي عن الكفار استبعاد البعث، والعامل في إذا معنى قولهم ﴿إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾، تقديره: نبعث.

﴿يَتَوَفَّلَكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ﴾ اسمه عزرائيل وتحت يده ملائكة.

(١) انظر الطبري: ٢٣١/١٠.

(٢) ﴿خلقته﴾ قرأ نافع والكوفيون بفتح اللام وقرأ الباقون بإسكانها. النشر: ٣٨٧/٢.

﴿وَلَوْ تَرَىٰ﴾ يحتمل أن تكون
لو للتمني وتأويله في حق الله كتأويل
الترجي وقد ذكر، أو تكون للامتناع
وجوابها محذوف تقديره: ولو ترى
حال المجرمين في الآخرة لرأيت
أمرا مهولا. ﴿تَاكِسُوا زُؤُسِيهِمْ﴾
عبارة عن الذل والغم والندم.
﴿رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا﴾ تقديره:
يقولون ربنا قد علمنا الحقائق.

﴿وَلَوْ شِئْنَا ءَلَا تَيْنَا كُلَّ
نَفْسٍ هَدَلَهَا﴾ يعني أنه لو أراد أن
يهدي جميع الخلائق لفعل، فإنه قادر على ذلك بأن يجعل الإيمان في قلوبهم
ويدفع عنهم الشياطين والشهوات، ولكنه يضل من يشاء ويهدي من يشاء.

﴿فَلَوْوُوا يَمَّا نَسِيْتُمْ﴾ أي يقال لهم ذوقوا، والنسيان هنا بمعنى الترك.

﴿تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِجِ﴾ أي ترتفع، والمعنى: يتركون مضاجعهم
بالليل من كثرة صلاتهم النوافل، ومن صلى العشاء والصبح في جماعة فقد أخذ
بحظه من هذا^(١).

﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ يعني أنه لا يعلم أحد مقدار ما

(١) ... قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي عَمْرَةَ: دَخَلَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ الْمَسْجِدَ بَعْدَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ، فَقَعَدَ
وَحْدَهُ فَقَعَدْتُ إِلَيْهِ، فَقَالَ: يَا ابْنَ أَخِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ فِي
جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا قَامَ يَصُفُّ اللَّيْلَ، وَمَنْ صَلَّى الصُّبْحَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا صَلَّى اللَّيْلَ كُلَّهُ». صحيح
مسلم الحديث رقم: (١٥٢٣).

وَلَوْ تَرَىٰ إِلَىٰ الْخَيْرِ مَوْءَاكِبُهُمْ زُؤُسِيهِمْ عِنْدَ زُؤُسِيهِمْ
رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ﴿١٧﴾
وَلَوْ شِئْنَا ءَلَا تَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هَدَلَهَا وَلَمَّا حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي
لَأَمْلِكَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١٨﴾ فَلَوْوُوا يَمَّا
نَسِيْتُمْ لَقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا إِنَّا نَسِيْتُمْ وَلَوْوُوا عَذَابَ
الْخُلْدِ يَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِمَا تَبَيَّنَا الَّذِينَ إِذَا
دُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا
يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٢٠﴾ تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِجِ يَدْعُونَ
رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٢١﴾ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ
مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةٍ أَعْيُنٍ جَزَاءً يَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾
أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا لَّا يَسْتَوُونَ ﴿٢٣﴾ إِنَّمَا
الَّذِينَ ءَاتَوْا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَهُمْ أَجْرٌ ثَلَاثُونَ ﴿٢٤﴾
يَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٥﴾ وَإِنَّمَا الَّذِينَ اسْتَفْسَدُوا
أَنفُسَهُمْ أَن يَكُفِّرُوا بِنِهَايَةِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٦﴾
لَوْوُوا عَذَابَ النَّارِ إِلَيْهِ كُنْتُمْ بِهِ مُخْلِطُونَ ﴿٢٧﴾

يعطيهم الله من النعيم، وقرئ^(١)
أخفي بإسكان الياء على أن يكون
فعل المتكلم وهو الله تعالى.

﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا﴾ الآية
يعني المؤمنين والفاستين على
العموم، وقيل: يعني علي بن أبي
طالب وعقبة بن أبي معيط.

﴿ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي
كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ الذي نعت
بالعذاب، ولذلك أعاد عليه الضمير
المذكور في قوله به.

وَلَنَذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَذْنَىٰ ذَوْنَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ
لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٦﴾ وَتَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ سَاجِدَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ
مُخَرِّجَاتٍ لَهُنَّ خَزَائِنُ أَمْوَالٍ مَّا يَدْرُسُونَ ﴿١٧﴾ وَلَنُصِيبَنَّ
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَصْحَابِ الْكَلْبِ الْبَاقِينَ ﴿١٨﴾ وَلَنُصِيبَنَّ
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَصْحَابِ الْكَلْبِ الْبَاقِينَ ﴿١٩﴾ وَلَنُصِيبَنَّ
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَصْحَابِ الْكَلْبِ الْبَاقِينَ ﴿٢٠﴾ وَلَنُصِيبَنَّ
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَصْحَابِ الْكَلْبِ الْبَاقِينَ ﴿٢١﴾ وَلَنُصِيبَنَّ
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَصْحَابِ الْكَلْبِ الْبَاقِينَ ﴿٢٢﴾ وَلَنُصِيبَنَّ
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَصْحَابِ الْكَلْبِ الْبَاقِينَ ﴿٢٣﴾ وَلَنُصِيبَنَّ
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَصْحَابِ الْكَلْبِ الْبَاقِينَ ﴿٢٤﴾ وَلَنُصِيبَنَّ
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَصْحَابِ الْكَلْبِ الْبَاقِينَ ﴿٢٥﴾ وَلَنُصِيبَنَّ
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَصْحَابِ الْكَلْبِ الْبَاقِينَ ﴿٢٦﴾ وَلَنُصِيبَنَّ
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَصْحَابِ الْكَلْبِ الْبَاقِينَ ﴿٢٧﴾ وَلَنُصِيبَنَّ
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَصْحَابِ الْكَلْبِ الْبَاقِينَ ﴿٢٨﴾ وَلَنُصِيبَنَّ
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَصْحَابِ الْكَلْبِ الْبَاقِينَ ﴿٢٩﴾ وَلَنُصِيبَنَّ
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَصْحَابِ الْكَلْبِ الْبَاقِينَ ﴿٣٠﴾

فإن قيل: لم وصف هنا العذاب وأعاد عليه الضمير ووصف في سبيل النار
وأعاد عليها الضمير فقال: ﴿عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾؟ فالجواب من
ثلاثة أوجه:

الأول: أنه خص العذاب في السجدة بالوصف اعتناء به لما تكرر ذكره في
قوله: ﴿وَلَنَذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَذْنَىٰ ذَوْنَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ﴾.

والثاني: أنه قدم في السجدة ذكر النار فكان الأصل أن يذكرها بعد ذلك
بلفظ الضمير، لكنه جعل الظاهر مكان المضمّر، فكما لا يوصف المضمّر لم
يوصف ما قام مقامه وهو النار، ووصف العذاب ولم يصف النار.

والثالث: وهو الأقوى أنه امتنع في السجدة وصف النار فوصف العذاب،
وإنما امتنع وصفها لتقدم ذكرها، فإنك إذا ذكرت شيئاً ثم كررت ذكره لم يجز
وصفه، كقولك: رأيت رجلاً فأكرمت الرجل، فلا يجوز وصفه لثلا يفهم أنه غيره.

(١) «ما أخفي» قرأ يعقوب وحمزة بإسكان الياء، وقرأ الباقون بفتحها. النشر: ٣٨٧/٢.

﴿وَلَنَذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَذْنَى﴾ يعني الجوع ومصائب الدنيا، وقيل: القتل يوم بدر، وقيل: عذاب القبر، وهذا بعيد لقوله: ﴿لَقَلَّهْمُ يَرْجِعُونَ﴾.

﴿إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ﴾ هذا وعيد لمن ذكر بآيات ربه فأعرض عنها، وكان الأصل أن يقول: إنا منه منتقمون، ولكنه وضع المجرمين موضع المضممر ليصفهم بالإجرام، وقدم المجرور على منتقمون للمبالغة.

﴿فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ﴾ المرية الشك والضمير لموسى أي لا تمتد في لقاءك موسى ليلة الإسراء، وقيل المعنى: لا تشك في لقاء موسى والكتاب الذي أنزل عليه، والكتاب على هذا التوراة، وقيل: الكتاب هنا جنس، والمعنى: لقد آتينا موسى الكتاب فلا تشك أنت في لقاءك الكتاب الذي أنزل عليك، وعبر باللقاء عن إنزال الكتاب كقوله: ﴿وَأَنَّكَ لَتَلْقَى الْفُرْقَانَ﴾.

﴿يُفَصِّلُ بَيْنَهُمُ الضَّمِيرَ لِجَمِيعِ الْخَلْقِ، وَقِيلَ: لِبَنِي إِسْرَائِيلَ خَاصَّةً.

﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ﴾ ذكر في طه. ﴿يَمْشُونَ فِي مَسَاجِدِهِمْ﴾ الضمير في يمشون لأهل مكة أي يمشون في مساكن القوم المهلكين كقوله ﴿وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسَاجِدِهِمْ﴾ وقيل: الضمير للمهلكين، أي أهلكتناهم وهم يمشون في مساكنهم، والأول أحسن لأن فيه حجة على أهل مكة.

﴿الْأَرْضِ الْجُرُزِ﴾ يعني التي لا نبات فيها من شدة العطش.

﴿مَتَى هَذَا الْفَتْحُ﴾ أي الحكم بين المسلمين والكفار في الآخرة، وقيل: يعني فتح مكة وهذا بعيد لقوله: ﴿قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ﴾ وذلك في الآخرة؛ لأن من آمن يوم فتح مكة نفعه إيمانه.

﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ منسوخ بالسيف. ﴿وَانْتَظِرُوا إِنَّهُمْ مُنْتَظِرُونَ﴾ أي انتظر هلاكهم إنهم ينتظرون هلاكك وفي هذا تهديد لهم.

سورة الأحزاب

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ نداء فيه تكريم له ؛ لأنه ناداه بالنبوة ونادى سائر الأنبياء بأسمائهم . ﴿إِنِّي اللَّهُ﴾ أي دم على التقوى وزد منها . ﴿وَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾ أي لا تقبل أقوالهم وإن أظهروا أنها نصيحة ويعني بالكافرين المظهرين للكفر، وبالمنافقين الذين يظهرون الإسلام ويخفون الكفر، وروي: أن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنِّي اللَّهُ لَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١﴾ وَأَتَى مَا نَوَحَى إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿٢﴾ وَتَوَضَّعْ عَلَى اللَّهِ وَضَعًا بِاللَّهِ وَجِيدًا ﴿٣﴾ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي خِزْيِهِ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمْ أَلْفًا تَطْهَرُونَ مِنْهُمْ امْتَنِعُوا وَمَا جَعَلَ أَذْوَاجَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ لَا يَحِبُّكُمْ قَوْلُكُمْ بِالزَّوْجِ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ﴿٤﴾ أَذْهَبُوا وَلَا تَأْتِيَهُمْ هُوَ السَّبِيلُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا أَتَاهُمْ فَلَا خَافَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَمَا يَحِبُّكُمْ وَلَنْ تَحِبُّوا عَنْهُمْ جَنَاحَ وَمَا أَخَطَأْتُمْ بِهِ وَلَنْ يَنْصَحَ مَا تَعْمَلُونَ لِلرَّسُولِ وَاللَّهُ فَاعِلٌ ﴿٥﴾ وَأُولَى الْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُمْ امْتَنِعُوا وَأَزْلُوا الْأَنْجَامَ تَفْضَحُوا أُولَى يَنْفَعُ فِي حُكْمِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِلَّا أَنْ تَقُولُوا إِلَى أُولِيائِهِمْ تَفْزَحُوا فَإِنَّكَ فِي الْحُكْمِ مَشْهُورٌ ﴿٦﴾

الكافرين هنا أبي بن خلف، والمنافقين هنا عبد الله بن أبي ابن سلول، والعموم أظهر.

﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ﴾ قال ابن عباس^(١): كان في قريش رجل يقال له ذو القلبين لشدة فهمه، فنزلت الآية نفيا لذلك، ويقال إنه ابن أخطا، وقيل: جميل بن معمر، وقيل: إنما جاء هذا اللفظ توطئة لما بعده من النفي، أي كما لم يجعل الله لرجل من قلبين في جوفه كذلك لم يجعل أزواجكم أمهاتكم ولا أذعياءكم أبناءكم. ﴿أَلَمْ تَطْهَرُوا مِنْهُمْ﴾ أي تقولون للزوجة: أنت علي كظهر أمي، وكانت العرب تطلق هذا اللفظ بمعنى التحريم، ويأتي حكمه في المجادلة، وإنما

(١) قال ابن عطية: اختلف الناس في السبب في قوله تعالى «ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه» فقال ابن عباس: سببها أن بعض المنافقين قال إن محمدا له قلبان؛ لأنه ربما كان في شيء فتزع في غيره نزعة ثم عاد إلى شأنه الأول، فقالوا ذلك عنه فنفاه الله تعالى عنه، وقال ابن عباس: أيضا بل سببه أنه كان في قريش في بني فهر رجل فهم يدعي أن له قلبين ويقال له ذو قلبين... المحرر الوجيز: ٤٢٢/٤.

تعدى هذا الفعل بمن لأنه يتضمن معنى يتباعدون منهم. ﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ﴾ الأدعياء جمع دعي وهو الذي يدعى ولد فلان وليس بولده، وسببها^(١) أمر زيد بن حارثة وذلك أنه كان فتى من كلب، فسباه بعض العرب وباعه من خديجة، فوهبته للنبي ﷺ، فتبناه، فكان يقال له: زيد بن محمد، حتى أنزلت هذه الآية. ﴿ذَٰلِكُمْ قَوْلُكُمْ﴾ الإشارة إلى نسبة الدعي إلى غير أبيه، أو إلى كل ما تقدم من المنفيات وقوله: ﴿يَأْفُوا بِكُمْ﴾ تأكيد لبطلان القول.

﴿أَذْغَوْهُمْ إِلَىٰ آبَائِهِمْ﴾ الضمير للأدعياء أي انسبهم لأبائهم الذين ولدوهم.

﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ﴾ يقتضي أن يحبوه ﷺ أكثر مما يحبون أنفسهم، وأن ينصروا دينه أكثر مما ينصرون أنفسهم. ﴿وَأَزْوَاجُهُ مَرْهُونَةٌ﴾ جعل الله تعالى لأزواج النبي ﷺ حرمة الأمهات في تحريم نكاحهن، ووجوب ميرتهن، ولكن أوجب حجبهن عن الرجال ﴿وَأَزْوَاجُهُ مَرْهُونَةٌ﴾ أي أولى بهن من أزواجهن. هذا نسخ لما كان في أول الإسلام من التوارث بأخوة الإسلام وبالهجرة، وقد تكلمنا عليها في الأنفال. ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ يحتمل أن يريد القرآن، أو اللوح المحفوظ. ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ يحتمل أن يكون بيانا لأولي الأرحام، أو يتعلق بـ ﴿أَوْلَىٰ﴾ أي أولوا الأرحام أولى بالميراث من المؤمنين الذين ليسوا بذوي أرحام. ﴿إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَّعْرُوفًا﴾ يريد الإحسان إلى الأولياء الذين ليسوا بقرابة، ونفعهم في الحياة والوصية لهم عند الموت، فذلك جائز ومندوب إليه وإن لم يكونوا قرابة، وأما الميراث فللقربة خاصة، واختلف: هل يعني بالأولياء المؤمنين خاصة أو المؤمنين والكافرين؟ ﴿فِي كِتَابِ مَسْطُورًا﴾ يعني القرآن أو اللوح المحفوظ.

(١) الطبري في جامع البيان: ٢٠/٢٠٦، وابن كثير في تفسير القرآن: ٢/٢٥٣، والمحرم الوجيز:

وَلَا أَخْلَقْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ
وَمُوسَى وَعَصَى آدَمَ أَنْ تَزِفَ وَأَخْلَقْنَا مِنْهُمْ غُلِيظًا ﴿١٠﴾
لِيُتَسَلَّ الصَّالِحِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا
﴿١١﴾ تَبَايَأَ الَّذِينَ آمَنُوا فَرَسَلْنَا عَلَىٰ رَبِّهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا
وَعَقَّ اللَّهُ بِمَا تَفْعَلُونَ صَيْحًا ﴿١٢﴾ إِذْ جَاءَهُمْ مِنْ قَوْلِهِمْ
وَمِنْ أَنْفَعَلْ يَنْعَضُ وَلَا رَأَيْتَ الْأَنْبَازَ وَتَلَعْتَ الْغُلُوبَ
الْحَنَازِرَ وَتَطْلُوتُ بِاللَّهِ الظُّنُونَا ﴿١٣﴾ هَذَا يَكُ الْبُشَى الْمُؤْمِنُونَ
وَزَلْزَلُوا زَلْزَالًا كَبِيرًا ﴿١٤﴾ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ
مَّرَمٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٥﴾ وَإِذْ قَالَت طَّائِفَةٌ
مِنْهُمْ تَأْتِلُ تَأْتِلُ لَا مَقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَتَسْتَأْذِنُ لِمَنْ
مِنْهُمْ النِّبْيَةُ لَمَلُولَةٌ إِذْ يَقُولُ غَوْرَةٌ وَمَا مِنْ بَعُوثَةٍ إِذْ يُبْعَدُونَ
إِلَّا بِإِزَارٍ ﴿١٦﴾ وَلَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمْ مِنَ الطَّارِئِ لَمْ يَسْلُوا الْيَمِينَةَ
لَا تَرَوْهَا وَمَا تَلْتَمِثُوا بِهَا إِلَّا بِهَيِّمٍ ﴿١٧﴾ وَلَقَدْ حَقَّاقُوا عَاهِدُوا
اللَّهُ مِنْ لَيْلٍ لَا يَزُولُونَ الْأَذْنَازَ وَعَقَّ اللَّهُ عَهْدَ اللَّهِ مُسْلِمًا ﴿١٨﴾



﴿وَأَذْأ أَخْلَقْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ﴾ هو الميثاق بتبليغ الرسالة والقيام بالشرائع، وقيل: الميثاق الذي أخذه حين أخرج بني آدم من صلب آدم كالذر، والأول أرجح لأنه هو المختص بالأنبياء. ﴿وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ﴾ قد دخل هؤلاء في جملة النبيين ولكنه خصهم بالذكر تشريفا لهم، وقدم محمدا ﷺ تفضيلا له. ﴿مِيثَاقًا غُلِيظًا﴾ يعني الميثاق المذكور،

وإنما كرهه تأكيدا وليصفه بأنه غليظ أي وثيق ثابت يجب الوفاء به.

﴿لِيُتَسَلَّ الصَّالِحِينَ﴾ اللام تحتمل أن تكون لام كي أو لام الصيرورة، والصدق هنا يحتمل أن يكون الصدق في الأقوال، أو الصدق في الأفعال والعزائم، ويحتمل أن يريد بالصادقين الأنبياء وغيرهم من المؤمنين.

﴿إِذْ كُفِّرُوا بِنِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ﴾ إِذْ جَاءَهُمْ جُنُودٌ هذه الآية وما بعدها نزلت في قصة غزوة الخندق^(١) والجنود المذكورة هم قريش ومن كان معهم من الكفار، وسماهم الله في هذه السورة الأحزاب، وكانوا نحو عشرة آلاف حاصروا المدينة وحفر رسول الله ﷺ الخندق حولها ليمنعهم من دخولها. ﴿فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا﴾ أرسل الله عليهم ريح الصبا فاطفات نيرانهم وأكفأت قدورهم، ولم يمكنهم معها قرار فانصرفوا خائبين. ﴿وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا﴾ يعني الملائكة.

(١) الطبري في جامع البيان: ٣١٧/٢٠.

﴿إِذْ جَاءُوكُم مِّن فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ﴾ أي حاصروا المدينة من أعلاها ومن أسفلها، وقيل: معنى ﴿مِّن فَوْقِكُمْ﴾ أهل نجد؛ لأن أرضهم فوق المدينة ﴿وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ﴾ أهل مكة وسائر تهامة. ﴿وَإِذْ رَاغَبِ الْأَنْبَازَ﴾ أي مالت عن مواضعها وذلك عبارة عن شدة الخوف ﴿وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ﴾ جمع حنجرة وهي الحلق، وبلغت القلوب إليها مجاز، وهو عبارة عن شدة الخوف، وقيل: بل هي حقيقة لأن الرئة تنتفخ من شدة الخوف فتربو ويرتفع القلب بارتفاعها إلى الحنجرة. ﴿وَتَنظُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا﴾ أي تظنون أن الكفار يغلبونكم، وقد وعدكم الله بالنصر عليهم، فأما المنافقون فظنوا ظن السوء وصرخوا به، وأما المؤمنون فربما خطرت لبعضهم خواطر مما لا يمكن للبشر دفعها ثم استبصروا ووثقوا بوعد الله، وقرأ نافع: ﴿الظُّنُونَا﴾ و﴿الرُّسُولَا﴾ و﴿السَّبِيلَا﴾ بالالف في الوصل وفي الوقف، وقرئ^(١) بإسقاطها في الوصل والوقف وإثباتها في الوقف دون الوصل، فأما إسقاطها فهو الأصل، وأما إثباتها فلتعديل رؤوس الآي لأنها كالقوافي، وتقتضي هذه العلة أن تثبت في الوقف خاصة، وأما من أثبتها في الحاليين فإنه أجرى الوصل مجرى الوقف.

﴿هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ أي اختبروا أو أصابهم بلاء، والعامل في الظرف ابتلي، وقيل: ما قبله. ﴿وَزُلْزِلُوا﴾ أصل الزلزلة شدة التحريك، وهو هنا عبارة عن اضطراب القلوب.

﴿وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ﴾ روي: أنه معتب بن قشير.

﴿وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ﴾ قال السهيلي: الطائفة تقع على الواحد فما فوق والمراد

(١) قال ابن الجزري: واختلفوا في ﴿الظُّنُونَا هُنَالِكَ﴾ و﴿الرُّسُولَا وَقَالُوا﴾ و﴿السَّبِيلَا رَبَّنَا﴾ فقرأ المدنيان وابن عامر وأبو بكر بآلف في الثلاثة وصلًا ووقفًا، وقرأ البصريان وحمزة بغير آلف في الحاليين، وقرأ الباقر وهم: ابن كثير، والكسائي، وخلف، وحفص، بآلف في الوقف دون الوصل، واتفقت المصاحف على رسم الألف في الثلاثة دون سائر الفواصل. النشر: ٣٨٨/٢.

هنا أوس بن قبطي^(١). ﴿يَأْهَلْ
يَثْرِبَ لَا مَقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا﴾
يثرب اسم المدينة، وقيل: اسم
البقعة التي المدينة في طرف منها،
ومقام اسم موضع من القيام أي لا
قرار لكم هنا، يعنون موضع القتال
وقرئ^(٢) بالضم وهو اسم موضع
من الإقامة، وقولهم ﴿فَارْجِعُوا﴾
أي إلى منازلكم بالمدينة، ودعوا
القتال. ﴿وَيَسْتَأْذِنُ قَرِيبٌ مِّنْهُمْ
النَّبِيَّ﴾ أي يستأذنه في الانصراف

لأن يُنصَحَ الْفِرَازُ إِنْ قَرَزَهُ مِنَ النَّوْزِ أَوْ الْقَتْلِ وَإِذَا
لَا تُسْتَفَرُّ إِلَّا لَيْلًا ﴿لَمْ يَنْ دَا إِلَيْهِ تَفْصِيحُكُمْ مِّنَ اللَّهِ
إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا تَجِدُونَ لَهُمْ مِّنْ
دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿قَدْ عَلَّمَ اللَّهُ الْمُتَوَكِّلِينَ مِنْكُمْ
وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ النَّاسَ إِلَّا لَيْلًا
أَيُّهَا هَلُمَّ لَكُمْ إِذَا جَاءَ الْخَوَافُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ إِنَّكَ
تَذَوَّرُ أَهْلَهُمْ مَّكَالِيهِ يَخْشَى عَلَيْهِ مِنَ النَّوْزِ إِذَا ذَهَبَ
الْخَوَافُ سَلَّوْهُمْ بِالْبَيْتِ جِدَادٍ أَيْحَةً عَلَى الْخَبَرِ أَهْلَكَ
لَمْ نَزِدْكَ فَاخْطِ اللَّهُ أَهْلَهُمْ وَصَحَّاحَ لَيْلِكَ عَلَى اللَّهِ تَبَسَّرَا
• تَخِينُونَ الْأَخْزَابَ لَمْ يَخْشَوْا وَإِنْ يَأْتِ الْأَخْزَابَ نَزُّوا
لَوْ أَنَّهُمْ تَأَذَّرُوا بِهِنَّ الْأَخْزَابَ تَسْلُطُونَ عَنْ أَهْلَائِهِمْ وَلَوْ سَأَلُوا
بِكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا لَيْلًا ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ
إِسْوَةٌ خُشْيَةً لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ آءَ الْآخِرِ وَلَا ظَنَرَ اللَّهُ
كَثِيرًا ﴿وَلَمَّا زَا الْمُؤْمِنُونَ الْأَخْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ
وَوَزَّوْلَهُ وَصَدَّقَ اللَّهُ وَزَّوْلَهُ وَمَا زَاغُمْ إِلَّا إِيَّانَا وَنُصْلَانَا ﴿

والمستأذن أوس بن قبطي وعشيرته، وقيل: بنو حارثة. ﴿إِنْ يَبُوتْنَا عَوْرَةً﴾ أي
منكشفة للعدو، وقيل: خالية للسراق، فكذبهم الله في ذلك.

﴿وَلَوْ دَخَلْتَ عَلَيْهِمْ مِّنْ أَفْطَارٍ﴾ أي لو دخلت عليهم المدينة من جهاتها.
﴿فَمُ سَهِّلُوا الْفِتْنَةَ﴾ يريد بالفتنة الكفر أو قتال المسلمين. ﴿لَا تَوْهَا﴾ قرئ^(٣)
بالقصر بمعنى جاؤوا إليها، وبالمدة بمعنى أعطوها من أنفسهم. ﴿وَمَا تَلَبَّسُوا بِهَا﴾
الضمير للمدينة.

﴿قَدْ عَلَّمَ اللَّهُ﴾ دخلت قد على الفعل المضارع بمعنى التهديد، وقيل:
للتعليل على وجه التهكم. ﴿الْمُتَوَكِّلِينَ مِنْكُمْ﴾ أي الذين يعوقون الناس عن الجهاد
ويمنعونهم منه بأقوالهم وأفعالهم. ﴿وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا﴾ هم المنافقون

(١) انظر تفسير السراج المنير لمحمد بن أحمد الشرييني: ١٩٧/٣.

(٢) ﴿لَا مَقَامَ لَكُمْ﴾ روى حفص بضم الميم، وقرأ الباقون بفتحها. النشر: ٣٨٨/٢.

(٣) قال الداني: الحرمان ﴿لَا تَوْهَا﴾ بالقصر والباقون بالمدة. التيسير، ص: ١١٧.

الذين قعدوا بالمدينة عن الجهاد، وكانوا يقولون لقرابتهم أو للمنافقين مثلهم: هلم إلى الجلوس معنا بالمدينة وترك القتال، وقد ذكر هلم في الأنعام. ﴿وَلَا يَأْتُونَ الْبَأْسَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ البأس القتال و﴿قَلِيلًا﴾ صفة لمصدر محذوف، تقديره: إلا إتيانا قليلا، أو مستثنى من فاعل يأتون، أي إلا قليلا منهم.

﴿أَشْحَةٌ عَلَيْكُمْ﴾ أشحة جمع شحيح بوزن فعيل معناه يشحون بأنفسهم فلا يقاتلون، وقيل: يشحون بأموالهم، وقيل: معناه أشحة عليكم وقت الحرب أي يشفقون أن يقتلوا، ونصب أشحة على الحال من الفاعلين، أو على المعوقين، أو من الضمير في يأتون، أو نصب على الذم. ﴿فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ﴾ أي إذا اشتد الخوف من الأعداء نظر إليك هؤلاء في تلك الحالة ولاذوا بك من شدة خوفهم. ﴿تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾ عبارة عن شدة خوفهم. ﴿فَإِذَا دَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِأَلْسِنَةٍ حِدَادٍ﴾ السلق بالألسنة عبارة عن الكلام بكلام مستكره، ومعنى حداد: فصحاء قادرين على الكلام، وإذا نصركم الله فزال الخوف رجع المنافقون إلى إذابتكم بالسب وتنقيص الشريعة، وقيل: إذا غنمتم طلبوا من الغنائم. ﴿أَشْحَةٌ عَلَى الْخَيْرِ﴾ أي يشحون بفعل الخير، وقيل: يشحون بالمغانم وانتصابه هنا على الحال من الفاعل في سلقوكم. ﴿لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَخْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ﴾ ليس المعنى: أنها حبطت بعد ثبوتها، وإنما المعنى: أنها لم تقبل؛ لأن الإيمان شرط في قبول الأعمال، وقيل: إنهم نافقوا بعد أن آمنوا، فالإحباط على هذا حقيقة.

﴿يَخْسِبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا﴾ الأحزاب هنا هم كفار قريش ومن معهم، والمعنى: أن المنافقين من شدة جزعهم يظنون أن الأحزاب لم ينصرفوا عن المدينة، وهم قد انصرفوا. ﴿وَإِن يَأْتِ الْأَحْزَابَ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ﴾ معنى يودوا يتمنوا، وبادون خارجون في البادية، والأعراب: هم أهل البوادي من

العرب، فمعنى الآية: أنه إن أتى الأحزاب إلى المدينة مرة أخرى تمنى هؤلاء المنافقون من شدة جزعهم أن يكونوا في البادية مع الأعراب، وأن لا يكونوا في المدينة بل غائبين عنها يسألون من ورد عليهم عن أنبائكم.

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ أي قدوة تقتدون به ﷺ في اليقين والصبر وسائر الفضائل، وقرئ^(١) أسوة بضم الهمزة والمعنى واحد.

﴿هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ قيل: إن هذا الوعد هو ما أعلمهم رسول الله ﷺ حين أمر بحفر الخندق، من أن الكفار ينزلون عليهم وأنهم ينصرفون خائبين، وقيل: إنه قول الله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَكْبِرِينَ﴾ الآية فعملوا أنهم يتلون ثم ينصرون.

﴿فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ﴾ يعني قتل شهيدا، قال أنس بن مالك^(٢): يعني عمي أنس بن النضر، وقيل: يعني حمزة بن عبد المطلب، وقضاء النحب: عبارة عن الموت عند ابن عباس^(٣) وغيره، وقيل: قضى نجه: وفي العهد الذي عاهد الله عليه، ويدل على هذا ما ورد أن رسول الله ﷺ قال: طلحة ممن قضى نجه^(٤) وهو لم يقتل حينئذ. ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ﴾ المفعول محذوف أي ينتظر أن

(١) «أسوة» هنا وفي حرفي الممتحنة قرأ عاصم بضم الهمزة من الثلاثة، وقرأ الباقون بكسرها فيهن. النشر: ٣٨٨/٢.

(٢) أخرج الطبري في جامع البيان بسنده... قال أنس: فكنا نتحدث أن هذه الآية: ﴿وَمِنْ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ﴾ نزلت فيه، (أنس بن النضر) وفي أصحابه. ٢٤٠/٢٠.

(٣) الطبري في جامع البيان: ٢٣٩/٢٠، وابن عطية في المحرر الوجيز: ٤٣٦/٤.

(٤) أخرج الترمذي الحديث رقم: (٣٢٠٢)، وابن جرير الطبري: ٩٣/٢١، وابن أبي حاتم وابن مردويه عن معاوية رضي الله عنه: سمعت رسول الله ﷺ يقول: طلحة ممن قضى نجه. الدر المنثور: ٥٨٧/٦. وابن كثير: ٣٩٤/٦.

يقضي نجه أو ينتظر الشهادة في سبيل الله على قول ابن عباس، أو ينتظر الحصول في أعلى مراتب الإيمان والصلاح، على القول الآخر.

﴿وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ

أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ﴾

الصياصي: هي الحصون، ونزلت

الآية ^(١) في يهود بني قريظة وذلك

أنهم كانوا معاهدين لرسول الله

ﷺ، فنقضوا عهده وصاروا

مع قريش، فلما انصرفت قريش عن المدينة حصر رسول الله بني قريظة حتى نزلوا

على حكم سعد بن معاذ، فحكم بأن يقتل رجالهم وتسبي نساؤهم وذريتهم. ﴿فَرِيقًا

تَقْتُلُونَ﴾ يعني الرجال، وقتل منهم يومئذ كل من أنبت، وكانوا بين ثمانمائة

وتسعمائة. ﴿وَتَأْخُذُونَ قَرِيبًا﴾ يعني النساء والذرية.

﴿وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ﴾ يعني أرض بني قريظة، قسمها رسول الله ﷺ

بين المهاجرين. ﴿وَأَرْضًا لَمْ تَطْطُوهَا﴾ هذا وعد بفتح أرض لم يكن المسلمون قد

وطؤوها حينئذ وهي مكة واليمن والشام والعراق ومصر، فأورث الله المسلمين

جميع ذلك وما وراءها إلى أقصى المشرق والمغرب، ويحتمل عندي أن يريد أرض

بني قريظة؛ لأنه قال: أورثكم بالفعل الماضي وهي التي كانوا قد أخذوها حينئذ،

وأما غيرها من الأرضين فإنما أخذوها بعد ذلك، فلو أرادها لقال: يورثكم إنما

كررها بالعطف ليصفها بقوله: ﴿لَمْ تَطْطُوهَا﴾ أي لم تدخلوها قبل ذلك.

(١) ينظر الطبري: ٢٠/٢٤٣، والمحرم الوجيز: ٤/٤٣٨.

﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَتَهَا﴾ الآية سببها^(١) أن أزواج رسول الله ﷺ تغايرن حتى غمه ذلك، وقيل: طلبن منه الملابس ونفقات كثيرة، وكان أزواجه يومئذ تسع نسوة خمس من قریش، وهن: عائشة بنت أبي بكر الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وحفصة بنت عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وسودة بنت زمعة، وأم حبيبة بنت أبي سفيان، وأم سلمة بنت أبي أمية، وأربع من غير قریش؛ وهن: ميمونة بنت الحارث الهلالية، وصفية بنت حيي من بني إسرائيل، وزينب بنت جحش الأسدية، وجويرية بنت الحارث من بني المصطلق. ﴿فَتَقَالَيْنِ ۖ مَتِغُكُنَّ ۖ وَسَرَّحَكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا﴾ أصل تعال أن يقوله من كان في موضع مرتفع لمن في موضع منخفض، ثم استعملت بمعنى أقبل في جميع الأمكنة، وأمتعن من المتعة وهي الإحسان إلى المرأة إذا طلقت، والسراح الطلاق، فمعنى الآية: أن الله أمر رسوله ﷺ أن يخير نساءه بين الطلاق والمتعة إن أرادوا زينة الدنيا، وبين البقاء في عصمته إن أرادوا الآخرة، فبدأ ﷺ بعائشة فاخترت البقاء في عصمته، ثم تبعها سائرهن في ذلك، فلم يقع طلاق^(٢) وقالت عائشة^(٣): «خيرنا رسول الله ﷺ فاخترناه ولم يعد ذلك طلاقاً». وإذا اختارت المخيرة الطلاق فمذهب مالك أنه ثلاث، وقيل: طلقة بائنة، وقيل: طلقة رجعية. ووصف السراح بالجميل يحتمل أن يريد أنه دون الثلاث، أو يريد أنه ثلاث، وجماله حسن الرعي والثناء، وحفظ العهد.

(١) قال ابن جرير الطبري: وذكر أن هذه الآية نزلت على رسول الله ﷺ من أجل أن عائشة سألت رسول الله ﷺ شيئا من عرض الدنيا، إما زيادة في النفقة، أو غير ذلك، فاعتزل رسول الله ﷺ نساءه شهرا، فيما ذكر، ثم أمره الله أن يخيرهن بين الصبر عليه، والرضا بما قسم لهن، والعمل بطاعة الله، وبين أن يمتعن ويفارقهن إن لم يرضين بالذي يقسم لهن. وقيل: كان سبب ذلك غيرة كانت عائشة غارتها. جامع البيان: ٢٠١/٢٠.

(٢) انظر أسباب النزول للواحدي، ص: ٢٠٤.

(٣) المسند (٤٥/٦)، وصحيح البخاري برقم (٥٢٦٢)، وصحيح مسلم رقم (١٤٧٧)، والبخاري في معالم التنزيل: ٣٤٧/٦، وتفسير ابن كثير: ٤٠٢/٤.

﴿لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ الْنِسَاءِ إِنِ اتَّقَيْنَنَّ﴾ فضلهن الله على النساء بشرط التقوى، وقد حصل لهن التقوى فحصل التفضيل على جميع النساء، إلا أنه قد يخرج من هذا العموم فاطمة بنت رسول الله ﷺ، ومريم بنت عمران، وآسية امرأة فرعون، لشهادة رسول الله ﷺ لكل واحدة منهن بأنها سيدة نساء عالمها. ﴿فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ﴾ نهى عن الكلام اللين الذي يعجب الرجال ويميلهن إلى النساء. ﴿فِي قُلُوبِهِ مَرَضٌ﴾ أي فجور وميل للنساء، وقيل: هو النفاق، وهذا بعيد في هذا الموضع. ﴿وَقُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوفًا﴾ هو الصواب من الكلام أو الذي ليس فيه شيء مما نهى عنه.

﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ قرئ^(١) بكسر القاف ويحتمل وجهين: أن يكون من الوقار، أو من القرار في الموضع، ثم حذفت الراء الواحدة كما حذفت اللام في ظلت، وأما القراءة بالفتح فمن القرار في الموضع على لغة من يقول: قررت بالكسر أقر بالفتح، والمشهور في اللغة عكس ذلك، وقيل: هي من قار يقار إذا اجتمع، ومعنى القرار أرجح لأن سودة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قيل لها: لم لا تخرجين؟ فقالت: أمرنا الله بأن نفر في بيوتنا، وكانت عائشة إذا قرأت هذه الآية تبكي على خروجها^(٢) أيام الجمل، وحينئذ قال لها عمار: إن الله أمرك أن تقري في بيتك^(٣). ﴿وَلَا تَبَرَّجْنَ﴾ التبرج إظهار الزينة. ﴿تَبَرَّجِ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى﴾ أي مثل ما كان نساء الجاهلية يفعلن من الانكشاف والتعرض للنظر، وجعلها أولى بالنظر إلى حال الإسلام، وقيل: الجاهلية الأولى ما بين آدم ونوح، وقيل: ما بين موسى وعيسى. ﴿الرَّجْسِ﴾ أصله

(١) «وقرن في بيوتكن» قرأ المدنيان وعاصم بفتح القاف، وقرأ الباقون بكسرها. النشر: ٣٨٩/٢.

(٢) ذكره القرطبي في جامعه: ذكر الثعلبي وغيره: أن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كانت إذا قرأت هذه الآية تبكي حتى تبل خمارها. ١٧٩/١٤ قال الشيخ/محمد الطاهر بن عاشور: «لا ثقة بصحة سنده» التحرير

والتنوير: ١٢/٢٢٢.

(٣) أورده ابن عطية في المحرر الوجيز: ٤٤٣/٤.

النجس، والمراد به هنا النقائص والعيوب. ﴿أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ منادى أو منصوب على التخصيص، وأهل بيت النبي ﷺ هم: أزواجه، وذريته، وأقاربه، كالعباس، وعلي، وكل من حرمت عليه الصدقة، وقيل: المراد هنا أزواجه خاصة، والبيت على هذا المسكن، وهذا ضعيف؛ لأن الخطاب بالتذكير، ولو أراد ذلك لقال عنكن، وروي^(١): أن النبي ﷺ قال: نزلت هذه الآية في خمسة في، وفي علي، وفاطمة، والحسن، والحسين.

﴿وَأَذْكُرَنَّ﴾ خطاب لأزواج النبي ﷺ خصهن بعد دخولهن مع أهل البيت، وهذا الذكر يحتمل أن يكون التلاوة أو التذكر بالقلب، وآيات الله هي القرآن، والحكمة هي السنة.

﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ الآية سببها^(٢) أن بعض النساء قلن ذكر الله الرجال ولم يذكرنا، فنزل فيها ذكر النساء. ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ الإسلام هو الانقياد والإيمان هو التصديق، ثم إنهما يطلقان بثلاثة أوجه باختلاف المعنى: كقوله: ﴿لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا﴾ وبالاتفاق لاجتماعهما كقوله: ﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَشَرٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ الآية، وبالعموم فيكون الإسلام أعم لأنه بالقلب والجوارح والإيمان أخص لأنه بالقلب خاصة وهذا هو الأظهر في هذا الموضع. ﴿وَالْقَلِيلِينَ وَالْقَلِيلَاتِ﴾ يحتمل أن يكون بمعنى العبادة أو الطاعة. ﴿وَالصَّالِحِينَ وَالصَّالِحَاتِ﴾ يحتمل أن يكون من صدق القول أو من صدق العزم، أو اليمين.

(١) أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني عن أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله ﷺ «نزلت هذه الآية في خمسة: في، وفي علي، وفاطمة، وحسن، وحسين، وإنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا» الدر المنثور: ٦٠٤/٦، وتفسير الألوسي: ١١٧/١٦.

(٢) أسباب النزول للواحد، ص: ٢٦٩، والمحرم الوجيز: ٤٤٥/٤.

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ تَعْصُوهُ
لَهُمُ الْخِزْيَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ تَقَبَضَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا
﴿١٠﴾ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أُنَبِّئُكَ عَنْ ذَلِكَ
رُؤُوسِكَ وَآتَىٰ اللَّهَ وَتَخَفْتَ فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ
أَعْلَىٰ أَنْ تَخْشَاهُ لَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا بِغَيْرِ
تَحْقُقٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ خَرَجَ فِي أَزْوَاجٍ أَوْعَيْنَ بِهِمْ إِذَا قَضَوْا
يَنْهَوْنَ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مُغْلَبًا ﴿١١﴾ مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ
مِنْ خَرَجٍ يَمَّا قَرَضَ اللَّهُ لَهُ شَيْءًا اللَّهُ فِي الدِّينِ خَلُقَ مِنْ لَدُنْ
وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَعْدُورًا ﴿١٢﴾ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ
وَتَخْشَوْنَ وَلَا تَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَخَشِيَ اللَّهُ غَيْبًا ﴿١٣﴾
• مَا كَانَ مَعَهُدُهَا أَخْرَجَ مِنْ خَالِصَةٍ وَلَمْ يَكُنْ رُسُولُ اللَّهِ
وَحَايِمَ الْيَتِيمِينَ وَكَانَ اللَّهُ يَكْفِي خَيْرًا غَلِيمًا ﴿١٤﴾ تَبَاهَى الدِّينَ
وَأَتَمُّوا الْأَعْرَافَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَيَسْتَوِي بِكُفْرَةٍ
وَأَمِيلًا ﴿١٥﴾ فَمَنْ أَلَيْسَ فِي خَالِصَةٍ وَتَكْفِيهِ لِيُخْرِجَهُمْ
مِنْ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴿١٦﴾

﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ﴾ الآية
معناها أنه ليس لمؤمن ولا مؤمنة
اختيار مع الله ورسوله، بل يجب
عليهم التسليم والانقياد لأمر الله
ورسوله، والضمير في قوله: ﴿مِنْ
أَمْرِهِمْ﴾ راجع إلى الجمع الذي
يقتضيه قوله ﴿لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ﴾؛
لأن معناه العموم في جميع
المؤمنين والمؤمنات، وهذه الآية
توطئة للقصة المذكورة بعدها،
وقيل: سببها: أن رسول الله

ﷺ خطب امرأة ليزوجها لمولاه زيد بن حارثة فكرهت هي وأهلها ذلك،
فلما نزلت الآية قالوا رضيينا يا رسول الله، واختلف: هل هذه المخطوبة زينب بنت
جحش^(١) أو غيرها؟ وقد قيل: إنها أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط^(٢).

﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ﴾ هو زيد بن حارثة الكلبي وإنعام
الله عليه بالإسلام وغيره، وإنعام النبي ﷺ بالعنق، وكانت عند زيد زينب بنت
جحش وهي بنت أميمة، عمة النبي ﷺ، فشكا زيد إلى رسول الله ﷺ
سوء معاشرتها وتعاضمها عليه، وأراد أن يطلقها، فقال له رسول الله ﷺ: أمسك
عليك زوجك واتق الله، يعني فيما وصفها به من سوء المعاشرة، أو اتق الله ولا
تطلقها، فيكون نهيا عن الطلاق على وجه التنزيه، كما قال عليه الصلاة والسلام^(٣):

(١) الطبري في جامع البيان: ٢٧١/٢٠.

(٢) المصدر السابق.

(٣) الترمذي الحديث رقم: (٢١٨٠)، وسنن ابن ماجه الحديث رقم: (٢٠١٨)، وضعفه ابن ماجه.

«أَبْغَضَ الْمَبَاحِ إِلَى اللَّهِ الطَّلَاقَ». ﴿وَتُخْفِى فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ﴾ الذي أخفاه رسول الله ﷺ أمر جائز مباح لا إثم فيه ولا عتب، ولكنه خاف أن يسلب الله عليه ألسنتهم وينالوا منه، فأخفاه حياء وحشمة وصيانة لعرضه، وذلك أنه روي^(١): أن النبي ﷺ كان حريصا على أن يطلق زيد زينب ليتزوجها هو ﷺ لقرباتها منه ولحسبها^(٢)، فقال: أمسك عليك زوجك وهو يخفي الحرص عليها خوفا من كلام الناس لئلا يقولوا تزوج امرأة ابنه؛ إذ كان قد تبناه فالذي أخفاه ﷺ هو إرادة تزوجها فأبدى الله ذلك بأن قضى له بتزويجها فقالت عائشة^(٣): «لو كان رسول الله ﷺ كاتما شيئا من الوحي لكتم هذه الآية لشدها عليه» وقيل: إن الله كان أوحى إلى رسول الله ﷺ أن يتزوج زينب بعد طلاق زيد، فالذي أخفاه رسول الله ﷺ ما أعلمه الله به من ذلك. ﴿فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا﴾ لم يذكر أحد من الصحابة في القرآن باسمه غير زيد بن حارثة، والوطر الحاجة قال ابن عطية^(٤): ويراد به هنا الجماع، والأحسن أن يكون أعم من ذلك أي لما لم يبق لزيد فيها حاجة زوجها الله من نبيه ﷺ وأسند الله تزويجها إليه تشريفا لها، ولذلك كانت زينب تفتخر على نساء النبي ﷺ وتقول: إن الله زوجني نبيه من فوق سبع سموات^(٥) واستدل بعضهم بقوله: ﴿زَوَّجْنَاهَا﴾ على أن الأولى أن يقال في كتاب الصداق أنكحه إياها بتقديم ضمير الزوج على ضمير الزوجة كما في الآية. ﴿لَكِنَّ لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ﴾ المعنى: أن الله زوج زينب امرأة زيد من رسول الله ﷺ ليعلم المؤمنون أن تزوج نساء أدعيائهم حلال لهم، فإن الأدعياء ليسوا بأبناء في الحقيقة.

(١) الطبري في جامع البيان: ٢٧٣/٢٠.

(٢) في: (أ): (وحسبها).

(٣) الترمذي الحديث رقم: (٣٢٠٧) قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح.

(٤) المحرر الوجيز: ٤٤٧/٤.

(٥) تفسير مقاتل: ٤٨/٣.

﴿مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ﴾ المعنى أن تزوج النبي ﷺ لزنب بعد زيد حلال، لا حرج فيه ولا إثم ولا عتاب، وفي ذلك رد على من تكلم في ذلك من المنافقين، وفرض هنا بمعنى قسم له. ﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ﴾ أي عادة الله في الأنبياء المتقدمين أن ينالوا ما أحل الله لهم، وقيل: الإشارة بذلك إلى داود في تزوجه للمرأة التي جرى له فيها ما جرى^(١)، والعموم أحسن، ونصب سنة على المصدر أو على إضمار فعل أو على الإغراء.

﴿الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ﴾ صفة للذين خلوا من قبل، وهم الأنبياء، أو رفع على إضمار مبتدأ، أو نصب بإضمار فعل.

﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ﴾ هذا رد على من قال في زيد بن حارثة زيد ابن محمد، فاعترض على النبي ﷺ تزوج امرأة زيد، وعموم النفي في الآية لا يعارضه وجود الحسن والحسين لأنه ﷺ ليس أبا لهما في الحقيقة؛ لأنهما ليسا من صلبه وإنما كانا ابني بنته، وأما ذكور أولاده فماتوا صغارا فليسوا من الرجال. ﴿وَحَاثِمَ النَّيِّبِينَ﴾ أي آخرهم فلا نبي بعده ﷺ، وقرئ^(٢) بكسر التاء بمعنى أنه ختمهم فهو خاتم، وبالفتح بأنهم ختموا به فهو كالخاتم والطابع لهم.

فإن قيل: إن عيسى ينزل في آخر الزمان فيكون بعده عليه الصلاة والسلام؟ فالجواب: أن النبوة أوتيت عيسى قبله عليه الصلاة والسلام، وأيضا فإن عيسى يكون

(١) سنعلق على ذلك في محله إن شاء الله.

(٢) قال ابن عطية: وقرأ عاصم وحده والحسن والشعبي والأعرج بخلاف: ﴿وخاتم﴾ بفتح التاء بمعنى أنهم به ختموا، فهو كالخاتم والطابع لهم، وقرأ الباقر والجمهور ﴿وخاتم﴾ بكسر التاء بمعنى أنه ختمهم أي جاء آخرهم. المحرر الوجيز: ٤/٤٤٨، وقال: شهاب الدين أحمد بن محمد الديمياطي: واختلف في ﴿وخاتم النبيين﴾ فعاصم بفتح التاء اسم للآلة كالطابع والقلب، ووافقه الحسن، والباقر بكسرهما اسم فاعل. إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربعة عشر: ١/٤٥٥.

إذا نزل على شريعته عليه الصلاة والسلام، فكانه واحد من أمته.

﴿اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾ اشترط الله الكثرة في الذكر حيثما أمر به بخلاف سائر الأعمال، والذكر يكون بالقلب وباللسان وهو على أنواع كثيرة، من التهليل، والتسبيح، والحمد، والتكبير، وذكر أسماء الله تعالى.

﴿وَسَبِّحْهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾

قيل: إن ذلك إشارة إلى صلاة

الصبح والعصر، والأظهر أنه أمر بالتسبيح في أول النهار وآخره، وقال ابن عطية: أراد في كل الأوقات فحد النهار بطرفيه ^(١).

﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّيَ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم﴾ هذا خطاب للمؤمنين وصلاة الله عليهم رحمة لهم، وصلاة الملائكة عليهم دعاؤهم لهم، فاستعمل لفظ يصلي في المعنيين على اختلافهما، وقيل: إنه على حذف مضاف، تقديره: وملائكته يصلون.

﴿تَجِئْتُمْ يَوْمَ يُلْقَوْنَ سَلَمٌ﴾ قيل: يعني يوم القيامة، وقيل: في الجنة، وهو الأرجح لقوله: ﴿وَتَجِئْتُمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾ ويحتمل أن يريد تسليم بعضهم على بعض، أو قول الملائكة لهم ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ﴾.

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا﴾ أي يشهد على أمته.

تَجِئْتُمْ يَوْمَ يُلْقَوْنَ سَلَمٌ وَأَعَدُّ لَهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا ﴿١﴾
يُنَادِيهِمُ الْيَسْبُ إِذَا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُنْجِرًا وَنَذِيرًا ﴿٢﴾
وَدَائِمًا إِلَى اللَّهِ يُلَاقِيهِمْ وَيَرْجِعُ إِلَيْهِمْ ﴿٣﴾ وَتَبَيَّرَ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ
لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَثِيرًا ﴿٤﴾ وَلَا تُطِيعِ الْمُشْكُفِينَ
وَالْمُنْكَفِرِينَ وَقَدْ أَكَلْتُمْ أَكْلَهُمْ وَتَوَسَّلَ عَلَى اللَّهِ وَحَقَّقَ بِاللَّهِ
وَحِيلًا ﴿٥﴾ يُنَادِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَخَفْتُمُ الْمُؤْمِنِينَ لَمْ
يَلْقَهُوهُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمُوتُوا لَمَّا لَعَنَ عَلَيْهِمْ مِنْ مَعَدَى
تَعْتَدُونَهَا فَيَقْبَحُونَ مِنْ سَخَرٍ وَخَوْفٍ سَرَّاحًا كَثِيرًا ﴿٦﴾
يُنَادِيهِمُ الْيَسْبُ إِنَّا أَخْلَقْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ إِلَيْهِ آتَتْهُمُ امْرُؤُهُنَّ
وَمَا تَلَحَّضْتَ بِمَنَّا أَلَاءَ اللَّهِ عَلَيْكَ وَتَنَبَّ عَنْكَ
وَتَنَبَّ عَنْكَ وَتَنَبَّ خَالِكَ وَتَنَبَّ خَلْقِكَ إِلَيْهِ
خَاجِرَةً مِنْكَ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَعَدْتَ نَفْسَهَا لِلْيَسْبِ إِنْ أَزَادَ
الْيَسْبُ أَنْ يُشْتَبِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ لَدَى
عِلْمِنَا مَا قَرَضْنَا عَلَيْهِمْ لِيُؤْجِبَهُمْ وَمَا تَلَحَّضْتَ أَنْتَاهُمْ
بِحَبْلٍ يَخُونُ عَلَيْكَ خَرَجَ وَحَقَّ اللَّهُ ظُهُورًا وَجِيمًا ﴿٧﴾

﴿وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ﴾ أي بأمر الله وإرساله. ﴿وَسِرَاجًا مُنِيرًا﴾ استعارة للنور الذي يتضمنه الدين.

﴿وَدَعِ أَذْلَهُمْ﴾ يحتمل وجهين:

أحدهما: لا تؤذهم فالمصدر على هذا مضاف إلى المفعول، ونسخ من الآية على هذا التأويل ما يخص الكافرين بآية السيف.
والآخر: احتمل إذايتهم لك وأعرض عن أقوالهم فالمصدر على هذا مضاف للفاعل.

﴿إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ﴾ الآية معناها: سقوط العدة عن المطلقة قبل الدخول، فالتكاح في الآية هو العقد، والمس هو الجماع وتعتدونها من العدد ﴿فَبِمَتَّوَهُنَّ﴾ هذا يقتضي متعة المطلقة قبل الدخول، سواء فرض لها أو لم يفرض لها صداق، وقوله تعالى في البقرة: ﴿وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ﴾: يقتضي أن المطلقة قبل الدخول وقد فرض لها يجب لها نصف الصداق ولا متعة لها، وقد اختلف: هل هذه الآية ناسخة لآية البقرة أو منسوخة بها؟ ويمكن الجمع بينهما بأن تكون آية البقرة مبينة لهذه مخصصة لعمومها.

﴿يَنَاقِهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَخْلَخْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي ءَاتَيْتَ أَجُورَهُنَّ﴾ في معناه قولان:

أحدهما: أن المراد أزواجه اللاتي في عصمته حينئذ كعائشة وغيرها، وكان قد أعطاهن مهرهن.

والآخر: أن المراد جميع النساء فأباح الله له أن يتزوج كل امرأة يعطي مهرها وهذا أوسع من الأول.

﴿وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ﴾ أباح الله له مع الأزواج السرايري بملك اليمين ويعني

بقوله: ﴿أَفَاءَ اللَّهِ عَلَيْكَ﴾ الغنائم. ﴿وَبَنَاتٍ غَمْلِكَ وَبَنَاتٍ غَمْلِكَ وَبَنَاتٍ خَالِكَ وَبَنَاتٍ خَلَّتِكَ﴾ يعني قرابته من جهة أبيه ومن جهة أمه، وكان له عليه الصلاة والسلام أعمام وعمات إخوة لأبيه ولم يكن لأمه عليه الصلاة والسلام أخ ولا أخت، وإنما يعني بخاله وخالاته عشيرة أمه، وهم بنو زهرة، ولذلك كانوا يقولون: نحن أحوال رسول الله ﷺ. فمن قال إن المراد بقوله: ﴿أَخْلَلْنَا لَكَ أَرْوَاجَكَ﴾ من كانت في عصمته، فهو عطف عليهن وإباحة لأن يتزوج قرابته زيادة على من كان في عصمته، ومن قال: إن المراد جميع النساء فهو تجريد منهن على وجه التشريف، بعد دخول هؤلاء في العموم. ﴿أَلَيْتَ هَاجَزَنَ مَمَكَ﴾ تخصيص تحرز به ممن لم يهاجر كالطلاق الذين أسلموا يوم فتح مكة^(١). ﴿وَأَمْرَأَةً مُؤَيِّنَةً إِنْ وَقَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ﴾ أباح الله له ﷺ من وهبت له نفسها من النساء، واختلف هل وقع ذلك أم لا؟ فقال ابن عباس^(٢): لم تكن عند النبي ﷺ امرأة إلا بنكاح أو ملك يمين، لا بهبة نفسها، ويؤيد هذا قراءة الجمهور: ﴿إِنْ وَقَبَتْ﴾ بكسر الهمزة، أي إن وقع، وقيل: قد وقع ذلك وعلى هذا قرئ^(٣): أن وهبت بفتح الهمزة، واختلف على هذا القول فيمن هي التي وهبت نفسها؟، فقيل: ميمونة بنت الحارث، وقيل: زينب بنت خزيمة أم المساكين، وقيل: أم شريك الأنصارية، وقيل: أم شريك العامرية. ﴿حَايِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي هبة المرأة نفسها

(١) قال ابن عطية: روي: عن أم هاني بنت أبي طالب أنها قالت: خطبني رسول الله ﷺ، فاعتذرت إليه فعذرني، ثم نزلت هذه الآية فحرمني عليه؛ لأنني لم أهاجر معه وإنما كنت من الطلقاء. المحرر الوجيز: ٤/٥٣.

(٢) لم أجده مستندا.

(٣) قال الدماطي: وعن الحسن: أن وهبت بفتح الهمزة بدل من امرأة بدل اشتغال أو على حذف لام العلة أي لأن. الإتحاف مصدر سابق. وقال ابن عطية: وقرأ الحسن البصري وأبي بن كعب والثقفى والشعبي أن وهبت بفتح الألف فهي إشارة إلى ما وقع من الهبات قبل نزول الآيات. المحرر الوجيز: ٤/٥٣.

مزية خاصة بالنبي ﷺ دون غيره، وانظر كيف رجع من الغيبة إلى الخطاب ليخص المخاطب وحده، وقيل: إن خالصة يرجع إلى كل ما تقدم من النساء المباحات له ﷺ؛ لأن سائر المؤمنين قصرُوا على أربع نسوة، وأبيح له عليه الصلاة والسلام أكثر من ذلك، ومذهب مالك أن النكاح بلفظ الهبة لا ينعقد، بخلاف أبي حنيفة، وإعراب خالصة مصدر أو

• تَرْجِيهِ مَن تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُلَوِّحُ إِلَيْكَ مَن تَشَاءُ وَمَن انْتَقَيْتَ مِنْهُنَّ غَزَلْتَ لَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَن تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ وَلَا تَخْزِيَهُنَّ وَتَرْضَيْنَ بِمَا ءَاتَيْنَهُنَّ خُلَاهُنَّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي الصُّلُوبِ وَمَن كَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا ﴿١٥٦﴾ لَا جُنَاحَ عَلَى الْمَرْءِ أَن يَتَذَلَّ بِهَوْنٍ مِنَ الزَّوْجِ وَلَوْ اعْتَدَلَ خَشَنَّهُنَّ إِلَّا مَا نَلَسَتْ بِصِمَنِكَ وَمَن كَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا ﴿١٥٧﴾ تِلْكَ آيَاتُ الَّذِينَ ءَاتَيْنَا لَا يُدْخِلُونَهَا فِيهِمْ أَتَىٰهُمُ الْغُلَامُ إِلَىٰ طَعَامٍ فَهَرَّ طَائِفِينَ إِلَهُ وَلَمَّا إِذَا دُعِيَتْهُمْ لَأَدْخُلُوا إِذَا طَائِفَتُهُمْ لَا تَشِيرُوا وَلَا تَسْتَأْذِنُونَ يَخْتَصِمُونَ لَهُ لَا يَصْغُرُ عَنْهُ يُلَوِّحُ الْيَدَ الْبَيْتَةَ فَتَشْفِيهِ بِصِمْنِهِ وَاللَّهُ لَا تَشْفِيهِ مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتَهُمْ نِسَاءَهُمْ لَسَطُوهُنَّ مِنْ دُونِهِمْ جَحَارًا لَا يَصْغُرُ عَنْهُمْ أَلْفُ يَوْمٍ وَلِلَّهِ يَوْمَئِذٍ سَعَاءُ عَذَابٍ وَمَن كَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا ﴿١٥٨﴾ إِنْ تُلَاقُوا نِسَاءَهُمْ فَاذْكُرُوا أَن لَّوْا زَوْجَهُمْ وَلَا أَنْ تَسْجُرُوا زَوَاجَهُمْ مِنْ بَعْدِهِمْ أَمَّا إِنْ لَّوْا بِصِمْنِهِمْ فَغَدَاً وَنَسَاءَهُمْ عِندَ اللَّهِ عَظِيمًا ﴿١٥٩﴾ إِنْ تُلَاقُوا نِسَاءَهُمْ فَاذْكُرُوا أَن لَّوْا زَوْجَهُمْ وَلَا أَنْ تَسْجُرُوا زَوَاجَهُمْ مِنْ بَعْدِهِمْ أَمَّا إِنْ لَّوْا بِصِمْنِهِمْ فَغَدَاً وَنَسَاءَهُمْ عِندَ اللَّهِ عَظِيمًا ﴿١٦٠﴾

حال أو صفة لامرأة. ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا قَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ﴾ يعني أحكام النكاح من الصداق والولي والاقتصار على أربع وغير ذلك. ﴿لِيَكُنِيَ لَكَ حَرْجٌ﴾ يتعلق بالآية التي قبله أي قد بينا أحكام النكاح لئلا يكون عليك حرج، أو لئلا يظن بك أنك فعلت ما لا يجوز، وقال الزمخشري^(١): يتعلق بقوله خالصة لك.

﴿تَرْجِيهِ مَن تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُلَوِّحُ إِلَيْكَ مَن تَشَاءُ﴾ معنى ترجي تؤخر وتبعد ومعنى تؤوي تضم وتقرّب واختلف في المراد بهذا الإرجاء والإبواء، فقيل: إن ذلك في القسمة بينهن أي تكثر لمن شئت وتقلل لمن شئت، وقيل: إنه في الطلاق أي تمسك من شئت وتطلق من شئت، وقيل: معناه تتزوج من شئت وتترك من شئت، والمعنى على كل قول: توسعة على النبي ﷺ وإباحة له أن يفعل ما يشاء، وقد اتفق الناقلون على أنه ﷺ كان يعدل في القسمة بين نساؤه أخذاً

منه بأفضل الأخلاق مع إباحة الله له، والضمير في قوله منهن يعود على أزواجه ﷺ خاصة أو على كل ما أحل الله له على حسب الخلاف المتقدم. ﴿وَمَنْ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ﴾ في معناه قولان:

أحدهما: من كنت عزلته من نسائك فلا جناح عليك في رده بعد عزله.

والآخر: من ابتغيت ومن عزلت سواء في إباحة ذلك، فمن للتبعض على القول الأول، وأما على القول الثاني فنحو قولك: من لقيك ومن لم يلقك سواء.

﴿ذَلِكَ أَذُنِي أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ﴾ أي إذا علمن أن هذا حكم الله قرت به أعينهن ورضين به وزال ما كان بهن من الغيرة، فإن سبب نزول هذه الآية ما وقع لأزواج النبي ﷺ من غيرة بعضهن على بعض.

﴿لَا يَحِلُّ لَكَ الْنِسَاءُ مِنْ بَعْدُ﴾ فيه قولان:

أحدهما: لا يحل لك النساء غير اللاتي في عصمتك الآن ولا تزيد عليهن قال ابن عباس^(١): لما خيرهن رسول الله ﷺ فاخترن الله ورسوله جازاهن الله على ذلك بأن حرم غيرهن من النساء كرامة لهن.

والقول الثاني: لا يحل لك النساء غير الأصناف التي سميت، والخلاف هنا يجري على الخلاف في المراد بقوله: ﴿إِنَّا أَخْلَقْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ﴾ أي لا يحل لك غير من ذكر حسبما تقدم، وقيل: معنى لا يحل لك النساء لا يحل لك اليهوديات والنصرانيات من بعد المسلمات المذكورات، وهذا بعيد.

واختلف في حكم هذه الآية، فقيل: إنها منسوخة بقوله: ﴿إِنَّا أَخْلَقْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ﴾ على القول بأن المراد جميع النساء، وقيل: إن هذه الآية ناسخة لتلك على القول بأن المراد من كان في عصمته، وهذا هو الأظهر لما ذكر عن

ابن عباس ، ولأن التسع في حقه عليه الصلاة والسلام كالأربع في حق أمته .

﴿وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بَيْنَ مِنْ أَرْوَاحٍ﴾ معناه: لا يحل لك أن تطلق واحدة منهن وتزوج غيرها بدلا منها، وقيل: معناه ما كانت العرب تفعله من المبادلة في النساء بأن ينزل الرجل عن زوجته لرجل، وينزل الآخر له عن زوجته، وهذا ضعيف. ﴿وَلَوْ أَغْنَبَكَ حُسْنُهُنَّ﴾ في هذا دليل على جواز النظر إلى المرأة إذا أراد الرجل أن يتزوجها. ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ﴾ المعنى: أن الله أباح له الإماء، والاستثناء في موضع رفع على البدل من النساء، أو في موضع نصب على الاستثناء من الضمير في حسنهن .

﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ﴾ سبب هذه الآية ما رواه أنس^(١) أن رسول الله ﷺ لما تزوج زينب بنت جحش أولم عليها، فدعا الناس فلما طعموا قعد نفر في طائفة من البيت فثقل ذلك على النبي ﷺ، فخرج ليخرجوا بخروجه ومر على حجر نسائه ثم عاد فوجدهم في مكانهم، فانصرف فخرجوا عن ذلك، وقال ابن عباس: نزلت في قوم كانوا يتحينون طعام النبي ﷺ فيدخلون عليه قبل الطعام فيقعدون إلى أن يطبخ ثم يأكلون ولا يخرجون، فأمرُوا أَنْ لَا يَدْخُلُوا حَتَّى يُؤْذَنَ لَهُمْ وَأَنْ يَنْصَرَفُوا إِذَا أَكَلُوا.

قلت: والقول الأول أشهر، وقول ابن عباس أليق بما في الآية من النهي عن

(١) البخاري في صحيحه الحديث رقم: (٤٥١٣)، ومسلم الحديث رقم: (٣٥٧٨)، ولفظه: عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لَمَّا تَزَوَّجَ النَّبِيُّ ﷺ زَيْنَبَ بِنْتَ جَحْشٍ دَعَا الْقَوْمَ فَطَعِمُوا ثُمَّ جَلَسُوا يَتَحَدَّثُونَ - قَالَ - فَأَخَذَ كَأَنَّهُ يَتَهَيَّأُ لِلْقِيَامِ فَلَمْ يَقُومُوا فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ قَامَ فَلَمَّا قَامَ مَنْ قَامَ مِنَ الْقَوْمِ زَادَ عَاصِمٌ وَابْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى فِي حَدِيثِهِمَا قَالَ فَقَعَدَ ثَلَاثَةً وَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ جَاءَ لِيَدْخُلَ فَإِذَا الْقَوْمُ جُلُوسٌ ثُمَّ إِنَّهُمْ قَامُوا فَانْطَلَقُوا - قَالَ - فَجِئْتُ فَأَخْبَرْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَنَّهُمْ قَدْ انْطَلَقُوا - قَالَ - فَجَاءَ حَتَّى دَخَلَ فَذَهَبْتُ أَدْخُلُ فَأَلْقَى الْحِجَابَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ - قَالَ - وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَاظِرِينَ إِنَاءَهُ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا﴾.

الدخول حتى يؤذن لهم، فعلى قول ابن عباس في النهي عن الدخول حتى يؤذن لهم، والقول الأول في النهي عن القعود بعد الأكل فإن الآية تضمنت الحكمين.

﴿غَيْرَ نَظِيرِينَ إِنَّهُ﴾ أي غير منتظرين لوقت الطعام والإنا الوقت وقيل إنا الطعام نضجه وإدراكه يقال أنى يأنى إناء. ﴿وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَأَدْخُلُوا﴾ أمر بالدخول بعد الدعوة وفي ذلك تأكيد للنهي عن الدخول قبلها ﴿فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا﴾ أي انصرفوا قال بعضهم: هذا أدب أدب الله به الثقلاء، وقالت عائشة رضي الله عنها^(١): حسبك من الثقلاء أن الله لم يحتملهم. ﴿وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ يَحْدِثُ﴾ معطوف على غير ناظرين أو تقديره ولا تدخلوا مستأنسين، ومعناه النهي عن أن يطلبوا الجلوس للأنس بحديث بعضهم مع بعض أو يستأنسوا لحديث أهل البيت واستأناسهم تسمعهم وتجلسهم. ﴿إِنَّ ذَالِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ﴾ يعني جلوسهم للحديث، أو دخولهم بغير إذن. ﴿فَيَسْتَخِي مِنْكُمْ﴾ تقديره: يستحي من إخراجكم بدليل قوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَسْتَخِي مِنْ الْحَقِّ﴾ أي إن إخراجكم حق لا يتركه الله. ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾ المتاع الحاجة من الأثاث وغيره وهذه الآية نزلت في احتجاب أزواج النبي صلَّى الله عليه وآله وسلم وسببها^(٢) ما رواه أنس من قعود القوم يوم الولاية في بيت زينب، وقيل: سببها أن عمر بن الخطاب أشار على رسول الله صلَّى الله عليه وآله وسلم بأن يحجب نساءه فنزلت الآية موافقة لقول عمر^(٣) قال

(١) في البحر المحيط: وعن عائشة، وابن عباس: حسبك من الثقلاء، أن الله لم يحتملهم: ٢٣٧/٧، وبعضهم يقول: ابن أبي عائشة، وبلقظ: أن الشرع، المحرر الوجيز: ٤٥٧/٤ قال القرطبي: وقال ابن أبي عائشة في كتاب التعلي: حسبك من الثقلاء أن الشرع لم يحتملهم. الجامع لأحكام القرآن: ٢٢٣/١٤، وقال الشيخ محمد الطاهر بن عاشور: قال حماد بن زيد وإسماعيل بن أبي حكيم: هذه الآية أدب أدب الله به الثقلاء، وقال ابن أبي عائشة: حسبك من الثقلاء أن الشرع لم يحتملهم. التحرير والتنوير: ٨٤/٢٢.

(٢) تقدم قريباً.

(٣) تقدم تخريجه.

العبيد، وقيل: الإماء والعبيد، وهذا أولى بلفظ الآية، ثم اختلف من ذهب إلى هذا، فقال قوم: من ملكته من العبيد دون من ملكه غيرهن، وهذا هو الظاهر من لفظ الآية، وقال قوم: جميع العبيد كن في ملكهن أو في ملك غيرهن.

﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ هذه الآية تشريف للنبي ﷺ، وقد ذكرنا معنى صلاة الله وصلاة الملائكة، في قوله ﴿يُصَلِّ عَلَىكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ﴾. ﴿صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ الصلاة على النبي ﷺ فرض إسلامي، فالأمر به محمول على الوجوب، وأقله مرة في العمر، وأما حكمها في الصلاة فمذهب الشافعي أنها فرض تبطل الصلاة بتركه، ومذهب مالك أنها سنة، وصفتها: ما ورد في الحديث الصحيح: «اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد»^(١).

وقد اختلفت الروايات في ذلك اختلافا كثيرا، أما السلام على النبي ﷺ فيحتمل أن يريد السلام عليه في التشهد في الصلاة، أو السلام عليه حين لقائه، وأما السلام عليه بعد موته فقد قال ﷺ: «من سلم علي قريبا سمعته، ومن سلم علي بعيدا أبلغته، فإن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء»^(٢).

(١) لفظ البخاري: ... سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلى قال: لقيني كعب بن عجرة فقال: ألا أهدي لك هدية؟ إن النبي ﷺ خرج علينا، فقلنا يا رسول الله قد علمنا كيف نسلم عليك، فكيف نصلي عليك؟ قال: قولوا: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد، اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد. الحديث رقم: (٥٩٩٦)، وبصنغ أخرى قريبة من هذه. وصحيح ابن حبان الحديث رقم: (١٩٦٤).

(٢) عن أوس بن أوس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فَأَكْبِرُوا عَلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ، فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ مَعْرُوضَةٌ عَلَيَّ». قَالَ: قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَكَيْفَ تُعَرِّضُ صَلَاتَنَا عَلَيْكَ وَقَدْ أَرْمَتْ؟ قَالَ: يَقُولُ بَلَيْتَ، قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ» قال النووي: رواه أبو داود بإسناد صحيح. ورواه ابن ماجه في سننه الحديث رقم: (١٦٣٦) قال الشيخ الألباني: صحيح.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ إذاية الله هي بالإشراك به ونسبة الصاحبة والولد له، وليس معنى إذايته أنه يضره الأذى لأنه تعالى لا يضره شيء ولا ينفعه شيء وقيل إنها على حذف مضاف تقديره يؤذون أولياء الله والأول أرجح لأنه ورد في الحديث: «يقول الله تعالى يشتمني ابن آدم وليس له أن يشتمني ويكذبني وليس له أن يكذبني أما شتمه إياي فقوله: إن لي صاحبة ولدا، وأما تكذيبه إياي فقوله: لا يعيدني كما بداني»^(١) وأما إذاية رسول الله ﷺ فهي التعرض له بما يكره من الأقوال أو الأفعال، وقال ابن عباس: نزلت في الذين طعنوا عليه حين أخذ صفية بنت حيي.

﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيٍ مَا اكْتَسَبُوا﴾ الآية في البهتان وهو ذكر الإنسان بما ليس فيه، وهو أشد من الغيبة مع أن الغيبة محرمة وهي ذكره ما فيه مما يكره.

﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلُوبًا لَّازِوَاجِكَ وَتَلَاتِكَ وَيَسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُذِينَ عَلَيْهِمْ مِنْ جَلَابِيهِمْ﴾ كان نساء العرب يكشفن وجوههن كما تفعل الإماماء، وكان ذلك داعيا إلى نظر الرجال إليهن فأمرهن الله بإدناء الجلابيب ليسترن بذلك وجوههن ويقع الفرق بين الحرائر والإماء، والجلابيب جمع جلباب وهو ثوب أكبر من الخمار، وقيل: هو الرداء وصورة إدنائه عند ابن عباس: أن تلويه على وجهها حتى لا يظهر منها إلا عين واحدة تبصر بها، وقيل: أن تلويه حتى لا يظهر إلا عيناها، وقيل: أن تغطي نصف وجهها. ﴿ذَلِكَ أَذُنِي أَنْ يُغْفَرَنَّ فَلَا يُؤْذِينَ﴾ أي ذلك أقرب إلى أن يعرف الحرائر من الإماماء، فإذا عرف أن المرأة حرة لم تعارض بما تعارض به الأمة، وليس المعنى: أن تعرف المرأة حتى يعلم من هي؟ إنما المراد أن يفرق بينها وبين الأمة؛ لأنه كان بالمدينة إماء يعرفن بالسوء، وربما تعرض لهن السفهاء.

(١) البخاري الحديث رقم: (٣٠٢١)، وأحمد في مسنده الحديث رقم: (٩١١٤)، والنسائي الحديث رقم: (٢٠٧٨).

﴿لَئِنْ لَّمْ يَنْتَهِ الْمُتَلَفِفُونَ﴾ الآية تضمنت وعيد هؤلاء الأصناف إن لم ينتهوا، وقيل: إنهم لم ينتهوا ولم ينفذ الوعيد عليهم، ففي ذلك دليل على بطلان القول بوجوب إنفاذ الوعيد في الآخرة، وقيل: إنهم انتهوا وسترُوا أمرهم فكف عنهم إنفاذ الوعيد، والمنافقون: هم الذين يظهرون الإيمان ويخفون الكفر. ﴿وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾: قوم كان فيهم ضعف إيمان وقلة ثبات عليه، وقيل: هم الزناة كقوله: ﴿فَقِطْمَعٌ أَلِيٌّ فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ﴾ ﴿وَالْمَرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ﴾ قوم كانوا يشيعون أخبار السوء ويخوفون المسلمين، فيحتمل أن تكون هذه الأصناف متفرقة، أو تكون داخلة في جملة المنافقين، ثم جردوا بالذكر. ﴿لَنُفَرِّقَنَّ بَيْنَهُمُ﴾ أي نسلطك عليهم وهذا هو الوعيد. ﴿ثُمَّ لَا يَجَاوِزُونَكَ فِيهَا﴾ ذلك لأنه ينفيهم أو يقتلهم، والضمير المجرور للمدينة. ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ يحتمل أن يريد إلا جوارا قليلا، أو وقتا قليلا، أو عددا قليلا منهم، والإعراب يختلف بحسب هذه الاحتمالات، فقليلًا على الاحتمال الأول مصدر، وعلى الثاني ظرف، وعلى الثالث منصوب على الاستثناء.

﴿مُلْعُونِينَ﴾ نصب على الذم أو بدل من قليلا على الوجه الثالث، أو حال من ضمير الفاعل في يجاورونك، تقديره: سينفون ملعونين. ﴿أَيِّنَّ مَا نُفَقُّوهُ أَخِذُوا﴾ أي حيث ما ظفر بهم أسروا والأخذ الأسر.

﴿سُنَّةَ اللَّهِ﴾ أي عادته ونصب على المصدر. ﴿فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ﴾ يعني المنافقين من الأمم المتقدمة، وقيل: يعني الكفار من بدر، لأنهم أسروا وقتلوا.

﴿تَكُونُ قَرِيبًا﴾ إنما قال قريبا بالتذكير، والساعة مؤنثة على تقدير شيئا قريبا، أو زمانا قريبا، أو لأن تأنيثها غير حقيقي.

﴿يَوْمَ ثَقُلَتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ﴾ العامل في يوم قوله: ﴿يَقُولُونَ﴾ أو ﴿لَا يَجِدُونَ﴾ أو محذوف، وتقليب وجوههم تصريفها في جهة النار كما تدور

البضعة^(١) في القدر إذا غلت من
جهة إلى جهة، أو تغيرها عن
أحوالها.

﴿لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا
مُوسَى﴾ هم قوم من بني إسرائيل
وإذابتهم له ما ورد في الحديث:
«أن بني إسرائيل كانوا يغتسلون
عراة وكان موسى يستتر منهم إذا
اغتسل، فقالوا إنه آدر، فاغتسل
موسى يوما وحده وجعل ثيابه على
حجر، ففر الحجر بثيابه واتبه

تَسْلُكِ النَّاسِ عَنِ السَّاعَةِ لَمَّا إِنَّمَا عَلِمْنَا عِندَ اللَّهِ وَنَا يُنْذِرُكَ
لَمَّا السَّاعَةُ تَحْشُرُونَ لَهَا ﴿١٦﴾ إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ
لَهُمْ سَعِيرًا ﴿١٧﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَخْرُجُونَ مِنْهَا وَلَا يَمُوتُونَ
﴿١٨﴾ يَوْمَ نُفِّلَ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ تِلْكَ أَلْفُتَا أَطْلَعْنَا اللَّهَ
وَأَطْلَعْنَا الرُّسُلَا ﴿١٩﴾ وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطْلَعْنَا سَادَتَنَا وَغَيْرَتَنَا
فَأَصْلَحُوا السَّيِّئَا ﴿٢٠﴾ رَبَّنَا وَآلِهَتِهِمْ ضِلَعَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنْهَمِ
لَعْنَا كَثِيرًا ﴿٢١﴾ تَبَايَهَا الَّذِينَ ءَاتَوْهَا لَا تَحْشُرُونَهَا كَالَّذِينَ
ءَادَا حُوسَى قَبْرَاهُ اللَّهُ وَمَا لَالُوا وَحَقَّ عِندَ اللَّهِ وَجْهَهَا ﴿٢٢﴾
تَبَايَهَا الَّذِينَ ءَاتَوْهَا اللَّهُ وَقُولُوا قَوْلًا سَيِّدًا ﴿٢٣﴾
يُضِلُّكَ لَعْنُ أَهْلِ الْعَلَمِ وَيَقُولُونَ لَعْنُ لِقُوتِهِمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ
وَرَسُولَهُ فَقَدْ قَارَى قَوْلًا عَظِيمًا ﴿٢٤﴾ إِنَّا حَرَضْنَا الْأُمَمَةَ عَلَى
السُّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَالْجَنَاتِ فَأَبَيْنَ أَنْ يُحْمِلَتَهَا وَالْهَلْكَانِ فِيهَا
وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴿٢٥﴾ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ
الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ
عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَلُومًا رُحِيمًا ﴿٢٦﴾

موسى وهو يقول: ثوبي حجر ثوبي حجر، فمر في اتباعه على ملا من بني إسرائيل فأروه سليما مما قالوا^(٢) فذلك قوله: ﴿فَبَرَأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا﴾ وقيل: إذايتهم له أنهم رموه بأنه قتل أخاه هارون، فبعث الله ملائكة فحملته حتى رآه بنو إسرائيل ليس فيه أثر فبرأ الله موسى، وروي: أنه حيي فأخبرهم ببراءة موسى، والقول الأول هو الصحيح لوروده في الحديث الصحيح^(٣).

﴿قَوْلًا سَدِيدًا﴾ قيل: يعني لا إله إلا الله، واللفظ أعم من ذلك.

﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ﴾ الأمانة هي التكليف الشرعية من التزام الطاعات وترك المعاصي، وقيل: هي الأمانة في الأموال، وقيل:

(١) قطعة اللحم.

(٢) أخرجه البخاري عن أبي هريرة الحديث رقم: (٢٧٤)، ومسلم الحديث رقم: (٧٩٦)، والنسائي

مع شرح السيوطي الحديث رقم: (٥١٠٤)، وسنن الترمذي الحديث رقم: (٣٧١٤).

(۳) تقدم قريبا.

غسل الجنابة، والصحيح العموم في التكليف، وعرضها على السموات والأرض
والجبال يحتمل وجهين:

أحدهما: أن يكون الله خلق لها إدراكا فعرضت عليها الأمانة حقيقة فأشفقت
منها وامتنعت من حملها.

والثاني: أن تكون على وجه المجاز، والمراد تعظيم شأن الأمانة وأنها من
الثقل بحيث أنها لو عرضت على السموات والأرض والجبال لأبين من حملها
وأشفقن منها، فهذا ضرب من المجاز كقولك: عرضت الحمل العظيم على الدابة
فأبت أن تحمله، والمراد أنها لا تقدر على حمله.

﴿وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ﴾ أي التزم الإنسان القيام بالتكليف مع شدة ذلك
وصعوبته على الأجرام التي هي أعظم منه، ولذلك وصفه الله: بأنه ظلم جهول،
والإنسان هنا جنس، وقيل: يعني آدم، وقيل: قابيل الذي قتل أخاه.

﴿لَيُعَذِّبَ﴾ اللام للصيرورة، فإن حمل الأمانة كان سبب تعذيب المنافقين
والمشركين ورحمة للمؤمنين.

عطية^(١) الخلاف فيه عن بعض القراء السبعة، وإنما الخلاف في يونس. ﴿فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ يعني اللوح المحفوظ.

﴿لَيَجْزِيَنَّكُمْ﴾ متعلق بقوله: ﴿لَتَأْتِيَنَّكُمْ﴾ أو بقوله: ﴿لَا يَغْرُبُ﴾ أو بمعنى قوله: ﴿فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾.

﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا﴾ مبتدأ وخبره الجملة بعده، وقال ابن عطية^(٢): هو معطوف على الذين الأول وقد ذكر في الحج معنى ﴿سَعَوْا﴾ و﴿مُعْجِزِينَ﴾. ﴿أَلَيْسَ﴾ بالرفع صفة لعذاب، وبالنقص صفة لرجز.

﴿وَيَرَى﴾ معطوف على ليجزي أو مستأنف وهذا أظهر. ﴿الَّذِينَ ۙ وَثَرُوا ۙ الْعِلْمَ﴾ هم الصحابة أو من أسلم من أهل الكتاب، أو على العموم. ﴿الْحَقُّ﴾ مفعول ثان ليرى لأن الرؤيا هنا بالقلب بمعنى العلم، والضمير ضمير فصل.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي قال بعضهم لبعض هل ندلكم على رجل؟ يعني محمدا ﷺ. ﴿يَنْبِئُكُمْ إِذَا مِرْقَتُمْ كُلَّ مِرْقَةٍ ۖ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ معنى مزقتم: أي بليتتم في القبور وتقطعت أوصالكم، و﴿كُلَّ مِرْقَةٍ﴾ مصدر، والخلق الجديد: هو الحشر في القيامة، والعامل في إذا معنى ﴿إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾؛ لأن معناه تبعثون إذا مزقتم، وقيل: العامل فيه فعل مضمَر مُقَدَّر قَبْلَهَا، وذلك ضعيف، و﴿إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ معمول ينبئكم وكسرت اللام التي في خبرها، ومعنى الآية: أن ذلك الرجل يخبركم أنكم تبعثون بعد أن بليتتم في الأرض ومرادهم استبعاد الحشر.

(١) قال ابن عطية: وقرأ الجمهور: ﴿وَلَا أَصْفَرُ وَلَا أَكْبَرُ عَطْفًا﴾ على قوله ﴿مُقَالٌ﴾ وقرأ نافع والأعمش

وقتادة أصفر وأكبر بالنصب عطفًا على ﴿ذَرَّةٌ﴾ ورويت عن أبي عمرو... المحرر الوجيز: ٤/٤٦٨.

(٢) المحرر الوجيز المصدر السابق.

الَّذِينَ عَلَى اللَّهِ عَدَا أَمْ يَوْمَ جُنَّةٍ تِلْكَ الدِّينَ لَا يُؤْمِنُونَ
بِآءِ الْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالطَّلِ الْبَعِيدِ ﴿١﴾ أَلَمْ يَرَوْا
إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنْ
نُفِثُوا نَحْنُ بِهَمِّ الْأَرْضِ أَوْ نُشِيطُ عَلَيْهِمْ حِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ
إِنْ فِي ذَلِكَ ءَلَايَةٌ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٢﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا
دَاوُدَ بَنِيكَ فَضْلًا لِيَجْزِيَ الْوَيْلَ وَالطُّغْيَانَ وَآتَيْنَا لَهُ الْعَدِيدَ
﴿٣﴾ أَلَمْ يَكُنْ لَنَا كَبِيرًا وَلَقَدْ فِي السُّرُورِ وَالْهَمَلِ صَاحِبًا
إِلَى مَا تُغْمَلُونَ بِمِثْرِ ﴿٤﴾ وَلَقَدْ كُنَّا فِي الْبَحْرِ لِقَوْمٍ فَهَرَّ
وَزَوَّاجَهَا فَهَرَّ وَأَتَيْنَا لَهُ عَيْنَ الْقَيْطِ وَمِنْ الْجَنِّ مَنْ يُغْمَلُ نَحْنُ
بَيْنَهُمْ يَوْمَ رَوْحِهِ وَمَنْ يَزُجُّ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا لَقَدْ فِي عَذَابِ الضُّمِيرِ
﴿٥﴾ يُغْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبٍ وَقِتَابٍ وَجُنَادٍ
كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رِيسَتِهِمْ أَهْلُوا مَا دَاوُدَ كُفْرًا وَلَقِيلَ
مِنْ عِبَادِي الشُّعُورُ ﴿٦﴾ لَقَدْ آتَيْنَا عَلَيْهِ التَّوْحِيدَ مَا دَلَّهِمْ
عَلَى مَرْبِيهِ إِلَّا ذَاكُمُ الْأَرْضِ فَأَسْكُنُ فَيَسْأَلُهُ لَقَدْ خَرُّوا تَحْتَهُ الْجَنِّ
أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْقَتْلَ مَا لَبُوا فِي الْعَذَابِ النَّهْمِ ﴿٧﴾

﴿أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ﴾ هذا من جملة كلام الكفار، ودخلت همزة الاستفهام على ألف الوصل فحذفت ألف الوصل، وبقيت الهمزة مفتوحة غير ممدودة. ﴿تِلْكَ الدِّينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآءِ الْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ﴾ هذا رد عليهم أي أنه لم يفتري على الله كذبا، وليس به جنة بل هؤلاء الكفار في ضلال وحيرة عن الحق توجب لهم العذاب، ويحتمل أن يريد بالعذاب عذاب الآخرة، أو العذاب في الدنيا بمعاندة الحق ومحاولة ظهور الباطل.

﴿أَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ الضمير في يروا للكفار المنكرين للبعث، وجعل السماء والأرض بين أيديهم وخلفهم؛ لأنهما محيطتان بهم، والمعنى: ألم يروا إلى السماء والأرض فيعلمون أن الذي خلقهما قادر على بعث الناس بعد موتهم، ويحتمل أن يكون المعنى تهديد لهم، ثم فسره بقوله: ﴿إِنْ نُفِثُوا نَحْنُ بِهَمِّ الْأَرْضِ أَوْ نُشِيطُ عَلَيْهِمْ حِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ أي أفلم يروا إلى السماء والأرض أنهما محيطتان بهم فيعلمون أنهم لا مهرب لهم من الله. ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ ءَلَايَةٌ﴾ الإشارة إلى إحاطة السماء والأرض بهم، أو إلى عظمة خلق السماء والأرض، فإن فيهما آية تدل على البعث.

﴿يَجْزِيَ الْوَيْلَ وَالطُّغْيَانَ﴾ تقديره: قلنا يا جبال، والجملة تفسير للفضل، ومعنى أوبي سبحي، وأصله من التأويب وهو الترجيع؛ لأنه كان يرجع التسبيح فترجعه معه، وقيل: هو من التأويب بمعنى السير بالنهار، وقيل: كان ينوح فتساعده الجبال

بصداها والطير بأصواتها. ﴿وَالطَّيْرُ﴾ بالنصب عطف على موضع يا جبال، وقيل: مفعول معه، وقيل: معطوف على فضلا، وقرئ^(١) بالرفع عطف على لفظ يا جبال. ﴿وَأَنَّا لَهُ الْحَدِيدُ﴾ أي جعلناه له لنا بغير نار كالطين والعجين، وقيل: لأن له الحديد لشدة قوته.

﴿سَلِيخَتِ﴾ هي الدروع الكاسية. ﴿وَقَدِيزَ فِي السَّرْدِ﴾ معنى السرد هنا نسج الدروع، وتقديرها: أن لا يعمل الحلقة صغيرة فتضعف، ولا كبيرة فيصاب لابسها من خلالها، وقيل: لا يجعل المسمار دقيقا ولا غليظا. ﴿وَاعْمَلُوا صَالِحًا﴾ خطاب لداود وأهله.

﴿وَلِسَلِيمَتِ الْرِيحِ﴾ بالنصب على تقدير وسخرنا وقرئ^(٢) بالرفع على الابتداء. ﴿عُدُوْهَا شَهْرٌ وَزَوَاجُهَا شَهْرٌ﴾ أي كانت تسير به بالغداة مسيرة شهر وبالعشي مسيرة شهر، فكان يجلس على سريريه وكان من خشب يحمل فيها روي: أربعة آلاف فارس فترفعه الريح ثم تحمله. ﴿وَأَسْلَمْنَا لَهُ عَيْنَ الْقَطْرِ﴾ قال ابن عباس^(٣): كانت تسيل له باليمين عين من نحاس يصنع منها ما أحب والقطر النحاس، وقيل: القطر الحديد والنحاس وما جرى مجرى ذلك كان يسيل له منه أربعة عيون، وقيل: المعنى أن الله أذاب له النحاس بغير نار كما صنع بالحديد لداود. ﴿نُذِقُهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ يعني نار الآخرة، وقيل: كان معه ملك يضربهم بسوط من نار.

﴿مَخَارِبِ﴾ هي القصور، وقيل: المساجد، ﴿وَتَمَائِيلِ﴾ قيل: إنها كانت

(١) قال ابن الجزي: وانفرد ابن مهران عن هبة الله بن جعفر عن أصحابه عن روح برفع الراء من

(طير) وهي رواية زيد عن يعقوب ووردت عن عاصم وأبي عمرو. النشر: ٣٨٩/٢.

(٢) قال الداني: أبو بكر ﴿ولسليمان الريح﴾ بالرفع والباقون بالنصب التيسير، ص: ١١٨.

(٣) الطبري في جامع البيان: ٣٦٤/٢٠، ولفظه: عن ابن عباس قوله: ﴿وَأَسْلَمْنَا لَهُ عَيْنَ الْقَطْرِ﴾ يعني: عين النحاس أسيلت.

على غير صور الحيوان، وقيل: على صور الحيوان، وكان ذلك جائزا عندهم. ﴿كَانَجَوَابٍ﴾ جمع جابية وهي البركة التي يجتمع فيها الماء. ﴿رَّاسِيَّتٍ﴾ أي ثابتات في مواضعها لا يستطيع أحد أن ينقلها لعظمها. ﴿إِغْمَلُوا ءَالَ دَاوُدَ شُكْرًا﴾ حكاية ما قيل لآل داود، وانتصب شكرا على أنه مفعول من أجله أو مصدر في موضع الحال، تقديره: شاكرين أو مصدر من العمل لأن العمل شكر تقديره: اشكروا شكرا أو مفعول به. ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾ يحتمل أن يكون مخاطبة لآل داود، أو مخاطبة لمحمد ﷺ.

﴿ذَاتَةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنسَائَهُ﴾ المنسأة: هي العصا، وقرئ^(١) بهمز وبغير همز و﴿ذَاتَةُ الْأَرْضِ﴾ هي الأرضة وهي السوسة التي تأكل الخشب وغيره وقصص الآية: أن سليمان عليه السلام دخل قبة من قوارير وقام يصلي متكئا على عصاه فقبض روحه وهو متكئ عليها، فبقي كذلك سنة لم يعلم أحد بموته حتى وقعت العصا فخر إلى الأرض واختصرنا كثيرا مما ذكره الناس في هذه القصة لعدم صحته. ﴿تَبَيَّنَتْ الْجِنُّ﴾ من تبين الشيء إذا ظهر وما بعدها بدل من الجن، والمعنى: ظهر للناس أن الجن لا يعلمون الغيب، وقيل: تبينت بمعنى علمت، وأن وما بعدها مفعول به على هذا، والمعنى: علمت الجن أنهم لا يعلمون الغيب وتحققوا أن ذلك بعد التباس الأمر عليهم، أو علمت الجن أن كبارهم لا يعلمون الغيب، وأنهم كاذبون في دعوى ذلك. ﴿فِي الْقَدَابِ الْمُهِينِ﴾ يعني الخدمة التي كانوا يخدمون سليمان وتسخيرهم لهم في أنواع الأعمال، والمعنى: لو كانت الجن تعلم الغيب ما خفي عليهم موت سليمان.

﴿لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِنِهِمْ ءَايَةٌ﴾ سبأ قبيلة من العرب سميت باسم

(١) قرأ نافع وأبو عمرو ﴿منسائه﴾ غير مهموز، وقرأ الباقون ﴿منسائه﴾ مهموزة مفتوحة الهمزة. السبعة لابن مجاهد، ص: ٥٢٧.

أبيها الذي تناسلت منه، وقيل: باسم أمها، وقيل: باسم موضعها، والأول أشهر لأنه ورد في الحديث: «وكانت مساكنهم بين الشام واليمن»^(١). ﴿جَنَّتَيْنِ عَنِ يَمِينٍ وَشِمَالٍ﴾ كان لهم واد وكانت الجنتان عن يمينه وشماله وجنتان بدل من آية أو مبتدأ أو خبر مبتدأ محذوف. ﴿كُلُوا﴾ تقديره: قيل لهم كلوا من رزق ربكم قالت لهم ذلك الأنبياء، وروي أنهم بعث لهم ثلاثة

• لَفِذَ سَاعَ يَسْتَلِ بِمَتَلَحِيهِمْ ءَايَةً جَنَّتَيْنِ عَنِ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاعْبُدُوا لَهُ بَلَدَةَ مَكَّةَ وَرَبَّكُمْ فَلَمَّا كَرِهُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْنِ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتَيْنِ أَحْطَىٰ خُمُطٌ وَأُثْلٌ وَشَيْءٌ مِّنْ يَّسَدٍ قَلِيلٍ • لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَارْجِعْ إِلَىٰ آلِهِمْ وَلَا تَجْعَلْ لَهُمْ عِزًّا وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْغَرَىٰ آلِيَةٍ تَلَرَحُّنَا بِهَا لَمَرًّا طَائِفَةٌ وَقَدْ رَأَوْا بِهَا الشَّرَّ يَمُرُّوْنَ بِهَا لَيْلًا وَأَلْهَامًا ءَايِينَ • لَقَالُوا زَيْنًا نَّبِئِذِ نَحْنُ أَشْقَارًا وَظَلَمْنَا أَنْفُسَهُمْ لَنَكْفِيَنَّهُمْ أَجَابًا وَبَدَّلْنَاهُمْ كُلَّ مَشْرُوقٍ إِلَىٰ دَائِلَةٍ لَا يُنْصَرُونَ لَحْطٍ صَّارٍ فَصُورَ • وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ فَلَقَّ لَأْتِيَنَّهُ إِلَّا لَرَيْفًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ • وَمَا سَاعَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِّنْ سُلْطَانٍ إِلَّا يَنْفَعُهُمْ مِّنْ يُؤْمِنُ بِآءِ الْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنهَا فِي قَلْبٍ • وَزَلَّكَ عَلَىٰ كُلِّ فِتْنَةٍ خُمُطٌ • قُلْ أَذْهَبُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَن هُوَ اللَّهُ لَا يَخْلُقُونَ يَفْقَهُوا كُتُوبَ السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهَا مِن مَّوَلٍ وَمَا لَهُ فِيهِمْ مِّنْ ظَهِيرٍ •

عشر نبياً فكذبوهم. ﴿بَلَدَةَ مَكَّةَ﴾ أي كثيرة الأرزاق طيبة الهواء سليمة من الهوام.

﴿فَأَعْرِضُوا﴾ أي أعرضوا عن شكر الله أو عن طاعة الأنبياء. ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ﴾ كان لهم سد يمسك الماء ليرتفع فتسقى به الجنتان فأرسل الله على السد الجرذ وهي دويبة خربته فيست الجنتان، وقيل: لما خرب السد حمل السيل الجنتين وكثير من الناس، واختلف في معنى ﴿الْعَرِمِ﴾ فقيل: هو السد، وقيل: هو اسم ذلك الوادي بعينه، وقيل: معناه الشديد فكأنه صفة للسيل من العرامة وقيل هو الجرذ الذي خرب السد، وقيل: المطر الشديد. ﴿أَحْطَىٰ خُمُطٌ وَأُثْلٌ وَشَيْءٌ مِّنْ يَّسَدٍ قَلِيلٍ﴾ الأكل: بضم الهمزة المأكول، والخمط: شجر الأراك، وقيل: كل شجرة ذات شوك، والأثل شجر يشبه الطرفا، والسدر شجر معروف، وإعراب خمط بدل من أكل، أو عطف بيان وقرئ^(٢) بالإضافة وأثل عطف على

(١) المحرر الوجيز: ٤٧٧/٤.

(٢) «أكل خمط» قرأ البصريان «أكل» بالإضافة من غير تنوين، وقرأ الباقون بالتنوين. النشر: ٣٩٠/٢.

الأكل لا على خبط لأن الأثل لا أكل له، والمعنى: أنه لما أهلكت الجنتان المذكورتان، قيل: أبدلهن الله منها جنتين بضد وصفهما في الحسن والأرزاق.

﴿وَقُلْ يُجَنِّزُنِي إِلَّا الْكَافُرَ﴾ معناه: لا يناقش ويجازى بمثل فعله إلا الكفور؛ لأن المؤمن قد يسمح الله له ويتجاوز عنه.

﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا قَرْيَةً ظَاهِرَةً﴾ هذه الآية وما بعدها وصف حال سبأ قبل مجيء السيل وهلاك جناتهم، ويعني بالقرى التي باركنا فيها الشام، والقرى الظاهرة قرى متصلة من بلادهم إلى الشام، ومعنى ظاهرة يظهر بعضها من بعض لاتصالها، وقيل: مرتفعة في الآكام، وقال ابن عطية^(١): معناه خارجة عن المدن كما تقول بظاهر المدينة أي خارجها. ﴿وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرَ﴾ أي قسمنا مراحل السفر وكانت القرى متصلة فكان المسافر يبيت في قرية ويصبح في أخرى، ولا يخاف جوعاً ولا عطشاً ولا يحتاج إلى حمل زاد، ولا يخاف من أحد.

﴿فَقَالُوا رَبَّنَا بَلِّغْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا﴾ قرئ^(٢) باعد وبعد بالتخفيف والتشديد على وجه الطلب، والمعنى: أنهم بطروا النعمة وملوا العافية وطلبوا من الله أن يباعد بين قراهم المتصلة ليمشوا في المفاوز ويتزودوا للأسفار، فعجل الله إجابتهم وقرئ^(٣) ﴿بَلِّغْ﴾ بفتح العين على الخبر، والمعنى: أنهم قالوا إن الله باعد بين قراهم، وذلك كذب وجحد للنعمة. ﴿وَوَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ يعني بقولهم باعد بين أسفارنا أو بذنوبهم على الإطلاق. ﴿وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مَرْجٍ﴾ أي فرقناهم في البلاد حتى ضرب المثل بفرقتهم، قيل: تفرقوا أيدي سبأ وفي الحديث: «إن سبأ

(١) المحرر الوجيز: ٤٨٠/٤.

(٢) ﴿باعد﴾ وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وهشام بنصب الباء وكسر العين مشددة من غير ألف مع إسكان الدال، وقرأ الباقون.. بالألف والتخفيف. ٢٨٩/٢.

(٣) قال ابن عطية: وقرأ ابن عباس وأبو رجاء والحسن البصري وابن الحنفية أيضاً «ربنا بالرفع باعد» بفتح العين والدال. المحرر الوجيز: ٤٨١/٤.

أبو عشرة من القبائل فلما جاء
السييل على بلادهم تفرقوا فتيامن
منهم ستة وتشاء أربعة^(١).

﴿وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِيْلَيسُ
ظَنُّهُ﴾ أي وجد ظنه فيهم صادقا
يعني قوله لأغوينهم وقوله: ﴿وَلَا
تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾.

﴿قُلْ ادْعُوا إِلِلَّيْنِ رَعِمْتُمْ﴾
تعجيز للمشركين وإقامة حجة
عليهم ويعني بالذين زعمتم آلهتهم
ومفعول زعمتم محذوف أي زعمتم
أنهم آلهة أو زعمتم أنهم شفعاء، وروي أن ذلك نزل عند الجوع الذي أصاب
قريشا. ﴿مِنْ شِرْكَائِكَ﴾ أي نصيب والظهير المعين.

﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾ المعنى لا تنفع الشفاعة عند الله
إلا لمن أذن الله له أن يشفع فإنه لا يشفع أحد إلا بإذنه، وقيل المعنى لا تنفع
الشفاعة إلا لمن أذن له الله أن يشفع فيه. والمراد: أن الشفاعة على كل وجه لا
تكون إلا بإذن الله ففي ذلك رد على المشركين الذين كانوا يقولون: هؤلاء شفعاؤنا
عند الله. ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ﴾ تظاهرت الأحاديث
عن رسول الله ﷺ أن هذه الآية في الملائكة عليهم السلام فإنهم إذا سمعوا
الوحي إلى جبريل يفزعون لذلك فزعا عظيما، فإذا زال الفزع عن قلوبهم قال
بعضهم لبعض: ماذا قال ربكم؟ فيقولون: قال الحق، ومعنى فزع عن قلوبهم زال
عنها الفزع، والضمير في ﴿قُلُوبِهِمْ﴾ وفي ﴿قَالُوا﴾ للملائكة، فإن قيل: كيف ذلك

وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ حَتَّىٰ إِذَا فُزِّعَ
عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَفَزَعَنَّا
الْقُلُوبَ الظَّهِيرُ ﴿١﴾ • قُلْ مَنْ يُؤْذِلْكُمْ مِنَ الشَّيْطَانِ
وَالْأَرْضِ لِلَّهِ فَإِنِ أُوْءِلَّيْكُمْ لَعَلَّيْكُمْ أَوْ يَمْشُلُ
مِنْكُمْ ﴿٢﴾ قُلْ لَا تَسْأَلُونَنَا عَنْ آمُورِنَا وَلَا تَسْأَلُونَنَا
عَنْ أَمُورِكُمْ قُلْ تَجْمَعُونَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ لَمْ يَجْعَلْ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ
وَفَزَعَنَّا الْفِتْنَةَ الْقَلِيمَ ﴿٣﴾ قُلْ أَرْوِيهِمُ الْخَيْشَمَ
بِهِمْ فَزَعَاءُ سَلَا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٤﴾
وَمَا أَزْنَتُكَ إِلَّا سَائِلَةٌ لِلنَّاسِ تَسْأَلُ وَيَسْأَلُهَا أَكْثَرُ النَّاسِ
لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥﴾ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ
صَادِقِينَ ﴿٦﴾ قُلْ لَكُمْ يَوْمَ لَا تَسْأَلُونَهُ عَنْهُ سَاعَةً
وَلَا تَسْتَفْهِمُونَ ﴿٧﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُؤْمِنُوا بِهِ
الْفُرْقَانِ وَلَا بِالَّذِينَ يَدْعُونَ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمَلَائِكَةُ سَاقِلُونَ
عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ
أَسْأَلُوا لِلَّذِينَ اسْتَفْزَرُوا لَوْلَا إِنَّهُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾

(١) لم أجده مسندا وهو في المحرر الوجيز: ٤٨١/٤.

ولم يتقدم لهم ذكر يعود الضمير عليه؟ فالجواب: أنه قد وقعت إليهم إشارة بقوله: ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾؛ لأن بعض العرب كانوا يعبدون الملائكة ويقولون: ﴿هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾، فذكر الشفاعة يقتضي ذكر الشافعين، فعاد الضمير على الشفعاء الذين دل عليهم لفظ الشفاعة.

فإن قيل: بم اتصل قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُزِّعَ عَن قُلُوبِهِمْ﴾ ولاي شيء وقعت حتى غائبة؟ فالجواب: أنه اتصل بما فهم من الكلام من أن ثم انتظارا للإذن في الشفاعة وفزعا وتوقفا حتى يزول الفزع بالإذن في الشفاعة، ويقرب هذا في المعنى من قوله: ﴿يَوْمَ يَثُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾ ولم يفهم بعض الناس اتصال هذه الآية بما قبلها، فاضطربوا فيها حتى قال بعضهم: هي في الكفار بعد الموت، ومعنى ﴿فُزِّعَ عَن قُلُوبِهِمْ﴾ رأوا الحقيقة، فقيل لهم: ماذا قال ربكم؟ فيقولون: قال الحق، فيقرون حين لا ينفعهم الإقرار، والصحيح أنها في الملائكة لورود ذلك في الحديث^(١) ولأن القصد الرد على الكفار الذين عبدوا الملائكة، فذكر شدة خوف الملائكة من الله وتعظيمهم له.

﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ﴾ سؤال قصد به إقامة الحجة على المشركين. ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ جواب عن السؤال بما لا يمكن المخالفة فيه، فلذلك جاء السؤال والجواب من جهة واحدة. ﴿وَرَأَيْنَا أَزْوَاجًا لِّقَالِ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ هذه ملاطفة وتنزل في المجادلة إلى غاية الإنصاف، كقولك: الله يعلم أن أحدا على حق، وأن الآخر على باطل، ولا تعين بالتصريح أحدهما، ولكن تنبه الخصم على النظر، حتى يعلم من

(١) في صحيح البخاري: حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا عمرو قال سمعت عكرمة يقول: سمعت أبا هريرة يقول: إن نبي الله ﷺ قال: «إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا لقوله، كأنه سلسلة على صفوان فإذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم؟ قالوا: للذي قال الحق وهو العلي الكبير،...» إلخ الحديث رقم: (٤٥٢٢)، ومسلم الحديث رقم: (٥٩٥٦)، وغيرهما.

هو على الحق ومن هو على الباطل، والمقصود من الآية أن المؤمنين على هدى، وأن الكفار على ضلال مبين.

﴿قُلْ لَا تَسْأَلُونَنَا عَمَّا أُجْرَمْنَا﴾ إخبار يقتضي مسالمة نسخت بالسيف.

﴿يَفْتَحُ بَيْنَنَا﴾ أي يحكم والفتاح الحاكم.

﴿قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ﴾ إقامة حجة على المشركين، والرؤية هنا رؤية قلب، فشركاء مفعول ثالث، والمعنى: أروني بالدليل والحجة من هم له شركاء عندكم؟ وكيف وجه الشركة؟ وقيل: هي رؤية بصر، وشركاء حال من المفعول في ألحقتم، كأنه قال: أين الذين تعبدون من دونه؟ وفي قوله: ﴿أَرُونِي﴾ تحقير للشركاء، وازدراء بهم، وتعجيز للمشركين، وفي قوله: ﴿كَلَّا﴾ ردع لهم عن الإشراك، وفي وصف الله بالعزیز الحكيم رد عليهم بأن شركاءهم ليسوا كذلك.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ﴾ المعنى أن الله أرسل محمدا ﷺ إلى جميع الناس، وهذه إحدى الخصال^(١) التي أعطاه الله دون سائر الأنبياء، وإعراب كافة حال من الناس قدمت للاهتمام، هكذا قال ابن عطية، وقال الزمخشري: ذلك خطأ؛ لأن تقدم حال المجرور عليه لا يجوز، وتقديره عنده: وما أرسلناك إلا رسالة عامة للناس، فكافة صفة للمصدر المحذوف، وقال الزجاج: المعنى أرسلناك جامعا للناس في الإنذار والتبشير، فجعله حالا من الكاف والتاء على هذا للمبالغة كالتاء في راية وعلامة.

﴿قُلْ لَّكُمْ مِّيعَادُ يَوْمٍ﴾ يعني يوم القيامة، أو نزول العذاب بهم في الدنيا

(١) هي المذكورة في قوله ﷺ: «أعطيت خمسا لم يعطهن أحد قبلي: نصرت بالرعب مسيرة شهر، وجعلت لي الأرض مسجدا وطهورا؛ فأبما رجل من أمتي أدركته الصلاة فليصل، وأحلت لي المقام ولم تحل لأحد قبلي، وأعطيت الشفاعة، وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة وبعث إلى الناس عامة» البخاري الحديث رقم: (٣٢٨)، ومسلم الحديث رقم: (١١٩١)، وغيرهما.

وهو الذي سألوا عنه على وجه الاستخفاف فقالوا متى هذا الوعد .

﴿وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾

يعني الكتب المتقدمة كالتوراة والإنجيل ، وإنما قال الكفار هذه المقالة حين وقع عليهم الاحتجاج بما في التوراة من ذكر محمد ﷺ وقيل الذي بين يديه يوم القيامة وهذا خطأ وعكس لأن الذي بين يدي الشيء هو ما تقدم عليه .
﴿وَلَوْ تَرَىٰ﴾ جواب لو محذوف

قَالَ الَّذِينَ اسْتَعْصَمُوا بِالَّذِينَ اسْتَضَعُوا أَنَحْنُ صَدَقْنَا عَنْ الْهَدْيِ تَعْدًا إِذْ جَاءَهُمْ بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ ﴿١٠٠﴾ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعُوا بِالَّذِينَ اسْتَعْصَمُوا تَعْدًا بَلْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ ﴿١٠١﴾ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا وَأَسْرُوا الْبَذَاءَ لَنَا بَلْ أَوَّلُ الْعَذَابِ وَجَعَلْنَا الْأَغْلَىٰ فِي أَفْئَادِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُخْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٠٢﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ إِلَّا آتَيْنَا مُزْلَقًا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ حَكِيمُونَ ﴿١٠٣﴾ وَقَالُوا لَنَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ ﴿١٠٤﴾ لَقَدْ أَتَيْنَا نَسْفَ الرِّزْقِ يَوْمَ الْفُتُوحِ وَنَجِيزَ أَسْفَرِ الْأَسَىٰ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٠٥﴾ وَمَا أَسْرَأَ الْعَمَلُ وَلَا أَزْلَاجُهُم بِالَّذِي تَقْرِبَتُهُمْ عِنْدَنَا وَكُلُّهُ إِلَّا مَنَافِعُ وَأَمْرٌ وَعَمَلٌ صَالِحٌ لَّكَ لَكُمْ جَزَاءُ الْبَطْرِ بِمَا عَمِلُوا وَمَنْ فِي الْفِرْقَةِ الْإِيمَانِ ﴿١٠٦﴾ وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي آيَاتِنَا مُتَكِبِينَ أَفَأَمَّا فِي الْعَذَابِ مُخْتَلِفُونَ ﴿١٠٧﴾ لَقَدْ أَتَيْنَا نَسْفَ الرِّزْقِ يَوْمَ الْفُتُوحِ مِنْ صَادِقِهِ وَتَقْدِيرُ لَهُ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿١٠٨﴾

تقديره لرأيت أمرا عظيما . ﴿يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلُ﴾ أي يتكلمون ويجب بعضهم بعضا .

﴿بَلْ كُنْتُمْ مُّجْرِمِينَ﴾ أي كفرتم باختياركم لا بأمرنا .

﴿بَلْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ﴾ المعنى: أن المستضعفين قالوا للمستكبرين بل مكرم بنا في الليل والنهار سبب كفرنا ، وإعراب مكر مبتدأ وخبره محذوف ، أو خبر ابتداء مضمر ، وأضاف مكر إلى الليل والنهار على وجه الاتساع ، ويحتمل أن يكون إضافة إلى المفعول أو إلى الفاعل على وجه المجاز ، كقولهم: نهاره صيام ، وليله قيام ، أي يصام فيه ويقام ، ودلت الإضافة على كثرة المكر ودوامه بالليل والنهار .

فإن قيل: لم أثبت الواو في قول الذين استضعفوا دون قول الذين استكبروا؟
فالجواب: أنه قد تقدم كلام الذين استضعفوا قبل ذلك فعطف عليه كلامهم الثاني ، ولم يتقدم للذين استكبروا كلام آخر فيعطف عليه .

﴿وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ﴾ أي أخفوها في نفوسهم، وقيل: أظفروها، فهو من الأضداد، والضمير لجميع المستضعفين والمستكبرين.

﴿مُتَرَفُّوهُمْ﴾ يعني أهل الغنى والتنعم في الدنيا، وهم الذين يبادرون إلى تكذيب الأنبياء، والقصد بالآية تسلية النبي ﷺ على تكذيب أكابر قريش له.

﴿وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا﴾ الضمير لقريش أو للمترفين المتقدمين، قاسوا أمر الدنيا على الآخرة، وظنوا أن الله كما أعطاهم الأموال والأولاد في الدنيا لا يعذبهم في الآخرة.

﴿قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطِ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ إخبار يتضمن الرد عليهم بأن بسط الرزق وقبضه في الدنيا معلق بمشيئة الله، فقد يوسع الله على الكافر وعلى العاصي ويضيق على المؤمن والمطيع، وبالعكس، فليس في ذلك دليل على أمر الآخرة.

﴿رُؤْفَى﴾ مصدر بمعنى القرب، كأنه قال: تقربكم قربي. ﴿إِلَّا مَنْ ءَامَنَ﴾ استثناء من المفعول في ﴿تَقْرِبْكُمْ﴾ والمعنى: أن الأموال لا تقرب إلا المؤمن الصالح الذي ينفقها في سبيل الله، وقيل: الاستثناء منقطع، والأول أحسن. ﴿جَزَاءُ الضَّعِيفِ﴾ يعني تضعيف الحسنات إلى عشر أمثالها فما فوق ذلك.

﴿يَبْسُطِ الرِّزْقَ﴾ الآية كررت لاختلاف القصد، فإن القصد بالأول على الكفار والقصد هنا ترغيب المؤمنين بالإنفاق. ﴿فَهُوَ يَخْلِفُهُ﴾ الخلف قد يكون بمال أو بالثواب.

﴿أَنْتَ وَلِيِّنَا مِنْ ذَوْنِهِمْ﴾ براءة من أن يكون لهم رضا بعبادة المشركين لهم وليس في ذلك نفي لعبادتهم لهم. ﴿بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ﴾ عبادتهم للجن طاعتهم لهم في الكفر والعصيان، وقيل: كانوا يدخلون في جوف الأصنام فيعبدون بعبادتها، ويحتمل أن يكون قوم عبدوا الجن لقوله: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ﴾.

﴿وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا﴾ الآية في معناها وجهان:

أحدهما: ليس عندهم كتب تدل على صحة أقوالهم ولا جاءهم نذير يشهد بما قالوه، فأقوالهم باطلة إذ لا حجة لهم عليها، فالقصد على هذا رد عليهم.

والآخر: أنهم ليس عندهم كتب ولا جاءهم نذير، فهم محتاجون إلى من يعلمهم وينذرهم،

وَهُمْ يُخْشَوْنَ جَمِيعًا لَمْ يَلْعَلْ يَلْعَبُوا بِأَلْوَانٍ إِنَّهُمْ كَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿١﴾ لَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلَيْتَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْتَدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ﴿٢﴾ قَالَتِمْ لَا يَمْلِكُ بِنَفْسِهِمْ لِيَنْجِيَنَّهُمْ وَلَا صَرْحًا وَتَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ أَلَيْسَ غَضَبِي بِهَا تَعَذُّونَ ﴿٣﴾ وَإِذَا تَنَادَّوْا عَلَيْنَهُمْ آتَيْنَاهُمْ نَارًا يَنْظُرُونَ ﴿٤﴾ إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّ عَنْهُمْ عَمَّا كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿٥﴾ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ مَا هُمْ فِيهَا يَلْعَبُونَ ﴿٦﴾ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ مَا هُمْ فِيهَا يَلْعَبُونَ ﴿٧﴾ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ مَا هُمْ فِيهَا يَلْعَبُونَ ﴿٨﴾ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ مَا هُمْ فِيهَا يَلْعَبُونَ ﴿٩﴾ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ مَا هُمْ فِيهَا يَلْعَبُونَ ﴿١٠﴾ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ مَا هُمْ فِيهَا يَلْعَبُونَ ﴿١١﴾ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ مَا هُمْ فِيهَا يَلْعَبُونَ ﴿١٢﴾ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ مَا هُمْ فِيهَا يَلْعَبُونَ ﴿١٣﴾ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ مَا هُمْ فِيهَا يَلْعَبُونَ ﴿١٤﴾ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ مَا هُمْ فِيهَا يَلْعَبُونَ ﴿١٥﴾ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ مَا هُمْ فِيهَا يَلْعَبُونَ ﴿١٦﴾ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ مَا هُمْ فِيهَا يَلْعَبُونَ ﴿١٧﴾ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ مَا هُمْ فِيهَا يَلْعَبُونَ ﴿١٨﴾ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ مَا هُمْ فِيهَا يَلْعَبُونَ ﴿١٩﴾ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ مَا هُمْ فِيهَا يَلْعَبُونَ ﴿٢٠﴾

ولذلك بعث الله إليهم محمداً ﷺ، فالقصد على هذا إثبات نبوة محمد ﷺ.

﴿وَمَا بَلَغُوا مِغْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ﴾ المعشار العشر، وقيل: عشر العشر، والأول أصح، والضمير في بلغوا لكفار قريش، وفي آتيناهم للكتب المتقدمة، أي أن هؤلاء لم يبلغوا عشر ما أعطى الله المتقدمين من القوة والأموال، وقيل: الضمير في بلغوا للمتقدمين، وفي آتيناهم لقريش، أي ما بلغ المتقدمون عشر ما أعطى الله هؤلاء من البراهين والأدلة، والأول أصح وهو نظير قوله: ﴿كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً﴾. ﴿فَكَيفَ كَانَ نَكِيرٍ﴾ أي إنكاري يعني عقوبة الكفار المتقدمين، وفي ذلك تهديد لقريش.

﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْطَاكُمْ بِوَاحِدَةٍ﴾ أي بقضية واحدة تقرباً إليكم. ﴿أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ﴾ هذا تفسير القضية الواحدة، وأن تقوموا بدل أو عطف بيان أو خبر ابتداء مضمرة، ومعناه أن تقوموا للنظر في أمر محمد ﷺ قياماً خالصاً لله تعالى، ليس فيه اتباع هوى ولا ميل، وليس المراد بالقيام هنا القيام على الرجلين إنما

المراد القيام بالأمر والجهد فيه .
﴿مُتَنِّى وَفَرَادَى﴾ حال من الضمير
في تقوموا والمعنى أن تقوموا اثنين
اثنين للمناظرة في الأمر وطلب
التحقيق وتقوموا واحدا واحدا
لإحضار الذهن واستجماع الفكرة
ثم تفكروا في أمر محمد ﷺ
فتعلموا أن ما به من جنة لأنه جاء
بالحق الواضح ومع ذلك فإن أقواله
وأفعاله تدل على رجاحة عقله
ومتانة علمه وأنه بلغ في الحكمة

فَلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِيهِ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ ﴿١﴾ لَوْلَا إِنْ ضَلَّكَ
فَلَمَّا أُبْدِيَ عَلَى نَفْسِهِ وَإِنْ اِهْتَدَيْتُمْ لَمَّا تَوَجَّعُوا إِلَى رَبِّهِ إِنَّهُ
سَمِيعٌ قَرِيبٌ ﴿٢﴾ وَلَوْ تَرَى إِذْ يَقُولُ مَا كُنْتُ وَعَظًا مِّنْ
مُّسَاقِمٍ فَكَيْفَ ﴿٣﴾ وَقَالُوا إِنَّا بِكَ لَكَاثِبُونَ وَأَنَّى لَهُمُ اتِّتَافُؤُنْ
مِّنْكَ بِتَعْدِيلٍ ﴿٤﴾ وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَيَقْدِرُونَ بِالْغَيْبِ
مِنْ مِّسْقَاتٍ بَعِيدٍ ﴿٥﴾ وَجَعَلَ بَيْنَهُمْ وَتَيْنًا مَا تَشْتَهُونَ مَعَنَا
فَلَوْلَا إِنَّا لَكَاثِبُونَ مَعَكُمْ فَكَيْفَ يُعِيدُ ﴿٦﴾

سُورَةُ الشُّرُوحِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ قَاطِبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَابِلِ التَّكْوِينِ وَرَبِّ الْأَزَلِ
أَخْبَرَهُ مُتَنِّى وَلَوْلَا وَتَوَجَّعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى
مَعْلُومٍ فَكَيْفَ ﴿١﴾ مَا يَفْقَهُ اللَّهُ لِكَاثِبٍ مِنْ وَجْهِهِ فَلَا تُشْكِكُ لَهَا
وَمَا تُشْكِكُ فَلَا تُرِيدُ لَهُ مِنْ تَعْدِيلٍ وَهِيَ الْقَزِيرُ الْحَكِيمُ ﴿٢﴾
يَأْتِيهَا النَّاسُ الْأَحْزَرُ يُغْتَمُّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ هَلْ مِنْ خَالِي ظَنَرُ اللَّهِ
نَزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ قَائِلُ تَوَلَّوْنَ

مبلغا عظيما فيدل ذلك على أنه ليس بمجنون ولا مفتر على الله . ﴿مَا بِصَاحِبِكُمْ
مِّنْ جُنْدٍ﴾ متصل بما قبله على الأصح أي تفكروا فتعلموا ما بصاحبكم من جنة
وقيل هو استئناف .

﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِّنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ﴾ هذا كما يقول الرجل لصاحبه إن
أعطيتني شيئا فخذهُ وهو يعلم أنه لم يعطه شيئا ولكنه يريد البراءة من عطائه وكذلك
معنى هذا فهو كقولك قل ما أسألكم عليه من أجر .

﴿قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ﴾ القذف الرمي ويستعار للإلقاء فالمعنى يلقي
الحق إلى أصفياه أو يرمي الباطل بالحق فيذهب . ﴿عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ خبر ابتداء
مضمرة أو بدل من الضمير في يقذف أو من اسم إن على الموضع .

﴿قُلْ جَاءَ الْحَقُّ﴾ يعني الإسلام . ﴿وَمَا يُبْدِيهِ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ﴾ الباطل
الكفر ونفى الإبداء والإعادة على أنه لا يفعل شيئا ولا يكون له ظهور أو عبارة عن

ذهابه كقوله جاء الحق وزهق الباطل وقيل الباطل الشيطان.

﴿إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ﴾ يعني قربه تعالى بعلمه وإحاطته.

﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَزَعُوا﴾ جواب لو محذوف تقديره لرأيت أمرا عظيما أو معنى فزعوا أسرعوا إلى الهروب والفعل ماض بمعنى الاستقبال وكذلك ما بعده من الأفعال ووقت الفزع البعث وقيل الموت وقيل يوم بدر. ﴿فَلَا قُوَّةَ﴾ أي لا يفوتون الله إذ هربوا. ﴿وَإِخْذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾ يعني من الموقف إلى النار إذا بعثوا، أو من ظهر الأرض إلى بطنها إذا ماتوا، أو من أرض بدر إلى القلب والمراد على كل قول سرعة أخذهم.

﴿وَقَالُوا ءَأَمَّا بَيْنَنَا وَبَيْنَ﴾ أي قالوا ذلك عند أخذهم والضمير المجرور لله تعالى أو للنبي ﷺ أو للقرآن أو للإسلام. ﴿وَأَنَّا لَهُمُ التَّنَافُشُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ التنافش بالواو التناول إلا أن التنافش تناول قريب سهل لشيء قريب وقرئ^(١) بهمز الواو؛ فيحتمل أن يكون المعنى واحدا ويكون المهموز بمعنى الطلب، ومعنى الآية استبعاد وصولهم إلى مرادهم والمكان البعيد عبارة عن تعذر مقصودهم فإنهم يطلبون ما لا يكون، أو يريدون أن يتناولوا ما لا ينالون وهو رجوعهم إلى الدنيا أو انتفاعهم بالإيمان حينئذ.

﴿وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ﴾ الضمير يعود على ما عاد عليه قولهم آمنا به. ﴿وَيَقْدِفُونَ﴾ يَأْتِيهِمْ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ يقذفون فعل ماض في المعنى معطوف على كفروا، ومعناه أنهم يرمون بظنونهم في الأمور المغيبة فيقولون: لا بعث ولا جنة ولا نار، ويقولون في الرسول عليه الصلاة والسلام: إنه ساحر أو شاعر، والمكان البعيد هنا

(١) «التنافش» فابو عمرو وأبو بكر وحمة والكسائي وخلف بالهمز المضموم، مصدر تنافش من ناش تناول من بعد، والباقون بواو مضمومة بلا همز مصدر ناش أجوف. إتحاف فضلاء البشر ص/٤٦١.

عبارة عن بطلان ظنونهم ويعد أقوالهم عن الحق.

﴿وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ﴾ أي حيل بينهم وبين دخول الجنة، وقيل: حيل بينهم وبين الانتفاع بالإيمان حينئذ، وقيل: حيل بينهم وبين نعيم الدنيا والرجوع إليها. ﴿كَمَّا فَعَلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِمَّنْ قَبْلُ﴾ يعني الكفار المتقدمين وجعلهم أشياعهم لاتفاقهم في مذاهبهم و﴿مِمَّنْ قَبْلُ﴾ يحتمل أن يتعلق بفعل أو بأشياعهم على حسب معنى ما قبله. ﴿فِي شَكٍّ مَّرِيبٍ﴾ هو أقوى الشك وأشدّه إظلاماً.



سورة فاطر

﴿جَاعِلِ الْمَلَكِ رُسُلًا﴾ أي وسائط بين الله وبين الأنبياء متصرفين في أمر الله. ﴿ثَنَيْنِي وَثَلَاثَ وَرُبَاعًا﴾ صفات للملائكة، ولم ينصرف للعدل والوصف والمعنى: أن الملائكة منهم من له جناحان، ومنهم من له ثلاثة أجنحة، ومنهم من له أربعة أجنحة. ﴿يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ﴾ قيل: يعني حسن الصوت، وقيل: حسن الوجه، وقيل: حسن الحظ، والأظهر أنه يرجع إلى أجنحة الملائكة، أو يكون على الإطلاق في كل زيادة في المخلوقين.

﴿مَّا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا﴾ الفتح عبارة عن العطاء والإمساك عبارة عن المنع، والإرسال الإطلاق بعد المنع، والرحمة كل ما يمن الله به على عباده من خيري الدنيا والآخرة، فمعنى الآية لا مانع لما أعطى الله ولا معطي لما منع الله، فإن قيل: لم أنت الضمير في قوله: ﴿فَلَا مُمْسِكَ لَهَا﴾ وذكره في قوله: ﴿فَلَا مَزِيلَ لَهُ﴾ وكلاهما يعود على ما الشرطية؟ فالجواب: أنه لما فسر من الأولى بقوله: ﴿مِنْ رَحْمَةٍ﴾ أنه لتأنيث الرحمة، وترك الآخر على الأصل من التذكير. ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ أي من بعد إمساكه.

﴿هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ﴾ رفع غير على الصفة لخالق على الموضع، وخفضه صفة على الرفع، ورزق السماء المطر، ورزق الأرض النبات. والمعنى تذكير بنعم الله وإقامة حجة على المشركين، ولذلك أعقبه بقوله لا إله إلا هو.

﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ﴾ الآية تسلية للنبي ﷺ على تكذيب قومه، كأنه يقول: إن يكذبوك فلا تحزن لذلك، فإن الله سينصرك عليهم كما كذبت رسل من قبلك فنصرهم الله.

﴿الْقُرُونِ﴾ الشيطان، وقيل: التسويف.

﴿أَفَمَنْ رُيِّنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ﴾

توقيف، وجوابه محذوف، تقديره: أفمن زين له سوء عمله، كمن لم يزين له، ثم بني على ذلك ما بعده، فالذي زين له سوء عمله هو الذي أضله الله، ومن لم يزين له سوء عمله هو الذي هداه الله. ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ﴾ تسلية للنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عن حزنه لعدم إيمانهم؛ لأن ذلك بيد الله.

﴿كَذَلِكَ الشُّورُ﴾ أي

وَأَنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ ذُنُوبٌ مِّنْ قَبْلِكَ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿١٠﴾ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا تَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْفَرُوزُ ﴿١١﴾ إِنْ الشُّعْلَتَانِ لَحْنٌ لِّعَذَابِكُمْ لَعْنُكُمْ فَاعْبُدُوا اللَّهَ عِزًّا إِنَّكُمْ تَقُوتُونَ ﴿١٢﴾ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَعْتَصِمُونَ ﴿١٣﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشُرُكٍ لِّغَيْرِهِمْ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ ﴿١٤﴾ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ لِرَأْيِهِ خِسْفًا ﴿١٥﴾ لَمَّا رَأَى اللَّهَ يَبْعَثُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ مِنْ سَحَابٍ لَّا تُلَبِّسُ يَنفُسَكُ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿١٦﴾ وَاللَّهُ إِلَهٌ أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا يَنْفُثُهُ إِلَى تِلْكَ مَتْنٍ فَأَخْبَتَا بِهِ الْأَرْضَ تَغْدُو مَرْثَةً ﴿١٧﴾ كَذَلِكَ الشُّورُ ﴿١٨﴾ مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْغَزَا فَعِلْهُ الْغَزَا جَمِيعًا أَلَمْ يَضَعِ الْحَكِيمُ الطَّيِّبُ وَالْقَمَلُ الصَّالِحُ نَزْلَهُ وَالَّذِينَ يَنْسَكُونَ الشُّعْلَتَيْنِ لَهُمْ عَذَابٌ قَبِيضٌ وَتَعَزُّزٌ أَلَمْ يَكُنْ هُوَ تَعَزُّزٌ ﴿١٩﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِحُلْمٍ وَمَا يَتَعَزَّزُ مِنْ شَيْءٍ وَلَا يُنْقَضُ مِنْ غَيْرِهِ إِلَّا بِسُحْتٍ إِنَّ كَيْدَكَ عَلَى اللَّهِ يَبِيسُ ﴿٢٠﴾

الحشر، والمعنى: كما يحيي الله الأرض بالنبات كذلك يحيي الموتى.

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْغَزَا﴾ الآية تحتل ثلاثة معان:

أحدها: وهو الأظهر من كان يريد نيل العزة فليطلبها من عند الله فإن العزة كلها لله.

والثاني: من كان يريد العزة بمغالبة الإسلام فله العزة جميعا، فالمغالبة له مغلوب.

والثالث: من كان يريد أن يعلم لمن العزة فليعلم أن العزة لله جميعا.

﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ قيل: يعني لا إله إلا الله، واللفظ يعم ذلك وغيره من الذكر والدعاء وتلاوة القرآن وتعليم العلم، فالعموم أولى. ﴿وَالْقَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ فيه ثلاثة أقوال:

أحدها: أن ضمير الفاعل في يرفعه الله، وضمير المفعول للعمل الصالح،

فالمعنى على هذا: أن الله يرفع العمل الصالح أي يتقبله ويثيب عليه.

والثاني: أن ضمير الفاعل للكلام الطيب، وضمير المفعول للعمل الصالح، والمعنى على هذا: لا يقبل عمل صالح إلا ممن له كلام طيب، وهذا يصح إن قلنا إن الكلم الطيب لا إله إلا الله؛ لأنه لا يقبل العمل إلا من موحد.

والثالث: أن ضمير الفاعل للعمل الصالح، وضمير المفعول للكلم الطيب، والمعنى على هذا: أن العمل الصالح هو الذي يرفع الكلم الطيب، فلا يقبل الكلم إلا ممن له عمل صالح، روي هذا المعنى عن ابن عباس^(١) واستبعده ابن عطية، وقال: لم يصح عنه لأن اعتقاد أهل السنة أن الله يتقبل من كل مسلم، قال: وقد يستقيم بأن يتأول أن الله يزيد في رفعه وحسن موقعه.

﴿يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ﴾ لا يتعدى مكر فتأويله يمكرون المكرات السيئات فتكون السيئات مصدرا، أو تضمن يمكرون معنى يكتسبون فتكون السيئات مفعولا والإشارة هنا إلى مكر قریش برسول الله ﷺ حين اجتمعوا في دار الندوة وأرادوا أن يقتلوه أو يحبسوه أو يخرجوه. ﴿وَمَكَرُوا لَكَ هَؤُلَاءِ بِبُيُوتِهِمْ﴾ البوار الهلاك أو الكساد، ومعناه هنا أن مكرهم يبطل ولا ينفعهم.

﴿ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا﴾ أي أصنافا، وقيل: ذكرانا وإناثا، وهذا أظهر. ﴿وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ التعمير طول العمر والنقص قصره، والكتاب اللوح المحفوظ.

فإن قيل: إن التعمير والنقص لا يجتمعان لشخص واحد، فكيف أعاد الضمير في قوله: ﴿وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ﴾ على الشخص المعمر؟ فالجواب من ثلاثة أوجه: الأول: وهو الصحيح أن المعنى: ما يعمر من أحد ولا ينقص من عمره إلا في كتاب، فوضع من معمر موضع من أحد، وليس المراد شخصا واحدا، وإنما

فإن قيل: إن الحلية لا تخرج إلا من البحر الملح دون العذب، فكيف قال: ﴿وَمِنْ كُلِّ﴾ أي كل واحد منهما؟ فالجواب من ثلاثة أوجه:

الأول: أن ذلك تجوز في العبارة، كما قال: ﴿يَلْمَعَشَرَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ﴾ والرسول إنما هي من الإنس.

الثاني: أن المرجان إنما يوجد في البحر الملح حيث تنصب أنهار الماء العذب، أو ينزل المطر، فلما كانت الأنهار والمطر وهي البحر العذب تنصب في البحر الملح كان الإخراج منهما جميعا.

الثالث: زعم قوم أنه يخرج اللؤلؤ والمرجان من الملح والعذب، وهذا قول يبطله الحسن.

﴿مَوَاجِرَ﴾ ذكر في النحل.

﴿يُولِجَ﴾ ذكر في لقمان. ﴿يَطْيِيرُ﴾ هو القشر الرقيق الأبيض الذي على نوى التمر، والمعنى: أن الأصنام لا يملكون أقل الأشياء، فكيف أكثرها.

﴿يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ﴾ أي بإشراككم، فالمصدر مضاف للفاعل، وكفر الأصنام بالشرك يحتمل أن يكون بكلام يخلقه الله عندها، أو بقرينة الحال. ﴿وَلَا يَنْبِئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ﴾ أي لا يخبرك بالأمر مثل مخبر عالم، يعني نفسه تعالى، في إخباره أن الأصنام يكفرون يوم القيامة بمن عبدتهم.

﴿أَنْتُمْ أَفْقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ﴾ خطاب لجميع الناس، وإنما عرف الفقر بالألف واللام ليدل على اختصاص الفقر بجنس الناس، وإن كان غيرهم فقراء ولكن فقراء الناس أعظم، ثم وصف نفسه بأنه الغني في مقابلة وصفهم بالفقر، ووصفه بأنه الحميد ليدل على جوده وكرمه الذي يوجب أن يحمده عباده.

﴿وَأَنْ تَدْعُ مَثَلَهُ إِلَى جَمَلِهَا لَا يُحْمَلُ مِنْهُ شَيْءٌ﴾ الحمل عبارة عن الذنوب

والمثقلة الثقيلة الحمل أو النفس
الكثيرة الذنوب، والمعنى: أنها لو
دعت أحدا إلى أن يحمل عنها
ذنوبها لم يحمل عنها، وحذف
مفعول إن تدع لدلالة المعنى وقصد
العموم، وهذه الآية بيان وتكميل
لمعنى قوله: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ
آخَرَةٍ﴾. ﴿وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى﴾
المعنى ولو كان المدعو ذا قربي
ممن دعاه إلى حمل ذنوبه لم يحمل
منه شيئا؛ لأن كل واحد يقول:

وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ﴿١﴾ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ﴿٢﴾ وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْخَرُورُ ﴿٣﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْأَخْيَاءُ وَلَا الْأُمْنَاءُ ﴿٤﴾ إِنَّ اللَّهَ يَسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ ﴿٥﴾ إِنَّ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ ﴿٦﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ﴿٧﴾ وَإِنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴿٨﴾ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالزُّبُرِ ﴿٩﴾ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴿١٠﴾ لَمْ أَخَذُ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْثَ كَافَّةٍ نَجِيمٍ ﴿١١﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ظَهَارًا مَخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَرِمَ الْجِبَالُ لَبَاسًا يَخْضَرُ مِنْهُ خُضْرًا مُتَوَاظِعًا وَرِيًّا ﴿١٢﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ سُبُوحًا ذُرِّيًّا فَاتَّخَذُوا الْقُرُونُ مِنْهُ مَعًا لِيُذَيِّبَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ لَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٣﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ حَبًّا لِيُذَيِّبَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ لَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٤﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ حَبًّا لِيُذَيِّبَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ لَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٥﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ حَبًّا لِيُذَيِّبَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ لَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٦﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ حَبًّا لِيُذَيِّبَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ لَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ حَبًّا لِيُذَيِّبَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ لَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٨﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ حَبًّا لِيُذَيِّبَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ لَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٩﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ حَبًّا لِيُذَيِّبَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ لَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٠﴾

نفسى نفسى. ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ المعنى أن الإنذار لا ينفع إلا
الذين يخشون ربهم، وليس المعنى اختصاصهم بالإنذار. ﴿بِالْقَنَبِ﴾ في موضع
حال من الفاعل في يخشون أي يخشون ربهم وهم غائبون عن الناس، فخشيتهم
حق لا رياء.

﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ﴾ تمثيل للكافر والمؤمن.

﴿وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ﴾ تمثيل للكفر والإيمان.

﴿وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْخَرُورُ﴾ تمثيل للثواب والعقاب، وقيل: الظل الجنة
والحرور النار، والحرور في اللغة شدة الحر بالنهار والليل، والسموم بالنهار
خاصة.

﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَخْيَاءُ وَلَا الْأُمْنَاءُ﴾ تمثيل لمن آمن فهو كالحي ومن لم
يؤمن فهو كالميت. ﴿إِنَّ اللَّهَ يَسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ﴾ عبارة عن هداية الله لمن يشاء. ﴿وَمَا

أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِي الْقُبُورِ ﴿١﴾ عبارة عن عدم سماع الكفار للبراهين والمواعظ، فشبهم بالموتى في عدم إحساسهم، وقيل: المعنى أن أهل القبور وهم الموتى حقيقة لا يسمعون، فليس عليك أن تسمعهم، وإنما بعثت للأحياء. وقد استدلت عائشة بالآية على أن الموتى لا يسمعون وأنكرت ما ورد في خطاب النبي ﷺ لقتلى بدر حين جعلوا في القلب^(١) ولكن يمكن الجمع بين قولها وبين الحديث بأن الموتى في القبور إذا ردت إليهم أرواحهم إلى أجسادهم سمعوا، وإن لم ترد لم يسمعوا.

﴿إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ﴾ معناه أن الله قد بعث إلى كل أمة نبيا يقيم عليهم الحجة.

فإن قيل: كيف ذلك وقد كان بين الأنبياء فترات وأزمنة طويلة، ألا ترى أن بين عيسى ومحمد ﷺ ستمائة سنة، لم يبعث فيها نبي؟ فالجواب: أن دعوة عيسى ومن تقدمه من الأنبياء كانت قد بلغتهم، فقامت عليهم الحجة.

فإن قيل: كيف الجمع بين هذه الآية وبين قوله: ﴿يُنذِرُ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِّنْ نَّذِيرٍ مِّنْ قَبْلِكَ﴾؟ فالجواب: أنهم لم يأتهم نذير معاصر لهم، فلا يعارض ذلك من تقدم قبل عصرهم، وأيضا فإن المراد بقوله: ﴿وَأَن مِّنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا لَهَا نَذِيرٌ﴾ أن نبوءة محمد ﷺ ليست ببدع، فلا ينبغي أن تنكر لأن الله أرسله كما أرسل من قبله، والمراد بقوله: ﴿يُنذِرُ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِّنْ نَّذِيرٍ مِّنْ قَبْلِكَ﴾ أنهم محتاجون إلى

(١) حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَرَكَ قَتْلَى بَدْرٍ فَلَا تَأْتِيهِمْ قَتَامٌ عَلَيْهِمْ فَتَأْتَاهُمْ فَقَالَ «يَا أَبَا جَهْلٍ بَنِي هِشَامٍ يَا أُمَيَّةُ بَنِي خَلْفٍ يَا عُبَيْدَةَ بَنِي رَيْبَعَةَ يَا شَيْبَةَ بَنِي رَيْبَعَةَ أَلَيْسَ قَدْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا فَإِنِّي قَدْ وَجَدْتُ مَا وَعَدَنِي رَبِّي حَقًّا». فَسَمِعَ عُمَرُ قَوْلَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ يَسْمَعُونَ وَأَنَّى يُجِيبُوا وَقَدْ جِئُوا قَالَ «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعٍ لِّمَا أَقُولُ مِنْهُمْ وَلَكِنَّهُمْ لَا يَقْدِرُونَ أَنْ يُجِيبُوا». ثُمَّ أَمَرَ بِهِمْ فَسَجِدُوا فَأَلْقَوْا فِي قَلْبِ بَدْرٍ. مسلم الحديث رقم: (٧٤٠٣)، وقد تقدم.

الإنذار لكونهم لم يتقدم من ينذرهم، فاختلف سياق الكلام، فلا تعارض بينهما.

﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ﴾ الآية تسلية للنبي ﷺ للناسي.

﴿نَكِيرٌ﴾ ذكر في سبأ.

﴿فَمَرَاتٍ مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا﴾ يريد الصفرة والحمرة وغير ذلك من الألوان، وقيل: يريد الأنواع، والأول أظهر لذكره البيض والحمرة والسود بعد ذلك، وفي الوجهين دليل على أن الله تعالى فاعل مختار يخلق ما يشاء ويختار، وفيه رد على الطبائعيين؛ لأن الطبيعة لا يصدر عنها إلا نوع واحد. ﴿جُدَّدٌ﴾ جمع جدة وهي الخطط والطرائق في الجبال. ﴿وَعَرَابِيْبٌ﴾ جمع غريب وهو الشديد السواد، وقدم الوصف الأبلغ وكان حقه أن يتأخر لقصد التأكيد، ولأن ذلك كثيرا ما يأتي في كلام العرب.

﴿كَذَلِكَ﴾ يتعلق بما قبله، فيتم الوقف عليه، والمعنى: أن من الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه مثل الجبال المختلف ألوانها، والثمرات المختلف ألوانها، وذلك كله استدلال على قدرة الله وإرادته. ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْفُقَرَاءُ﴾ يعني العلماء بالله وصفاته وشرائعه علما يوجب لهم الخشية من عذابه، وفي الحديث^(١): «أعلمكم بالله أشدكم له خشية» لأن العبد إذا عرف الله خاف من عقابه وإذا لم يعرفه لم يخف منه فلذلك خص العلماء بالخشية.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ﴾ أي يقرؤون القرآن، وقيل: معنى يتلون يتبعون، والخبر ﴿يَرْجُونَ تِجَارَةً﴾ أو محذوف. ﴿لَنْ تَبُورَ﴾ أي لن تكسد، ويعني بالتجارة طلب الثواب.

﴿وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ توفية الأجور وهو ما يستحقه المطيع من الثواب،

(١) لم أجده مستندا وذكره ابن عطية في المحرر الوجيز: ٥٠٣/٤.

والزيادة التضعيف فوق ذلك،
وقيل: الزيادة النظر إلى وجه الله.

﴿مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾

تقدم فى البقرة.

﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ

أَضْطَفَيْنَا ﴿ يَعْنِي أُمّةٌ مُحَمَّدٌ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، والتورث عبارة عن أن

الله أعطاهم الكتاب بعد غيرهم من

الأمم. ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ﴾

وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ

بِالْخَيْرَاتِ ﴿ قال عمر وابن مسعود وابن عباس وكعب^(١) وعائشة وأكثر المفسرين:

هذه الأصناف الثلاثة في أمة محمد ﷺ ، فالظالم لنفسه: العاصي ، والسابق:

التقى، والمقتصد: بينهما، وقال الحسن^(٢): السابق: من رجحت حسناته على

سَيِّئَاتِهِ، وَالظَّالِم لِنَفْسِهِ: مِنْ رَجَحَتْ سَيِّئَاتِهِ، وَالْمُقْتَصِد: مَنْ اسْتَوَتْ حَسَنَاتُهُ

وسيناته، وجميعهم يدخلون الجنة، وروى: أن رسول الله ﷺ قال: «سابقنا

سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له»^(ر) وقيل: الظالم: الكافر، والمقتصد:

المؤمن العاصي، والسابق: التقي، فالضمير في منهم على هذا يعود على العباد،

وأما على القول الأول فيعود على ﴿الَّذِينَ اضْطَقْنَا﴾ وهو أرجح وأصح، لوروده

في الحديث، وجلالة القائلين به.

(١) ينظر الطبري: ٤٦٦/٢٠.

(٢) البغوي في معالم التنزيل: ٤٢٢/٦ ، وتفسير الشعلي رقم: (١٨٦٦).

(٣) الجامع الصغير الحديث رقم: (٦٩٤٤)، وضعفه الألباني.

فإن قيل: لم قدم الظالم ووسط المقتصد وآخر السابق؟ فالجواب: أنه قدم الظالم لنفسه رفقا به لثلا يئس، وآخر السابق لثلا يعجب بنفسه وقال الزمخشري: قدم الظالم لكثرة الظالمين، وآخر السابق لقلة السابقين.

﴿ذَلِكَ هُوَ أَفْضَلُ الْكَبِيرِ﴾ إشارة إلى الاصطفاء.

﴿جَنَّتُ عَدْنٍ﴾ بدل من الفضل، أو خبر مبتدأ تقديره: ثوابهم جنات عدن، أو مبتدأ تقديره: لهم جنات عدن. ﴿يَدْخُلُونَهَا﴾ ضمير الفاعل يعود على الظالم والمقتصد والسابق على القول بأن الآية في هذه الأمة، وأما على القول بأن الظالم هو الكافر فيعود على المقتصد والسابق خاصة، وقال الزمخشري: إنه يعود على السابق خاصة، وذلك على قول المعتزلة في الوعيد. ﴿أَسَاوِرَ﴾ ذكر في الحج.

﴿أَذْهَبَ عَنَّا الْخَزَنَ﴾ قيل: هو عذاب النار، وقيل: أهوال القيامة، وقيل: الموت، وقيل: هموم الدنيا، والصواب: العموم في ذلك كله.

﴿دَارَ الْمَقَامَةِ﴾ هي الجنة، والمقامة هي الإقامة والموضع، وإنما سميت الجنة دار المقامة؛ لأنهم يقومون فيها ولا يخرجون منها. ﴿نُصَبَ﴾ النصب تعب البدن، واللغوب تعب النفس اللازم عن تعب البدن.

﴿يُضْطَرَّحُونَ﴾ يفتعلون من الصراخ، أي يستغيثون فيقولون: ربنا أخرجنا، وفي قولهم: غير الذي كنا نعمل اعتراف بسوء عملهم، وتندم عليه. ﴿أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُمُ﴾ الآية توبيخ لهم وإقامة حجة عليهم، وقيل: إن مدة التذكير ستون سنة، وقيل: أربعون، وقيل: البلوغ، والأول أرجح لقول رسول الله ﷺ: «من عمره الله ستين سنة فقد أعذر إليه في العمر». ﴿وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ﴾ يعني النبي ﷺ، وقيل: يعني الشيب لأنه نذير بالموت، والأول أظهر.

(١) في صحيح البخاري عن أبي هريرة: عن النبي ﷺ قال: «أعذر الله إلى امرئ آخر أجله حتى بلغه ستين سنة» الحديث رقم: (٦٠٥٦)، والمسند الحديث رقم: (٧٦٩٩).

﴿إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾
أي بما تضرمه الصدور وتعتقده،
وقال الزمخشري: ذات هنا تأنيث
ذو بمعنى صاحب؛ لأن
المضمورات تصحب الصدور.

﴿حَكِيمٌ﴾ ذكر في الأنعام.
﴿مُقْتَنًا﴾ المقت احتقار الإنسان
وبغضه من أجل عيوبه أو ذنوبه.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ﴾
الآية احتجاج على المشركين
وابطال لمذهبهم. ﴿أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ﴾

هَؤُلَاءِ جَعَلْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ لَعْنَةً لِّمَن قَتَلَ نَفْسَهُ بِغَيْرِ قَتْلٍ
وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرَهُمْ إِلَّا حَرًّا ۖ لَّئِنْ لَّمْ يَرَوْا آيَاتِنَا فَحَرَقَ عَنْهُمُ
الَّذِينَ تَذَكَّرُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَوْفَىٰ مِمَّا حَلَّلُوا مِنَ الْأَرْضِ ۚ أَمْ لَهُمْ
شِرْكٌ ۚ لَّئِنْ لَّمْ يَنظُرُوا عَلَىٰ آيَاتِنَا وَلَوْ كُنَّا عَلَيْهِمْ مُّشَقِّقِينَ ۖ لَئِنْ
يَعِدُ الْمُذِلُّونَ تَغْضُنُهُمْ نَفْعًا إِلَّا حَرًّا ۚ إِنَّ اللَّهَ بِنَبِيكَ
الْمُسْتَوْتِ وَالْأَرْضِ أَنْ تَزُولَ وَلَهُنَّ رَالِكًا ۖ إِنَّ أَكْثَرَهَا لَخَبِيرٌ
تَغْدِيهِ ۚ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا عَمَّا يُفْعَلُونَ ۚ وَأَلْهَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَعْيُنِهِمْ
لِيُنْزِلَ عَلَيْهِمُ لَآئِيْنًا مِّن دُونِ الْآثِمِ ۚ لَمَّا جَاءَهُمْ
نَذِيرٌ مَا رَأَوْا نَصْرًا لِلَّهِ ۚ أَخْلَفُوا فِي الْأَرْضِ وَتَوَخَّرَ الْغَيْبُ
وَلَا تَحِجُّكَ النُّجُومُ ۚ إِنَّهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ۚ لَقَدْ تَنَظَّرُوا لِأَنْتَ الْأَوَّلِينَ
لَقَدْ تَجَدَّ يَسْتَبِ اللَّهُ تَبْدِيلًا وَلَنْ تَجِدَ يَسْتَبِ اللَّهُ تَحْدِيدًا ۚ
أَوَلَمْ نَجْعَلِ فِي الْأَرْضِ لِمَن نَّظَرُوا حَفَّتِ جَانِبَا غَائِبَةِ الَّذِينَ
مِن قَبْلِهِمْ وَكُنَّا أَعْدَىٰ لَهُمْ ۚ وَأَنَا اللَّهُ يُفْعَلُ مِنْ
خَيْرِهِ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ۚ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا لِّدِينِهِ ۚ

أي نصيب. ﴿عَلَىٰ بَيِّنَاتٍ﴾ أي على أمر جلي، والضمير في ﴿ءَايَاتِنَاهُمْ﴾ يحتمل أن
يكون للأصنام أو للمشركين وهذا أظهر في المعنى، والأول أليق بما قبله من
الضمائر.

﴿أَنْ تَزُولَا﴾ في موضع مفعول من أجله، تقديره: كراهة أن تزولا، أو مفعول
به لأن يمسك بمعنى يمنع. ﴿وَلَهُنَّ رَالِكًا﴾ أي لو فرض زوالهما لم يمسكهما أحد،
وقيل: أراد زوالهما يوم القيامة عند طي السماء وتبديل الأرض ونسف الجبال.
﴿مِّنْ تَغْدِيَةٍ﴾ أي من بعد تركه الإمساك.

﴿وَأَلْهَمُوا بِاللَّهِ﴾ الضمير لقريش، وذلك أنهم قالوا: لعن الله اليهود
والنصارى جاءتهم الرسل فكذبوهم، والله لئن جاءنا رسول لنكونن أهدى منهم.
﴿إِخْدَى الْأَثَمِ﴾ يعني اليهود والنصارى. ﴿قَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ﴾ يعني محمدا
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

﴿إِسْتَكْبَارًا﴾ بدل من نفورا، أو مفعول من أجله. ﴿وَتَوَخَّرَ السَّيِّئُ﴾ هذا من

إضافة الصفة إلى الموصوف،
كقولك: مسجد الجامع، وجانب
الغربي، والأصل أن يقال: المكر
السيئ. ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ
إِلَّا بِأَهْلِيهِ﴾ أي لا يحيط وبإل
المكر السيئ إلا بمن مكره ودبره،
وقال كعب لابن عباس^(١): إن في
التوراة من حفر حفرة لأخيه وقع
فيها، فقال ابن عباس: أنا أجد هذا
في كتاب الله ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ
السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِيهِ﴾. ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ

وَلَوْ يَرَىٰ أَنَّ النَّاسَ يَسْتَكْبِرُونَ مَا تَرَكُوا عَلَىٰ
ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخَّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى
فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَأْتِيهِمْ اللَّهُ هَاتِفًا مُّصَوِّرًا ﴿١٥﴾

سُورَةُ طه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

• نَسَىٰ وَالْفُرْقَانِ الْخَمِيمِ ﴿١﴾ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢﴾
عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٣﴾ تَنْزِيلَ الْفَرِّجِ الرَّجِيمِ ﴿٤﴾ يَنْذِرُ
فَرَمًا مَّا نَذِيرُهُ أَتَاوَهُمْ قَهْمٌ ظَلِيلُونَ ﴿٥﴾ لَقَدْ خَلَقَ الْفَرْلَ عَلَىٰ
أَكْثَرِهِمْ قَهْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٦﴾ إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَهْلَائِهِمْ أَغْلَالًا
قَهْمًا إِلَىٰ الْأَلْقَانِ لَهُمْ مُّفْتَحُونَ ﴿٧﴾ وَجَعَلْنَا مِنْ تَحْتِ أَيْدِيهِمْ
سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ لَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ ﴿٨﴾ وَتَرَاءُ
عَلَيْهِمْ ءَانْدَرَتْهُمْ أَمْ لَمْ نَنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٩﴾ إِنَّمَا نَنْذِرُ
مَنْ أَتْبَعَ الْإِسْكَرَ وَخِشَى الرَّخْطَنَ بِالْقَهْبِ لَتَبْرِهْ يَتَفَقَّرُونَ
وَأَجْرُ حَرِيمٍ ﴿١٠﴾ إِنَّا لَنَعْلَمُ لَغْوِي الْمَوْتَلَىٰ وَنَحْنُ
مَّا لَقْنَاهُ وَهَ الْوَارِثُ وَكُلٌّ فِيهِمْ أَخَصْنَتُهُ فِي إِيَّامٍ مُّجْمَعِينَ ﴿١١﴾

إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ﴾ أي هل ينتظرون إلا عادة الأمم المتقدمة في أخذ الله لهم
وإهلاكهم بتكذيبهم للرسل.

﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي لا يفوته شيء ولا يصعب عليه.

﴿مَا تَرَكَ عَلَىٰ ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ﴾ الضمير للأرض، والدابة عموم في كل ما
يدب، وقيل: أراد بني آدم خاصة. ﴿إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ يعني يوم القيامة وباقي الآية
وعد ووعيد.



سُورَةُ يَسِينَ

قد تكلمنا في البقرة على حروف الهجاء، وقيل: في يس إنه من أسماء النبي ﷺ، وقيل: معناه يا إنسان.

﴿تَنْزِيلٌ﴾ بالرفع^(١) خبر ابتداء مضمر، وبالنصب مصدر، أو مفعول بفعل مضمر.

﴿لِنُنْذِرَ قَوْمًا﴾ هم قريش، ويحتمل أن يدخل معهم سائر العرب وسائر الناس. ﴿مَّا نُنْذِرَ آبَاؤَهُمْ﴾ ما نافية، والمعنى لم يرسل إليهم ولا لأبائهم رسول ينذرهم، وقيل: المعنى لتنذر قوما مثل ما أنذر آبائهم، فما على هذا موصولة بمعنى الذي، أو مصدرية، والأول أرجح لقوله: ﴿فَهُمْ غَافِلُونَ﴾ يعني أن غفلتهم بسبب عدم إنذارهم، وتكون بمعنى قوله: ﴿مَّا أَتْلُوهُمْ مِّنْ نَّذِيرٍ مِّنْ قَبْلِكَ﴾ ولا يعارض هذا بعث الأنبياء المتقدمين، فإن هؤلاء القوم لم يدركوهم ولا آبائهم الأقربون. ﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ﴾ أي سبق القضاء.

﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْيُنِهِمْ أَغْشَاءً﴾ الآية فيها ثلاثة أقوال:

الأول: أنها عبارة عن تماديهم على الكفر ومنع الله لهم من الإيمان، فشبههم بمن جعل في عنقه غل يمنعه من الالتفات، وغطى على بصره، فصار لا يرى.
والثاني: أنها عبارة عن كهمهم عن إذابة النبي ﷺ حين أراد أبو جهل أن يرميه بحجر، فرجع عنه فرعا مرعوبا.

والثالث: أن ذلك حقيقة في حالهم في جهنم، والأول أظهر وأرجح لقوله قبلها: ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ وقوله بعدها: ﴿وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾.

(١) ﴿تنزيل العزيز﴾ قرأ ابن عامر وحزمة والكسائي وخلف وحفص بنصب اللام، وقرأ الباقون برفعها. النشر ٣/٣٩٢.

﴿فَهَيَّ إِلَى الْأَذْقَانِ﴾ الذقن هي طرف الوجه حيث تنبت اللحية، والضمير للأغلال، وذلك أن الغل حلقة في العنق فإذا كان واسعا عريضا وصل إلى الذقن فكان أشد على المغلول، وقيل: الضمير للأيدي على أنها لم يتقدم لها ذكر، ولكنها تفهم من سياق الكلام، لأن المغلول تضم يده في الغل إلى عنقه، وفي مصحف ابن مسعود^(١): إنا جعلنا في أيديهم أغلالا فهي إلى الأذقان، وهذه القراءة تدل على هذا المعنى، وقد أنكره الزمخشري^(٢).

﴿فَهُمْ مُقْمَحُونَ﴾ يقال: قمح البعير إذا رفع رأسه، وأقمحه غيره: إذا فعل به ذلك، والمعنى أنهم لما اشتدت الأغلال حتى وصلت إلى أذقانهم اضطرت رؤوسهم إلى الارتفاع، وقيل: معنى مقمحون ممنوعون من كل خير.

﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا﴾ الآية السد الحائل بين الشيتين وذلك عبارة عن منعهم من الإيمان ﴿فَأَغْشَيْنَاهُمْ﴾ أي غطينا على أبصارهم وذلك أيضا مجاز يراد به إضلالهم.

﴿وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ﴾ الآية ذكرنا معناها وإعرابها في البقرة.

(١) الذي في الطبري: ٤٩٣/٢٠ عن عبد الله بن مسعود (إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَيْمَانِهِمْ أَغْلَالًا فَهَيَّ إِلَى الْأَذْقَانِ) وجاء بها بصيغة التمييز، (فيما ذكر) وقال ابن عطية: وروي أن في مصحف ابن مسعود وأبي «إنا جعلنا في أيماهم وفي بعضها في أيديهم» المحرر الوجيز: ٥١٣/٤.

(٢) قال الزمخشري: فإن قلت: فما قولك فيمن جعل الضمير للأيدي وزعم أن الغل ما كان جامعا لليد والعنق وبذلك يسمى جامعة كان ذكر الأعناق دالا على ذكر الأيدي؟ قلت: الوجه ما ذكرت لك، والدليل عليه قوله: ﴿فَهُمْ مُقْمَحُونَ﴾ ألا ترى كيف جعل الإقماح نتيجة قوله: ﴿فَهَيَّ إِلَى الْأَذْقَانِ﴾ ولو كان الضمير للأيدي لم يكن معنى التسبب في الإقماح ظاهرا على أن هذا الإضمار فيه ضرب من التعسف وترك الظاهر الذي يدعوه المعنى إلى نفسه إلى الباطن الذي يجفو عنه وترك الحق الأبلج إلى الباطل اللجلج. فإن قلت: فقد قرأ ابن عباس عليه السلام (في أيديهم) وابن مسعود: (في أيماهم)، فهل تجوز على هاتين القراءتين أن تجعل الضمير للأيدي أو للإيمان؟ قلت: يأبى ذلك وإن ذهب الإضمار المتعسف ظهور كون الضمير للأغلال، وسداد المعنى عليه كما ذكرت. الكشف: ٧/٤.

﴿إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ﴾
الذِّكْرُ﴾ المعنى أن الإنذار لا ينفع
إلا من اتبع الذكر وهو القرآن.
﴿وَحِثِّي الرِّحْلَيْنِ بِالْعُنُبِ﴾ معناه
كقوله: ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ
رَبَّهُمْ بِالْعُنُبِ﴾ وقد ذكرناه في
فاطر ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى﴾ أي
نبعثهم يوم القيامة، وقيل: إحيائهم
إخراجهم من الشرك إلى الإيمان،
والأول أظهر.

﴿وَنَكُتِبْ مَا قَدَّمُوا﴾

وَأَفَارَهُمْ ﴿١٠﴾ أي: ما قدموا من أعمالهم وما تركوه بعدهم كعلم علموه أو تحجيس حبسوه، وقيل: الآثار هنا الخطى إلى المساجد، وجاء ذلك في الحديث ^(١). ﴿إِنَّمَا مَثْبُوتٌ﴾ أي في كتاب وهو اللوح المحفوظ، أو صحائف الأعمال.

﴿وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا﴾ الضمير لقرش و﴿مَثَلًا﴾ و﴿أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ﴾ مفعولان بـ(اضرب) على القول بأنها تتعدى إلى مفعولين وهو الصحيح ، والقرية: أنطاكية .
﴿إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ هم من الحواريين الذين أرسلهم عيسى عليه الصلاة والسلام يدعون الناس إلى عبادة الله ، وقيل: بل هم رسل أرسلهم الله ، ويدل على

(١) عن جابر ابن عبد الله قال: أراد بنو سلمة أن يتحولوا إلى قرب المسجد قال: والبقاع خالية، فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال: يا بني سلمة دياركم تكتب آثاركم، وفي رواية أبي سعيد الخدري: شكت بنو سلمة بعد منازلهم إلى النبي ﷺ، فنزلت ﴿إنا نحن نحي الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم﴾ فقال: عليكم منازلكم تكتب آثاركم، انظر صحيح مسلم الحديث رقم: (٦٦٥)، والمسنند الحديث رقم: (١٥٢٣١)، والطبري: ٤٢٩/١٠، وتفسير ابن كثير: ٧٤٤/٣، والقرطبي: ١٥/١٥.

هذا قول قومهم: ﴿مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾ فَإِنْ هَذَا إِنَّمَا يَقَالُ لِمَنْ ادَّعَى أَنَّ اللَّهَ أَرْسَلَهُ.

﴿فَقَرَّرْنَا بِبَالِئٍ﴾ أي قوينا الاثنين برسول ثالث، قيل: اسمه شمعون.

﴿رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْنَكُم مَّرْسَلُونَ﴾ إِنَّمَا أَكْدُوا الْخَبْرَ هُنَا بِاللَّامِ لِأَنَّهُ جَوَابُ لِلْمُنْكَرِينَ بِخِلَافِ الْمَوْضِعِ الْأَوَّلِ فَإِنَّهُ إِخْبَارٌ مُجَرَّدٌ.

﴿قَالُوا إِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ﴾ أي تشاءمنا بكم وأصل اللفظة من زجر الطير ليستدل على ما يكون من شر أو خير، وإِنَّمَا تَشَاءَمُوا بِهِمْ لِأَنَّهُمْ جَاؤُوهُمْ بِدِينٍ غَيْرِ دِينِهِمْ، وَقِيلَ: وَقَعَ فِيهِمُ الْجَذَامُ لَمَّا كَفَرُوا، وَقِيلَ: قَحَطُوا.

﴿قَالُوا طَآهِرُكُم مِّنْكُمْ﴾ أي قال الرسل لأهل القرية شؤمكم معكم، أي إِنَّمَا الشُّؤْمُ الَّذِي أَصَابَكُمْ بِسَبَبِ كُفْرِكُمْ لَا بِسَبَبِنَا. ﴿أَلَمْ تَكُونُوا أَقْدَمَ عَلَىٰ آلِهَتِكُمْ﴾ دَخَلَتْ هَمْزَةُ الْاسْتِفْهَامِ عَلَى حَرْفِ الشَّرْطِ، وَفِي الْكَلَامِ حَذْفُ تَقْدِيرِهِ: أَتَطِيرُونَ أَنَّ ذَكَرْتُمْ.

﴿يَسْقَىٰ﴾ أي يسرع بجده ونصيحته، وقيل: اسمه حبيب النجار.

﴿تَتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْئَلُكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾ أي هؤلاء المرسلون لَا يَسْأَلُونَكُمْ أَجْرَةً عَلَى الْإِيمَانِ فَلَا تَخْسِرُونَ مَعَهُمْ شَيْئًا مِنْ دُنْيَاكُمْ، وَتَرْبِحُونَ مَعَهُمُ الْإِهْتِدَاءَ فِي دِينِكُمْ.

﴿وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي﴾ الْمَعْنَى أَي شَيْءٌ يَمْنَعُنِي مِنْ عِبَادَةِ رَبِّي وَهَذَا تَوْقِيفٌ وَإِخْبَارٌ عَنْ نَفْسِهِ قَصْدٌ بِهِ الْبَيَانُ لِقَوْمِهِ وَلِذَلِكَ قَالَ وَإِلَيْهِ تَرْجِعُونَ فَخَاطَبَهُمْ.

﴿إِنْ يُرِذِنِ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِي عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ﴾ هَذَا وَصْفٌ لِلْأَلْهَةِ وَالْمَعْنَى: كَيْفَ أَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَا يَشْفَعُونَ وَلَا يَنْقُذُونَنِي مِنَ الضَّرِّ.

﴿إِنِّي إِذًا لَّفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ أَي إِنْ اتَّخَذْتُ آلِهَةً غَيْرَ اللَّهِ فَإِنِّي لَفِي ضَلَالٍ

﴿إِنِّي ءَامَنْتُ بِرَبِّكُمْ
فَأَسْمَعُونَ﴾ خطاب لقومه أي
اسمعوا قلوبي واعملوا بنصيحتي،
وقيل: خطاب للرسل ليشهدوا له.

﴿فَيَلْ أَدْخِلَ الْجَنَّةَ﴾ قيل:
 هنا محذوف يدل عليه الكلام،
 وروي في الأثر^(١) وهو أن الرجل
 لما نصح قومه قتلوه، فلما مات قيل
 له ادخل الجنة، واختلف هل دخلها
 حين موته كالشهداء أو هل ذلك
 بمعنى البشارة بالجنة ورؤيته

لمقعده منها. ﴿قَالَ يَٰأَيُّهَا قَوْمِي يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٠﴾ بِمَا عَفَّرَ لِي رَجِيٌّ ﴿١١﴾ تمنى أن يعلم قومه بغفران الله له على إيمانه فيؤمنون، ولذلك ورد في الحديث ^(٢) أنه نصح لهم حيا وميتا، وقيل: أراد أن يعلموا ذلك فيندموا على فعلهم معه ويجزئهم ^(٣) ذلك.

﴿وَمَا أُنزِلْنَا عَلَىٰ قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِّنَ السَّمَاءِ﴾ المعنى أن الله أهلكهم بصيحة صاحها جبريل ، ولم يحتاج في تعذيبهم إلى إنزال جند من السماء لأنهم أهون من ذلك ، وقيل: المعنى ما أنزل الله على قومه ملائكة رسلا كما قالت قريش: ﴿كُلُّوْا أَنْزِلْ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكْشُحُونَ مَعَهُ نَذِيرًا﴾ ولفظ الجند أليق بالمعنى الأول ، وكذلك ذكر الصيحة بعد ذلك. ﴿وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ﴾ ما كنا لننزل جندا من السماء على أحد.

﴿فَلِذَا هُمْ خَامِدُونَ﴾ أي ساكنون لا يتحركون ولا ينطقون.

(۱) تفسیر ابن ابی حاتم: ۳۱۹۲/۱۰.

(٢) لم نجد هذا الحديث في كتب السنة وهو في تفسير الكشاف بلفظ: «وفي حديث مرفوع نصح قومه حياً وميتاً» ولم يذكر له سنداً ١٠/٤.

(٣) في المطبوعات وينفعهم ذلك.

﴿يَلْخَسِرْ عَلَى الْعِبَادِ﴾ نداء للحسرة، كأنه قيل: يا حسرة احضري فهذا وقتك، وهذا التفجع عليهم استعارة في معنى التهويل والتعظيم لما فعلوا من استهزائهم بالرسول، ويحتمل أن يكون من كلام الملائكة أو المؤمنين من الناس، وقيل: المعنى يا حسرة العباد على أنفسهم.

﴿أَلَمْ يَرَوْا﴾ الضمير لقريش أو للعباد على الإطلاق، والرؤية هنا بمعنى العلم.

﴿وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾ قرئ^(١) لما بالتخفيف وهي لام التأكيد دخلت على ما المزيدة وإن على هذا مخففة من الثقيلة وقرئ بالتشديد وهي بمعنى إلا وإن على هذا نافية.

﴿وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ﴾ ما معطوفة على ثمره أي ليأكلوا من الثمر وما عملته أيديهم بالحرث والزراعة والغراسة، وقيل: ما نافية، وقرئ^(٢) ما عملت من غير هاء وما على هذا معطوفة.

﴿الْأَرْوَاحِ﴾ يعني أصناف المخلوقات ثم فسرهما بقوله مما تنبت الأرض وما بعده فمن في المواضع الثلاثة للبيان. ﴿وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ﴾ يعني أشياء لا يعلمها بنو آدم كقوله ويخلق ما لا تعلمون.

﴿نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ﴾ أي نجرده منه وهي استعارة.

﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾ أي لحد موقت تنتهي إليه من فلكها وهي نهاية جريها إلى أن ترجع في المنقلبين: الشتوي والصيف، وقيل: مستقرها وقوفها

(١) ﴿لما جميع﴾ شلدها ابن عامر وعاصم وحزمة وابن جمار. النشر: ٣٢٨/٢.

(٢) ﴿وما عملته أيديهم﴾ قرأ حمزة والكسائي وخلف وأبو بكر عملت بغير هاء ضمير، وهي في مصاحف أهل الكوفة كذلك، وقرأ الباقر باللهاء، ووصلها ابن كثير على أصله وهو في مصاحفهم كذلك. المصدر السابق.

كل وقت زوال بدليل وقوف الظل حينئذ، وقيل: مستقرها يوم القيامة حين تكور، وفي الحديث^(١): «مستقرها تحت العرش» تسجد فيه كل ليلة بعد غروبها، وهذا أصح الأقوال لوروده عن النبي ﷺ في الحديث الصحيح، وقرئ: ^(٢) لا مستقر لها، أي لا تستقر عن جريها.

﴿وَالْقَمَرَ قَدَرْتَهُ مَنَازِلَ﴾ قرئ^(٣) بالرفع على الابتداء أو عطف على الليل وبالنصب على إضمار فعل ولا بد في قدرناه من حذف تقديره قدرنا سيره منازل ومنازل القمر ثمانية وعشرون ينزل القمر كل ليلة واحدة منها من أول الشهر ثم يستتر في آخر الشهر ليلة أو ليلتين، وقال الزمخشري^(٤): وهذه المنازل هي مواضع النجوم وهي: السرطان البطين، الثريا، الدبران، الهقعة، الهنعة، الذراع، النثرة، الطرف، الجبهة، الزبرة، الصرفة، العوى، السماك، الغفر، الزبنان، الاكليل، القلب، الشولة، النعائم، البلدة، سعد بلع، سعد الذابح، سعد السعود، سعد الأخبية، فرغ الدلو المقدم، فرغ الدلو المؤخر، بطن الحوت. ﴿حَتَّىٰ عَادَ

(١) البخاري: (٦٩٩٦)، ومسلم الحديث رقم: (٤١٨)، ولفظه: عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي دَرٍّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ يَوْمًا «أَتَدْرُونَ أَيْنَ تَذْهَبُ هَذِهِ الشَّمْسُ؟» قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: «إِنَّ هَذِهِ تَجْرِي حَتَّىٰ تَنْتَهِيَ إِلَىٰ مُسْتَقَرِّهَا تَحْتَ الْعَرْشِ فَتَخِرُّ سَاجِدَةً، وَلَا تَزَالُ كَذَلِكَ حَتَّىٰ يُقَالَ لَهَا: ارْجِعِي ارْجِعِي مِنْ حَيْثُ جِئْتِ، فَتَرْجِعُ فَتُصْبِحُ طَالِعَةً مِنْ مَطْلِعِهَا ثُمَّ تَجْرِي حَتَّىٰ تَنْتَهِيَ إِلَىٰ مُسْتَقَرِّهَا تَحْتَ الْعَرْشِ فَتَخِرُّ سَاجِدَةً وَلَا تَزَالُ كَذَلِكَ حَتَّىٰ يُقَالَ لَهَا ارْجِعِي ارْجِعِي مِنْ حَيْثُ جِئْتِ فَتَرْجِعُ فَتُصْبِحُ طَالِعَةً مِنْ مَطْلِعِهَا ثُمَّ تَجْرِي لَا يَسْتَكْبِرُ النَّاسُ مِنْهَا شَيْئًا حَتَّىٰ تَنْتَهِيَ إِلَىٰ مُسْتَقَرِّهَا ذَلِكَ تَحْتَ الْعَرْشِ فَيُقَالَ لَهَا ارْجِعِي ارْجِعِي طَالِعَةً مِنْ مَطْلِعِهَا فَتُصْبِحُ طَالِعَةً مِنْ مَطْلِعِهَا». فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «أَتَدْرُونَ مَتَىٰ ذَاكُمْ ذَاكَ حِينَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا».

(٢) قال ابن كثير: وقرأ ابن مسعود، وابن عباس: «وَالشَّمْسُ تَجْرِي لَا مُسْتَقَرَّ لَهَا» أي: لا قرار لها ولا سكون، بل هي سائرة ليلا ونهارا، لا تفر ولا تقف. تفسير القرآن العظيم: ٥٧٧/٦.

(٣) «والقمر قدرناه» قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وروح برفع الراء وقرأ الباقون بنصبها. النشر: ٣٩٣/٢.

(٤) الكشف ١٩/٤.

كَالْمَرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴿العرجون هو غصن النخلة شبه القمر به إذا انتهى في نقصانه، والتشبيه في ثلاثة أوصاف، وهي: الرقة، والانحناء، والصفرة، ووصفه بالقديم لأنه حينئذ تكون له هذه الأوصاف.

﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ﴾ المعنى: لا يمكن الشمس أن تجتمع مع القمر بالليل فتمحو نوره، وهكذا قال بعضهم: ويحتمل أن يريد أن سير الشمس

وَأَيَّاهُ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا دُرِّيَّتِهِمْ فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ﴿١﴾ وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ ﴿٢﴾ وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا ضَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَنْقُلُونَ ﴿٣﴾ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ ﴿٤﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٥﴾ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِنَا إِلَّاهُمْ كَذِبٌ ﴿٦﴾ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ أَهْلَهُمْ أَنْ تُقَرَّبُوا إِلَيْهِ فَوَلَّيْتُمْ وَلَسْتُمْ بِتَالِفِينَ ﴿٧﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٨﴾ وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا ضَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَنْقُلُونَ ﴿٩﴾ وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا ضَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَنْقُلُونَ ﴿١٠﴾ وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا ضَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَنْقُلُونَ ﴿١١﴾ وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا ضَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَنْقُلُونَ ﴿١٢﴾ وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا ضَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَنْقُلُونَ ﴿١٣﴾ وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا ضَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَنْقُلُونَ ﴿١٤﴾ وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا ضَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَنْقُلُونَ ﴿١٥﴾

في الفلك بطيء فإنها تقطع الفلك في سنة، وسير القمر سريع فإنه يقطع الفلك في شهر والبطيء لا يدرك السريع. ﴿وَلَا أُنْزِلُ سَابِقَ النَّهَارِ﴾ يعني أن كل واحد منهما جعل الله له وقتا موقتا واحدا معلوما لا يتعداه، فلا يأتي الليل حتى ينفصل النهار، كما لا يأتي النهار حتى ينفصل الليل، ويحتمل أن يريد أن آية الليل وهي القمر لا تسبق آية النهار وهي الشمس، أي لا تجتمع معه فيكون المعنى كالذي قيل في قوله: ﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ﴾ فحصل من ذلك أن الشمس لا تجتمع مع القمر، وأن القمر لا يجتمع مع الشمس. ﴿وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ ذكر في الأنبياء.

﴿وَأَيَّاهُ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا دُرِّيَّتِهِمْ فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ﴾ معنى المشحون المملوء والفلك هنا يحتمل أن يريد به جنس السفن أو سفينة نوح عَلَيْهِ السَّلَام، وأما الذرية فقيل: إنه يعني الآباء الذين حملهم الله في سفينة نوح عَلَيْهِ السَّلَام، وسمى الآباء ذرية لأنها تناسلت منهم، وأنكر ابن عطية ذلك، وقيل: يعني النساء وذلك بعيد،

والأظهر أنه إن أراد بالفلك جنس السفن فيعني جنس بني آدم، وإنما خص ذريتهم بالذكر لأنه أبلغ في الامتتان عليهم، ولأن فيه إشارة إلى حمل أعقابهم إلى يوم القيامة، وإن أراد بالفلك سفينة نوح فيعني بالذرية من كان في السفينة، وسماهم ذرية لأنهم ذرية آدم ونوح، فالضمير في ذريتهم على هذا النوع بني آدم كأنه يقول: الذرية منهم.

﴿وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ﴾ إن أراد بالفلك سفينة نوح، فيعني بقوله: ﴿مِنْ مِثْلِهِ﴾ سائر السفن التي يركبها سائر الناس، وإن أراد بالفلك جنس السفن فيعني بقوله من مثله الإبل وسائر المركوبات، فتكون المماثلة على هذا في أنه مركوب لا غير، والأول أظهر لقوله: ﴿وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ﴾ ولا يتصور هذا في المركوبات غير السفن.

﴿فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ﴾ أي لا مغيث لهم ولا منقذ لهم من الغرق.

﴿إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا﴾ قال الكسائي: نصب رحمة على الاستثناء، كأنه قال: إلا أن نرحمهم، وقال الزجاج: نصب رحمة على المفعول من أجله، كأنه قال: إلا لأجل رحمتنا إياهم. ﴿وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ﴾ يعني آجالهم.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ﴾ الضمير لقرش، وجواب إذا محذوف، تقديره: أعرضوا يدل عليه: ﴿إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾ والمراد بما بين أيديهم وما خلفهم ذنوبهم المتقدمة والمتأخرة، وقيل: ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ﴾ عذاب الأمم المتقدمة ﴿وَمَا خَلْفَكُمْ﴾ عذاب الآخرة.

﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْطِمْ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْغَمَهُ﴾ كان النبي ﷺ والمؤمنون يحضون الناس على الصدقات وإطعام المساكين، فيجيبهم الكفار بهذا الجواب، وفي معناه قولان:

أحدهما: أنهم قالوا: كيف نطعم المساكين؟ ولو شاء الله أن يطعمهم لأطعمهم، ومن حرمهم الله نحن نحرمهم، وهذا كقولهم: كن مع الله على المدبر.

والآخر: أن قولهم رد على المؤمنين، وذلك أن المؤمنين كانوا يقولون: إن الأمور كلها بيد الله، فكان الكفار يقولون لهم: لو كان كما تزعمون لأطعم الله هؤلاء، فما بالكم تطلبون إطعامهم منا، ومقصدهم في الوجهين احتجاج لبلخهم ومنعهم الصدقات، واستهزاء بمن حضهم على الصدقات.

﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ يحتمل أن يكون من بقية كلامهم خطابا للمؤمنين أو يكون من كلام الله خطابا للكافرين.

﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾ يعنون يوم القيامة، أو نزول العذاب بهم.

﴿مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾ أي ما ينتظرون إلا صيحة واحدة وهي النفخة الأولى في الصور، وهي نفخة الصعق. ﴿تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ﴾ أي يتكلمون في أمورهم، وأصل يخصمون يختصمون ثم أدغم وقرئ^(١) بفتح الخاء وبكسرهما واختلاس حركتها.

﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً﴾ أي لا يقدر أن يوصوا بما لهم وما عليهم لسرعة الأمر. ﴿وَلَا إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ يَرْجِعُونَ﴾ أي لا يستطيعون أن يرجعوا إلى منازلهم لسرعة الأمر.

﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَمَّا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ﴾ هذه النفخة الثانية وهي نفخة القيام من القبور، والأجداث هي القبور، وينسلون يسرعون

(١) قال الداني: ابن كثير وورش وهشام «يخصمون» بفتح الخاء وتشديد الصاد وقالون وأبو عمرو باختلاس فتحة الخاء وتشديد الصاد، والنص عن قالون بإسكان وحزمة بإسكان الخاء وتخفيف الصاد، والباقون وهم عاصم وابن ذكوان والكسائي بكسر الخاء، وتشديد الصاد. التيسير، ص:

المشي، وقيل: يخرجون.

﴿قَالُوا يَتَوَلَّوْنَا﴾ الول منادى

أو مصدر. ﴿مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا﴾

المرقد يحتمل أن يكون اسم مصدر

أو اسم مكان، قال أبي بن كعب

ومجاهد: إن البشر ينامون نومة قبل

الحشر، قال ابن عطية^(١): هذا غير

صحيح الإسناد، وإنما الوجه في

معنى قولهم: ﴿مِنْ مَرْقَدِنَا﴾ أنها

استعارة وتشبيه به، يعني أن قبورهم

شبهت بالمضاجع لكونهم فيها على

إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ لَمَّهِونٍ ﴿١١﴾ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلٍّ عَلَى الْأَرْشَاءِ مُتَعِدُونَ ﴿١٢﴾ لَهُمْ فِيهَا لَاحِظَةٌ وَلَهُمْ مَا يَشَاءُونَ ﴿١٣﴾ سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَجِيمٍ ﴿١٤﴾ وَأَنذَارُوا الْيَوْمَ أَنَّهُا الْمَخْرُجُونَ ﴿١٥﴾ * أَلَمْ أَهْبِطُ إِلَيْكُمْ تِلْكَ آيَاتُ الْيَوْمِ أَن لَّا تُقْبَلُوا أَنَّظِلُّوا فِي النَّارِ لَعْنَةُ اللَّهِ لِّلْعَاقِلِينَ ﴿١٦﴾ وَأَن أَهْبِطُوكَ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿١٧﴾ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَفْقَهُونَ ﴿١٨﴾ فَلْيَبْشِرُوا خَلْقَهُمُ الْيَوْمِ هُمْ فِي شُغْلٍ لَمَّهِونٍ ﴿١٩﴾ أَهْبِطُوا الْيَوْمَ فِي النَّارِ لَعْنَةُ اللَّهِ لِّلْعَاقِلِينَ ﴿٢٠﴾ الْيَوْمَ نُخَيِّمُ عَلَى الْأَوَّامِينَ وَنُخَيِّمُ أَنْبِيَهُمْ وَنُظْهِدُ أَرْجُلَهُمْ بِمَا كَانَوا يَفْعَلُونَ ﴿٢١﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَلَّا يَمَيِّزُوا ﴿٢٢﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَنَمَسَخْنَهُمْ عَلَى صُكَّتِهِمْ لَمَّا اسْتَطَاعُوا غَيْبًا وَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٣﴾ وَمَنْ يُضْلِلْهُ اللَّهُ فَسَلَّى فِي الْخَلْقِ إِلَّا تَقْوِيَةٌ ﴿٢٤﴾ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الْبُحْرَ وَمَا يُنْفَخُ لَهُ إِنَّ هُوَ إِلَّا دُخَانٌ وَلَهْزَانٌ مُبِينٌ ﴿٢٥﴾ لَنُثَبِّتَنَّ عَنْ حَتَا وَتَجْعَلُ الْقَوْلَ عَلَى الصَّافِرِينَ ﴿٢٦﴾

هيئة الرقاد وإن لم يكن رقاد في الحقيقة. ﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ﴾ هذا مبتدأ وما بعده خبر وقيل إن هذا صفة لمرقدنا وما وعد الرحمن مبتدأ محذوف الخبر وهذا ضعيف ويحتمل أن يكون هذا الكلام من بقية كلامهم أو من كلام الله أو الملائكة أو المؤمنين يقولونها للكفار على وجه التقرع.

﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾ يعني النفخة الثانية وهي نفخة القيام.

﴿إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ﴾ قيل هو افتضاض الأبقار وقيل سماع

الأوتار والأظهر أنه عام في الاشتغال باللذات. ﴿فَلْيَكْهَنُوا﴾ قرئ بالالف ومعناه

أصحاب فاكهة وبغير ألف^(٢) وهو من الفكاهة بمعنى الراحة والسرور.

﴿فِي ظِلٍّ﴾ جمع ظل وبالضم جمع ظلة. ﴿عَلَى الْأَرْشَاءِ﴾ جمع أريكة وهي

السرير.

(١) المحرر الوجيز: ٥٢٦/٤.

(٢) ﴿فاكهون﴾ قرأ أبو جعفر بغير ألف بعد الفاء. النشر: ٣٩٤/٢.

﴿وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ﴾ أي ما يتمنون، وقيل معناه أن ما يدعون به يأتيهم.

﴿سَلَّمَ﴾ مبتدأ، وقيل: بدل مما يدعون. ﴿قَوْلًا﴾ مصدر مؤكد والمعنى أن السلام عليهم قول من الله بواسطة الملك، أو بغير واسطة.

﴿وَأَمَّا تَرَاوَا أَلْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ﴾ أي انفردوا عن المؤمنين وكونوا على حدة. ﴿جِبَلًا كَثِيرًا﴾ الجبل الأمة العظيمة، وقال الضحاك: أقلها عشرة آلاف، ولا نهاية لأكثرها، وقرئ^(١) بكسر الجيم والباء وتشديد اللام، وبضمهما مع التخفيف ويضم الجيم وإسكان الباء، وهي لغات بمعنى واحد. ﴿أَلْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ﴾ أي نمنعهم من الكلام فتتطق أعضاؤهم يوم القيامة.

﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ﴾ هذا تهديد لقريش، والطمس على الأعين هو العمى، والصراط الطريق، وأنى استفهام يراد به النفي، فمعنى الآية لو نشاء لأعميناهم فلو راموا أن يمشوا على الطريق لم يبصروه، وقيل: يعني عمي البصائر أي لو نشاء لختمنا على قلوبهم فالطريق على هذا استعارة بمعنى الإيمان والخير.

﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ﴾ هذا تهديد بالمسخ، فقيل: معناه المسخ قردة وخنازير وحجارة، وقيل: معناه لو نشاء لجعلناهم مقعدين مبطلين لا يستطيعون تصرفا، وقيل: إن هذا التهديد كله بما يكون يوم القيامة، والأظهر أنه في الدنيا. ﴿عَلَى مَكَانَتِهِمْ﴾ المكانة المكان، والمعنى: لو نشاء لمسحناهم مسحا يقعدهم في مكانهم. ﴿فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ﴾ أي إذا مسحوا في مكانهم لم يقدرُوا أن يذهبوا ولا أن يرجعوا.

﴿وَمَنْ نَقْصِرْهُ نَتَحْنَسْهُ فِي الْخَلْقِ﴾ أي نحول خلخته من القوة إلى الضعف ومن الفهم إلى البله وشبه ذلك كما قال تعالى: ﴿لَمْ جَعَلْ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً﴾

(١) نافع وعاصم ﴿جبالا كثيرا﴾ بكسر الجيم والباء وتشديد اللام، وأبو عمرو وابن عامر بضم الجيم وإسكان الباء وتخفيف اللام، والباقرن كذلك، غير أنهم ضموا الباء. التيسير، ص: ١٢٠.

وإنما قصد بذكر ذلك هنا للاستدلال على قدرته تعالى على مسخ الكفار، كما قدر على تنكيس الإنسان إذا هرم.

﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾ الضميران لمحمد ﷺ، وذلك رد على الكفار في قولهم: إنه شاعر، وكان ﷺ لا ينظم الشعر ولا يزنه، وإذا ذكر بيت شعر كسر وزنه، فإن قيل: قد روي عنه ﷺ أنه قال: أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب وروي أيضا عنه ﷺ:

هل أنت إلا أصبع دमित وفي سبيل الله ما لقيت

وهذا الكلام على وزن الشعر، فالجواب: أنه ليس بشعر وأنه لم يقصد به الشعر وإنما جاء موزونا بالاتفاق لا بالقصد فهو كالكلام المنثور ومثل هذا يقال في مثل ما جاء في القرآن من الكلام الموزون ويقتضي قوله: وما ينبغي له، تنزيه النبي ﷺ عن الشعر لما فيه من الأباطيل وإفراط التجاوز، حتى يقال: إن الشعر أطيبه أكذبه، وليس كل الشعر كذلك فقد قال ﷺ: «إن من الشعر لحكمة»^(١)، وقد أكثر الناس في ذم الشعر ومدحه وإنما الإنصاف قول الشافعي: الشعر كلام، والكلام منه حسن ومنه قبيح. ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ﴾ الضمير للقرآن يعني أنه ذكر لله أو تذكير للناس أو شرف لهم.

﴿لِتُنذِرَ مَن كَانَ حَيًّا﴾ أي حي القلب والبصيرة. ﴿وَيَجِئَ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ أي يجب عليهم العذاب.

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِنَّا غَمَلًا أَيْدِينَا﴾ مقصد الآية تعديد النعم وإقامة الحجة والأيدي هنا عند أهل التأويل عبارة عن القدرة وعند أهل التسليم من المتشابه الذي يجب الإيمان به وعلمه عند الله.

(١) سنن ابن ماجه الحديث رقم: (٣٧٥٥).

﴿فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ﴾ الركوب

بفتح الراء هو المركوب .

﴿وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ﴾ يعني

الأكل منها والحمل عليها والانتفاع

بالجلود والصوف وغيره .

﴿وَمَشَارِبُ﴾ يعني الألبان .

﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ﴾

الضمير في يستطيعون للأصنام وفي

نصرهم للمشركين ، ويحتمل

العكس ولكن الأول أرجح فإنه لما

ذكر أن المشركين اتخذوا الأصنام

لعلهم ينصرون ، أخبر أن الأصنام لا يستطيعون نصرهم ، فخاب أملهم . ﴿وَهُمْ لَهُمْ

جُنْدٌ مُّحَضَّرُونَ﴾ الضمير الأول للمشركين والثاني للأصنام ، يعني أن المشركين

يخدمون الأصنام ويتعصبون لهم حتى أنهم لهم كالجند ، وقيل : بالعكس ، بمعنى أن

الأصنام جند محضرون لعذاب المشركين في الآخرة ، والأول أرجح لأنه تقييد

لحال المشركين .

﴿فَلَا يُخْزِنُكَ قَوْلُهُمْ﴾ تسلياً للنبي ﷺ معللة لما بعدها .

﴿أَوَلَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِن نُّطْفَةٍ﴾ هذه الآية وما بعدها إلى آخر

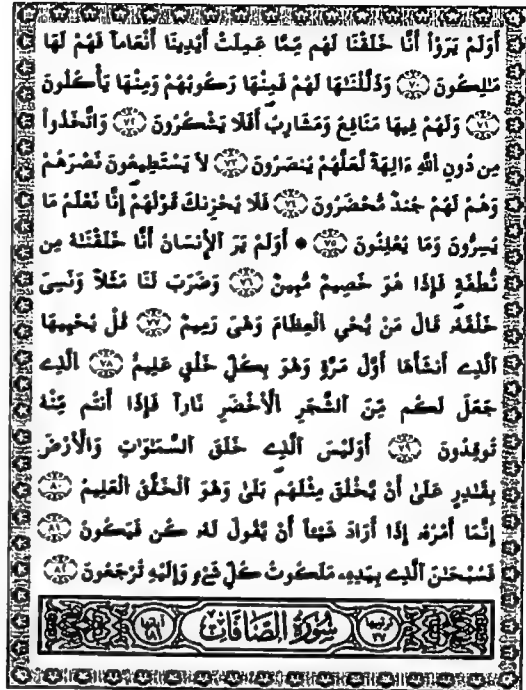
السورة براهين على الحشر يوم القيامة ، ورد على من أنكر ذلك ، والنطفة هي نطفة

المني التي خلق الإنسان منها ، ولا شك أن الإله الذي قدر على خلق الإنسان من

نطفة ، قادر على أن يخلقه مرة أخرى عند البعث ، وسبب الآية : أن العاصي بن وائل

جاء إلى النبي ﷺ بعظم رميم ، فقال : يا محمد من يحيي هذا ؟ وقيل : إن

الذي جاء بالعظم أمية بن خلف ، وقيل : أبي بن خلف فقال له رسول الله ﷺ



«الله يحييه وبميتك ثم يحييك ويدخلك جهنم»^(١). ﴿قَلِيلًا مَّا هُوَ حَاصِمٌ ثَمِينٌ﴾ أي متكلم قادر على الخصام بين ما في نفسه بلسانه.

﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا﴾ إشارة إلى قول الكافرين من يحيي هذا العظم. ﴿وَنَسِيَ خَلْقَهُ﴾ أي نسي الاستدلال بخلقه الأولى على بعثه، والنسيان هنا يحتمل أن يكون بمعنى الذهول أو الترك. ﴿وَهِيَ رَمِيمٌ﴾ أي بالية متفتة.

﴿قُلْ يُخَيِّبُهَا آلِذِے أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ استدلال بالخلقة الأولى على البعث. ﴿وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ﴾ أي يعلم كيف يخلق كل شيء فلا يصعب عليه بعث الأجساد بعد فنائها، والخلق هنا يحتمل أن يكون مصدرا أو بمعنى المخلوق.

﴿آلِذِے جَعَلَ لَكُمْ مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا﴾ هذا دليل آخر على إمكان البعث، وذلك أن الذين أنكروه من الكفار والطبايعيين قالوا: طبع الموت يضاد طبع الحياة، فكيف تصير العظام حية؟ فأقام الله عليهم الدليل بخروج النار من الشجر الأخضر الممتلئ ماء مع مضادة طبع الماء للنار، ويعني بالشجر زناد العرب وهو شجر المرخ والعفار، فإنه يقطع من كل واحد منهما غصنا أخضر يقطر منه الماء فيسحق المرخ على العفار فتندفع النار بينهما، قال ابن عباس^(٢): ليس من شجرة إلا وفيها نار إلا العناب، ولكنه في المرخ والعفار أكثر.

﴿أَوَلَيْسَ آلِذِے خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَيَّ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ هذا دليل آخر على البعث، فإن الإله الذي قدر على خلق السموات والأرض على عظمهما وكبر أجرامهما قادر على أن يخلق أجساد بني آدم بعد فنائها، والضمير في مثلهم يعود على الناس. ﴿وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ﴾ ذكر في هذين الاسمين أيضا استدلال على البعث وكذلك في قوله: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ

(١) المحرر الوجيز: ٥٣٣/٤.

(٢) الكشف: ٣٣/٤.

فَيَكُونُ ﴿لأن هذا عبارة عن قدرته على جميع الأشياء ولا شك أن الخلاق العليم
القدير لا يصعب عليه إعادة الأجساد.

﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي فِي يَدَيْهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ في هذا استدلال على البعث
وتنزيه الله عما نسببه الكفار إليه من العجز عن البعث فإنهم ما قدرُوا الله حق قدره
وكل من أنكر البعث فإنما أنكره لجهله بقدرة الله سبحانه وتعالى.

سورة الصافات

﴿وَالصَّافَّاتِ صَفًّا﴾ تقديره:

والجماعات الصافات، ثم اختلف فيها، ف قيل: هي الملائكة التي تصف في السماء صفوفًا لعبادة الله، وقيل: هو من يصف من بني آدم في الصلوات والجهاد، والأول أرجح لقوله حكاية عن الملائكة: ﴿وَأَنَا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ﴾.

﴿قَالَ الرَّجَرَاتِ رَجْرَأَ﴾ هي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَالصَّافَّاتِ صَفًّا ۝ قَالَ الرَّجَرَاتِ رَجْرَأَ ۝ قَالَتِ اللَّيْلُ ذُخْرًا ۝
إِنَّ إِلَهُكُمْ لَوَاحِدٌ ۝ رُبَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرُبَّ
الْمَنَارِقِ ۝ إِنَّا زُيِّنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ۝
وَحِفْظًا مِّنْ كُلِّ خَبْرٍ ۝ لَّا يَسْتَفُونَ إِلَى التَّلَامِ الْأَعْلَى
وَيَقْدِرُونَ مِّنْ كُلِّ جَانِبٍ ۝ دُخْرًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ۝ إِلَّا مَن
خَطِئَ الْخَطِيئَةَ فَاتَّبَعَهَا فَإِنَّهُ لَكَابٍ ۝ فَاسْتَفْتِهِمْ أَهْمْ أَكْثَرُ خَلْقًا أَمْ
مَنْ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِن طِينٍ لَّازِبٍ ۝ نَزَّلْنَاهُمْ مِّنْ سَمَوَاتٍ
وَإِذَا السَّجُرَاتُ لَأَتَدَّبَّرُونَ ۝ وَإِذَا زُلَازِلًا فَتُتَخَفَّرُونَ ۝ وَقَالُوا
إِنَّ هَذَا إِلَّا بَعْثٌ مِّمَّنْ ۝ أَتَدَّبَّرُونَ ۝ أَتَدَّبَّرُونَ ۝ أَتَدَّبَّرُونَ ۝
أَوْ أَتَدَّبَّرُونَ ۝ لَقَدْ تَمَّ وَأَتَمَّ دَجْرُونَ ۝ لَقَدْ تَمَّ مِن
رَّجْرَةٍ وَاجِبَةٍ لِّإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ۝ وَقَالُوا أَتَزُولُ هَذَا يَوْمَ الدِّينِ ۝
هَذَا يَوْمَ الْفَضْلِ إِلَيْهِ كُنْتُمْ بِهِ تَكْبَرُونَ ۝ أَخْشَرُوا إِلَيْهِ
فَلَمَّا وَرَاوَجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَتَّقُونَ ۝ مِّنْ دُونِ اللَّهِ فَانْقُصْهُمْ
إِلَىٰ مِزَاجِ الْحَجِيمِ ۝ وَقُلْهُمْ إِنَّهُمْ سَائِرُونَ ۝

الملائكة تزجر السحاب وغيرها، وقيل: الزاجرون بالمواعظ من بني آدم، وقيل: هي آيات القرآن المتضمنة للزجر عن المعاصي.

﴿قَالَتِ اللَّيْلُ ذُخْرًا﴾ هي الملائكة تتلو القرآن والذكر، وقيل: هم التالون للقرآن والذكر من بني آدم، وهي كلها أشياء أقسم الله بها على أنه واحد.

﴿وَرُبَّ الْمَنَارِقِ﴾ يعني مشارق الشمس وهي ثلاثمائة وستون مشرقًا وكذلك المغارب فإنها تشرق كل يوم من أيام السنة في مشرق منها وتغرب في مغرب، واستغنى بذكر المشارق عن ذكر المغارب لأنها معادلة لها فتفهم من ذكرها.

﴿بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ﴾ قرئ^(١) بإضافة الزينة إلى الكواكب، والزينة تكون

(١) ﴿بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ﴾ قرأ أبو بكر بزينه منونا ونصب (الكواكب) فيحتمل أن تكون الزينة مصدرا... وقرأ حفص وحمزة بتووين زينة وجر الكواكب على أن المراد بالزينة ما يتزين به، وقطعها عن الإضافة والكواكب عطف بيان أو بدل بعض... وواقعهما الحسن والأعشى، والباقون يحذف التووين على إضافة زينة للكواكب إضافة الأعم إلى الأخص، فهي للبيان كقوب خز، إتحاف فضلاء البشر، ص: ٤٧١.

مصدرا واسما لما يزان به ، فإن كان مصدرا فهو مضاف إلى الفاعل ، تقديره: بأن زينة الكواكب اسما أو مضاف إلى المفعول ، تقديره: بأن زينا الكواكب ، وإن كانت اسما فالإضافة بيان للزينة ، وقرئ: بتنوين زينة وخفض الكواكب على البدل ، ونصب الكواكب على أنها مفعول بزينة ، أو بدل من موضع زينة .

﴿وَجِظْظَا﴾ منصوب على المصدر ، تقديره: وحفظناها حفظا ، أو مفعول من أجله ، والواو زائدة أو محمول على المعنى ؛ لأن المعنى: إنا جعلنا الكواكب زينة للسماء وحفظا . ﴿مَّارِدٍ﴾ أي شديد الشر .

﴿لَّا يَسْمَعُونَ إِلَى آلَمٍ لَّا أَعْلَى﴾ الضمير في يسمعون للشياطين ، والملاأ الأعلى هم الملائكة الذين يسكنون في السماء ، والمعنى: أن الشياطين منعت من سماع أحاديث الملائكة وقرئ^(١) يسمعون بتشديد السين والميم ووزنه يتفعلون والسمع طلب السماع فنفي السماع على القراءة الأولى ونفي طلبه على القراءة بالتشديد ، والأول أرجح لقوله: ﴿إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَفْزُولُونَ﴾ ولكن ظاهر الأحاديث أنهم يستمعون لكنهم لا يسمعون شيئا منذ بعث محمد ﷺ لأنهم يرمون بالكواكب . ﴿وَيُقَذَّفُونَ﴾ أي يرحمون يعني بالكواكب وهي التي يراها الناس تنقض قال النقاش ومكي: ليست الكواكب الراجمة للشياطين بالكواكب الجارية في السماء ، لأن تلك لا ترى حركتها ، وهذه الراجمة ترى حركتها قربها منا ، قال ابن عطية: وفي هذا نظر .

﴿ذُخْرًا﴾ أي طردا وإبعادا وإهانة ؛ لأن الدحر الدفع بعنف ، وإعرابه مفعول من أجله ، أو مصدر من يقذفون على المعنى ، أو مصدر في موضع الحال ، تقديره: مدحورين . ﴿عَذَابٌ وَاصِبٌ﴾ أي دائم لأنهم يرحمون بالنجوم في الدنيا ، ثم يقذفون في جهنم .

(١) ﴿لَّا يَسْمَعُونَ﴾ قرأ حمزة والكسائي وخلف وحفص بتشديد السين والميم ، وقرأ الباقون بتخفيفهما . النشر: ٣٩٦/٢ .

﴿إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ﴾ (من) في وضع رفع، بدل من الضمير في قوله: ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾ والمعنى لا تسمع الشياطين أخبار السماء إلا الشيطان الذي خطف الخطفة. ﴿شِهَابٌ ثَائِبٌ﴾ أي شديد الإضاءة.

﴿فَاسْتَفْتَيْهِمْ أَهْمُ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنِ خَلَقْنَا﴾ الضمير لكفار قريش، والاستفتاء نوع من السؤال، وكأنه سؤال من يعتبر قوله، ويجعل حجة؛ لأن جوابهم عن السؤال مما تقوم به الحجة عليهم، و﴿مَنِ خَلَقْنَا﴾ يراد به ما تقدم ذكره من الملائكة والسموات والأرض والمشارك والكواكب، وقيل: يراد به من تقدم من الأمم، والأول أرجح لقراءة ابن مسعود^(١): أم من عددنا، ومقصد الآية إقامة الحجة عليهم في إنكارهم البعث في الآخرة، كأنه يقول: هذه المخلوقات أشد خلقا منكم، فكما قدرنا على خلقهم كذلك نقدر على إعادتكم بعد فنائكم. ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِن طِينٍ لَّازِبٍ﴾ اللازب اللازم، أي يلزم ما جاوره ويلصق به، ووصفه بذلك يراد به ضعف خلقه بني آدم.

﴿بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ﴾ أي عجبت يا محمد من ضلالهم وإعراضهم عن الحق أو عجبت من قدرة الله على هذه المخلوقات العظام المذكورة وقرئ^(٢) عجبت بضم التاء وأشكل ذلك على من يقول إن التعجب مستحيل على الله فتأولوه بمعنى أنه جعله على حال يتعجب منها الناس، وقيل: تقديره قل يا محمد عجبت وقد جاء التعجب من الله في القرآن والحديث كقوله ﷺ: «يعجب ربك من شاب ليس له صبوة»^(٣) وهو صفة فعل وإنما جعلوه مستحيلا على الله لأنهم قالوا إن التعجب استعظام خفي سببه والصواب أنه لا يلزم أن يكون خفي السبب بل هو لمجرد الاستعظام فعلى هذا لا يستحيل على الله. ﴿وَيَسْخَرُونَ﴾ تقديره: وهم يسخرون منك أو من البعث.

(١) المحرر الوجيز: ٥/٥٣٦.

(٢) ﴿بل عجبت﴾ قرأ حمزة والكسائي وخلف بضم التاء، وقرأ الباقون بفتحها. النشر: ٢/٣٩٦.

(٣) مسند الشهاب للقضاي: ١/٣٣٦ الحديث رقم: (٥٧٦).

﴿وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ﴾ الآية هنا العلامة كانشقاق القمر ونحوه، وروى أنها نزلت في مشرك اسمه: ركانة أراه النبي ﷺ آيات فلم يؤمن، ﴿يَسْتَسْخِرُونَ﴾: معناه يسخرون، فيكون فعل، واستعمل بمعنى واحد، وقيل: معناه يستدعي بعضهم بعضا لأن يسخر، وقيل: يبالغون في السخرية.

﴿أَهَذَا يَمْنًا وَكُنَّا تُرَابًا﴾ الآية معناها استبعادهم، وقد تقدم الكلام على الاستفهامين في الرد.

﴿أَوْ ءَابَاؤُنَا﴾ بفتح الواو دخلت همزة الإنكار على واو العطف وقرئ^(١) بالإسكان عطفا بأو.

﴿قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ﴾ أي قل تبعثون، والداخر: الصاغر الدليل.

﴿رَجْرَجَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ هي النفخة في الصور للقيام من القبور. ﴿فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ﴾ يحتمل أن يكون من النظر بالأبصار، أو من الانتظار أي ينتظرون ما يفعل بهم. ﴿هَذَا يَوْمُ الَّذِينَ﴾ يحتمل أن يكون من كلامهم مثل الذي قبله، أو مما يقال لهم مثل الذي بعده.

﴿اٰخِسِرُوا﴾ الآية خطاب للملائكة خاطبهم به الله تعالى، أو خاطب به بعضهم بعضا. ﴿وَأَزْوَاجَهُمْ﴾ يعني نساؤهم المشركات، وقيل: يعني أصنامهم وقرناءهم من الجن والإنس. ﴿وَمَا كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾ يعني الأصنام والآدميين الذين كانوا يرضون بذلك.

﴿فَاهْذُوبُوا إِلَىٰ صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾ أي دلوهم على طريق جهنم ليدخلوها.

﴿إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ﴾ يعني إنهم يسألون عن أعمالهم توبيخا لهم، وقيل: يسألون عن قول لا إله إلا الله، والأول أرجح لأنه أعم، ويحتمل أن يسألوا عن

(١) قال ابن الجزري: قرأ قالون وابن عامر وأبو جعفر: ﴿أَوْ آبَاؤُنَا﴾ هنا وفي الواقعة بإسكان الواو والباقون بفتحها. تحبير التيسير ص ٥٢٨.

مَا لَكُمْ لَا تَنصُرُونَ ﴿١٦﴾ بَلْ لَمْ يَكُنِ الْيَوْمَ مُنْتَسِلِينَ ﴿١٧﴾ وَالَّذِينَ
 يَفْعَلُونَ عَلَىٰ غَضَبٍ مِّنَّا لَوْ ﴿١٨﴾ قَالُوا إِنَّمَا كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنْ
 التَّجَمُّعِ ﴿١٩﴾ قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٢٠﴾ وَمَا كَانَ لَنَا
 عَلَيْكُمْ مِن سُلْطَانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَائِفِينَ ﴿٢١﴾ فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ
 رَبِّنَا إِنَّا لَذَاهِقُونَ ﴿٢٢﴾ فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنَّا غُلَامِينَ ﴿٢٣﴾ فَأَنفَعَهُمْ زُرْقًا
 يَوْمَ الْعَذَابِ مِن شَرِّ نَارٍ ﴿٢٤﴾ إِنَّا سَخَّالُ الْخَالِقِينَ ﴿٢٥﴾ إِنَّهُمْ
 سَخَّارُوا إِذَا يَدُلُّ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَعْزِرُونَ ﴿٢٦﴾ وَيَقُولُونَ إِنَّمَا
 نَأْتِيكُمْ بِبَشِيرٍ مِّمَّنْ فَتَوَكَّلُوا عَلَيْكُمْ بَلْ تُفْسِدُونَ أَعْيُنَكُمْ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٢٧﴾
 إِنَّمَا لَكُمْ فِي الْأَلْمُوسِ ﴿٢٨﴾ وَمَا تُفْعَلُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ
 تَفْعَلُونَ ﴿٢٩﴾ إِلَّا يَتَذَكَّرُ اللَّهُ الْمُخْلَصِينَ ﴿٣٠﴾ الْكَلْبُ لَهُمْ رُزْقٌ مُّغْلُوبٌ
 لِّوَاسِعَةٍ ﴿٣١﴾ وَمَنْ يُشْرِكْ بِهِ ﴿٣٢﴾ يَكُنْ مِثْلَ النَّمْلِ ﴿٣٣﴾ عَلَىٰ سُرُرٍ
 مُّتَنَلِّينَ ﴿٣٤﴾ يَطَّافِعُ عَلَيْهِمْ بِغَاسِقٍ مِّنْ حَبَسٍ ﴿٣٥﴾ تَبَخَّرَاءَ لِكُلِّ
 لَيْثٍ ﴿٣٦﴾ لَا يَمْلِكُ حَزَقًا وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَلُونَ ﴿٣٧﴾ وَعَنْتَهُمْ
 فَصَيَّرَتْهُمُ الطُّيُورُ ﴿٣٨﴾ مِثْلَ الْهَيْبَةِ مِثْلَ الْهَيْبَةِ ﴿٣٩﴾ لَأَنفَعَهُمْ
 عَلَىٰ غَضَبٍ مِّنَّا لَوْ ﴿٤٠﴾ قَالُوا لَأَنفَعَهُمْ إِنِّي كَافٍ لِّمِثْلِ مَا كُنْتُمْ
 تَعْمَلُونَ ﴿٤١﴾



عدم تناصرهم على وجه التهكم بهم
 فيكون ، مسئولون عاملا فيما بعده ،
 والتقدير: يقال لهم ما لكم لا ينصر
 بعضكم بعضا وقد كنتم في الدنيا
 تقولون نحن جميع منتصر .

﴿مُتَسَلِّمُونَ﴾ أي منقادون
 عاجزون عن الانتصار .

﴿قَالُوا إِنَّا كُنْمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا
 عَنِ الْيَمِينِ﴾ الضمير في قالوا
 للضعفاء من الكفار ، خاطبوا
 الكبراء منهم في جهنم ، أو للإنس

خاطبوا الجن ، واليمين هنا يحتمل ثلاث معان:

الأول: أن يراد بها طريق الخير والصواب ، وجاءت العبارة عن ذلك بلفظ
 اليمين ، كما أن العبارة عن الشر بالشمال ، والمعنى: أنهم قالوا لهم إنكم كنتم
 تأتوننا عن طريق الخير فتصدوننا عنه .

والثاني: أن يراد به القوة والمعنى على هذا أنكم كنتم تأتوننا بقوتكم
 وسلطانكم فتأمرونا بالكفر وتمنعونا من الإيمان .

والثالث: أن يراد بها اليمين التي يحلف بها أي كنتم تأتوننا بأن تحلفوا لنا
 أنكم على الحق فنصدقكم في ذلك ونتبعكم .

﴿قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ الضمير في قالوا للكبراء من الكفار ، أو
 للشياطين ، والمعنى: أنهم قالوا لأتباعهم ليس الأمر كما ذكرتم بل كفرتم
 باختياركم .

﴿فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَذَاهِقُونَ﴾ أي وجب العذاب علينا وعليكم ،

﴿إِنَّا لَذَائِقُونَ﴾ معمول القول وحذف معمول ذائقون، تقديره: وجب القول بأنا ذائقون العذاب.

﴿فَأَعْوَيْنَاكُمْ إِنَّا كُنَّا غَارِينَ﴾ أي دعوناكم إلى الغي لأننا كنا على غي.

﴿فَلَنَهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ أي إن المتبوعين والأتباع مشتركون في عذاب النار.

﴿وَيَقُولُونَ أَلَمْ نَكُنْ لَكَ آيَةً إِذْ أَخْرَجْنَا لِلنَّاسِ لِقَاءَ بَعْضِهِم بِبَعْضٍ﴾ قرش ويعنون بشاعر مجنون محمد ﷺ فرد الله عليهم بقوله:

﴿بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ﴾ أي جاء بالتوحيد والإسلام وهو الحق. ﴿وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ﴾ الذين جاؤوا قبله؛ لأنه جاء بمثل ما جاؤوا به، ويحتمل المعنى أن يكون صدقهم؛ لأنهم أخبروا بنبوءته، فظهر صدقهم لما بعث عليه الصلاة والسلام. ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمَخْلُصِينَ﴾ استثناء منقطع بمعنى لكن وقرئ^(١) مخلصين بفتح اللام وكسرها في كل موضع وقد تقدم تفسيره.

﴿عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ﴾ السرر جمع سرير وتقابلهم في بعض الأحيان للسرور بالأنس، وفي بعض الأحيان ينفرد كل واحد بقصره.

﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِّنْ مَّعِينٍ﴾ الذين يطوفون عليهم الولدان حسبما ورد في الآية الأخرى، والكأس الإناء الذي فيه خمر قاله ابن عباس، وقيل: الكأس إناء واسع الفم ليس له مقبض، سواء كان فيه خمر أم لا، والمعين: الجاري الكثير، ووزنه فعيل والميم فيه أصلية، وقيل: هو مشتق من العين والميم زائدة ووزنه مفعول. ﴿لَذَّةٍ﴾ أي ذات لذة فوصفها بالمصدر اتساعا.

﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ﴾ الغول اسم عام في الأذى والضير، ومنه يقال: غاله يغوله

(١) قرأ المدنيان والكوفيون بفتح اللام وقرأ الباقون بكسرها. النشر ٣٣٢/٢.

إذا أهلكه، وقيل: الغول وجع في البطن، وقيل: صداع في الرأس، وإنما قدم المجرور هنا تعريضا بخمر الدنيا؛ لأن الغول فيها. ﴿وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنَزَّفُونَ﴾ أي لا يسكرون من خمر الجنة، ومنه النزيف، وهو السكران، وعن هنا سببية كقولك: فعلته عن أمرك، أي لا ينزفون بسبب شربها.

﴿فَلْيَصْرَتْ الظُّرُفُ﴾ معناه أنهم قصرن أعينهن على النظر إلى أزواجهن فلا ينظرن إلى غيرهم. ﴿عَيْنٌ﴾ جميع عيناء وهو الكبيرة العينين في جمال.

﴿كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَّكْنُونٌ﴾ قيل: شبههن في اللون ببيض النعام؛ لأنه بياض خالطه صفرة حسنة، وكذلك قال امرؤ القيس^(١):

✽ كَبُكَرُ مَقَانَةِ الْبَيَاضِ بِصَفْرَةٍ ✽

وقيل: إنما التشبيه بلون قشر البيضة الداخلي الرقيق وهو المكنون المصون تحت القشرة الأولى، وقيل: أراد الجوهر المصون.

﴿فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ هذا إخبار عن تحدث أهل الجنة، قال الزمخشري: هذه الجملة معطوفة على يطاف عليهم، والمعنى أنهم يشربون فيتحدثون على الشراب بما جرى لهم في الدنيا.

﴿إِنِّي كَانُ لِي قَرِينٌ﴾ قيل: إن هذا القائل وقرينه من البشر مؤمن وكافر، وقيل: إن قرينه كان من الجن.

﴿يَقُولُ أَهْلَكَ لِمَنِ الْمُصَدِّقِينَ﴾ معناه أنه كان يقول له على وجه الإنكار أتصدق بالدنيا والآخرة.

﴿تَمْدِينُونَ﴾ أي مجازون ومحاسبون على الأعمال ووزنه مفعول وهو من الدين بمعنى الجزاء والحساب.

(١) تمامه: غذاها نميرُ الماء غير المحلل. ديوان امرئ القيس، ص: ٤.

وقيل: الرزق الكثير وجاء التفضيل هنا بين شيئين ليس بينهما اشتراك لأن الكلام تقرير وتوبيخ.

﴿إِنَّا جَعَلْنَهَا يُنْتَنَ لِلظَّالِمِينَ﴾ قيل: سببها أن أبا جهل وغيره لما سمعوا ذكر شجرة الزقوم، قالوا كيف يكون في النار شجرة، والنار تحرق الشجر؟ فالفتنه على هذا الابتلاء في الدنيا، وقيل: معناه عذاب الظالمين في الآخرة والمراد بالظالمين هنا الكفار.

﴿إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ﴾ أي تنبت في قعر جهنم وترتفع أغصانها إلى دركاتها.

﴿طَلْفُهَا كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ﴾ الطلع ثمر النخل فاستعير لشجرة الزقوم وشبه برؤوس الشياطين مبالغة في قبحه وكراهته، لأنه قد تقرر في نفوس الناس كراهتها وإن لم يروها، ولذلك يقال للقيح المنظر: وجه شيطان، وقيل: رؤوس الشياطين شجرة معروفة باليمن، وقيل: هو صنف من الحيات.

﴿لَشَرِبًا مِنْ حَمِيمٍ﴾ أي مزاجا من ماء حار، فإن قيل: لم عطف هذه الجملة بهم؟ فالجواب من وجهين:

أحدهما: أنه لترتيب تلك الأحوال في الزمان، فالمعنى: أنهم يملؤون البطون من شجر الزقوم وبعد ذلك يشربون الحميم.

والثاني: أنه لترتيب مضاعفة العذاب، فالمعنى أن شربهم للحميم أشد مما ذكر قبله.

﴿يَهْرَعُونَ﴾ الإهراع: الإسراع الشديد.

﴿وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحَ﴾ أي دعانا، يعني دعاءه بإهلاك قومه ونصرته عليهم.

﴿مِنْ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ﴾ يعني الغرق.

﴿وَجَعَلْنَا دُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ﴾ أهل الأرض كلهم من ذرية نوح لأنه لما غرق الناس في الطوفان ونجا نوح ومن كان معه في السفينة تناسل الناس من أولاده الثلاثة سام وحام وياث.

﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ معناه أبقينا له ثناء جميلا في الناس إلى يوم القيامة.

﴿سَلَّمَ عَلَى نُوحٍ فِي الْغُلَامِينَ﴾ هذا التسليم من الله على

وَجَعَلْنَا دُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ﴿١﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿٢﴾ سَلَّمَ عَلَى نُوحٍ فِي الْغُلَامِينَ ﴿٣﴾ إِنَّا كَلَّاكَ تَجِزُهُ الْمَخْسِيئِينَ ﴿٤﴾ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥﴾ لَمَّا أَهْرَأْنَا آءَ الْآخِرِينَ ﴿٦﴾ وَأَنَّا مِنْ شَيْعَتِهِ لِإِبْرَاهِيمَ ﴿٧﴾ إِذْ جَاءَهُ رُبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ ﴿٩﴾ أَهَيْسَآ إِلَهَةٌ دُونَ اللَّهِ تَعْبُدُونَ ﴿١٠﴾ لَمَّا عَلَّمَهُمُ رَبُّهُمُ الْعِلْمَ ﴿١١﴾ فَتَنَّا نَظْرَةً فِي النُّجُومِ ﴿١٢﴾ فَقَالَ إِنَّي رَسُولُكُمْ فَقُولُوا غَنَّهُ نَهْرِينَ ﴿١٣﴾ قَرَأَ إِلَى إِلَهِهِمْ ﴿١٤﴾ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿١٥﴾ مَا كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾ قَرَأَ عَلَيْهِمْ مِثْرًا بِالْهِنْدِ ﴿١٧﴾ فَأَتَوْا إِلَى رَبِّهِمْ ﴿١٨﴾ قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَحْمِلُونَ ﴿١٩﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿٢٠﴾ قَالُوا إِنَّمَا لَدُنَّا نُنَازَاةٌ قَالُوا فِي الْحَجِيمِ ﴿٢١﴾ فَأَوْدَا بِهِ حَقْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْطَلِينَ ﴿٢٢﴾ وَقَالَ إِنَّي ذَائِبٌ إِلَى رَبِّي سَمْعِينَ ﴿٢٣﴾ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٢٤﴾ فَتَشْرُكُهُ بِعِلْمٍ عِلِيمٍ ﴿٢٥﴾ لَمَّا بَلَغَ نِعْمَةُ الْغَنَى قَالَ يَتَّبِعُنِي أَنَّى أَدْنَى فِي السَّعَاءِ أَنِّي أَخْلَقْتُ مَا نَظَرُ مَاذَا تَرَى قَالَ يَتَّبِعُ الْعَلَّ مَا لَوْ تَزَّ شَجَعْنِي إِنْ دَاءَ اللَّهُ مِنَ الصُّبُورِ ﴿٢٦﴾

نوح عَلَيْهِ السَّلَام، وقيل: إن هذه الجملة مفعول ﴿تَرَكْنَا﴾ وهي محكية أي تركنا هذه الكلمة فقال له يعني أن الخلق يسلمون عليه فيبتدأ بالسلام على القول الأول لا على الثاني، والأول أظهر ومعنى ﴿فِي الْغُلَامِينَ﴾ على القول الأول تخصيصه بالسلام من بين العالمين كما تقول: أحب فلانا في الناس، أي أحبه خصوصا من بين الناس، ومعناه على القول الثاني أن السلام عليه ثابت في العالمين وهذا الخلاف يجري حيث ما ذكر ذلك في هذه السورة.

﴿وَأَنَّ مِنْ شَيْعَتِهِ لِإِبْرَاهِيمَ﴾ الشيعة الصنف المتفق، فمعنى من شيعته من على دينه في التوحيد، والضمير يعود على نوح، وقيل: على سيدنا محمد ﷺ، والأول أظهر.

﴿إِذْ جَاءَهُ رَبُّهُ﴾ عبارة عن إخلاصه بكلية وإقباله على الله تعالى، وليس المراد المجيء بالجسد. ﴿بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ أي سليم من الشرك والشك وجميع العيوب.

﴿الْهَفْكَاءُ إِلَهَةٌ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ﴾ الإفك الباطل ، وإعرا به هنا مفعول من أجله ، وآلهة مفعول به ، وقيل : أنفكا مفعول به ، وآلهة بدل منه ، وقيل : أنفكا مصدر في موضع الحال ، تقديره : أفكين أي كاذبين ، والأول أحسن .

﴿فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ المعنى : أي شيء تظنون برب العالمين ، أن يعاقبكم به وقد عبدتم غيره ، أو أي شيء تظنون أنه هو حتى عبدتم غيره ، كما تقول : ما ظنك بفلان إذا قصدت تعظيمه ، فالمقصد على المعنى الأول تهديد ، وعلى الثاني تعظيم لله وتوبيخ لهم .

﴿فَنَنْظُرْ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ فَقَالَ ۖ إِنَّي سَقِيمٌ﴾ روي : أن قومه كان لهم عيد يخرجون إليه فدعوه إلى الخروج معهم ، فحينئذ قال : إني سقيم ليمتنع عن الخروج معهم فيكسر أصنامهم إذا خرجوا لعيدهم ، وفي تأويل ذلك ثلاثة أقوال :

الأول : أنها كانت تأخذه الحمى في وقت معلوم فنظر في النجوم ليرى وقت الحمى ، واعتذر عن الخروج لأنه سقيم من الحمى .

والثاني : أن قومه كانوا منجمين وكان هو يعلم أحكام النجوم فأوهمهم أنه استدل بالنظر في علم النجوم أنه يسقم ، فاعتذر بما يخلف من السقم عن الخروج معهم .

والثالث : أن معنى نظر في النجوم أنه نظر وفكر فيما يكون من أمره معهم ، فقال : إني سقيم ، والنجوم على هذا ما ينجم من حاله معهم ، وليست بنجوم السماء ، وهذا بعيد ، وقوله ﴿إِنَّي سَقِيمٌ﴾ على حسب هذه الأقوال ، يحتمل أن يكون حقا لا كذب فيه ولا تجوز أصلا ، ويعارض هذا ما ورد عن النبي ﷺ : أن إبراهيم كذب ثلاث كذبات ، أحدها : قوله ﴿إِنَّي سَقِيمٌ﴾ ويحتمل أن يكون كذبا صراحا ، وجاز له ذلك لهذا الاحتمال ؛ لأنه فعل ذلك من أجل الله ، إذ قصد كسر الأصنام ، ويحتمل أن يكون من المعارض ، فإن أراد أنه سقيم فيما يستقبل ؛ لأن

كل إنسان لا بد له أن يمرض، أو أراد أنه سقيم النفس من كفرهم وتكذيبهم له، وهذا التأويل أولى؛ لأن نفي الكذب بالجملة معارض للحديث، والكذب الصراح لا يجوز على الأنبياء عند أهل التحقيق، أما المعارض: فهي جائزة.

﴿فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ﴾ أي تركوه إعراضاً عنه وخرجوا إلى عيدهم، وقيل: إنه أراد بالسقم الطاعون وهو داء يعدي فخافوا منه وتباعدوا عنه مخافة العدوى.

﴿فَرَاغَ﴾ أي مال. ﴿فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ إنما قال ذلك على وجه الاستهزاء بالذين يعبدون تلك الأصنام.

﴿ضَرْبًا يَأْتِمِنُ﴾ أي يمين يديه، وقيل: بالقوة، وقيل: بالحلف، وهو قوله ﴿ثَالِثٌ لَا كَيْدَ أَصْنَامَكُمْ﴾ والأول أظهر وأليق بالضرب، وضرباً مصدر في موضع الحال.

﴿يَزِفُّونَ﴾ أي يسرعون. ﴿قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْجِتُونَ﴾ أي تنجرون، والنحت: التجارة إشارة إلى صنعهم للأصنام من الحجارة والخشب.

﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَفْعَلُونَ﴾ ذهب قوم إلى أن ما مصدرية، والمعنى: الله خلقكم وأعمالكم، وهذه الآية عندهم قاعدة في خلق أفعال العباد، وقيل: إنها موصولة بمعنى الذي، والمعنى: الله خلقكم وخلق أصنامكم التي تعملونها، وهذا أليق بسياق الكلام وأقوى في قصد الاحتجاج على الذين عبدوا الأصنام، وقيل: إنها نافية، وقيل: إنها استفهامية، وكلاهما باطل.

﴿قَالُوا إِنَّمَا هِيَ بُنْيَانٌ لَّهُ بَنَائِناً﴾ قيل: البنيان في موضع النار، وقيل: بل كان للمنجنيق الذي رمى عنه.

﴿فَارَادُوا بِهِ كَيْدًا﴾ يعني حرقه بالنار. ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ الْأَسْفَلِينَ﴾ أي المغلوبين.

﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾ قيل: إنه قال هذا بعد خروجه من النار وأراد أنه ذاهب أي مهاجر إلى الله فهاجر إلى أرض الشام، وقيل: إنه قال ذلك قبل أن يطرح في النار، وأراد أنه ذاهب إلى ربه بالموت؛ لأنه ظن أن النار تحرقه، و﴿سَيَهْدِينِ﴾ على القول الأول يعني الهدى إلى صلاح الدين والدنيا، وعلى القول الثاني إلى الجنة، وقالت المتصوفة: معناه إني ذاهب إلى ربي بقلبي، أي مقبل على الله بكليتي تاركا سواه.

﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ يعني ولدا من الصالحين.

﴿فَبَشِّرْهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ﴾ أي عاقل، واختلف الناس في هذا الغلام المبشر به في هذا الموضع وهو الذبيح، هل هو إسماعيل أو إسحاق؟ فقال ابن عباس وابن عمر وجماعة من التابعين: هو إسماعيل وحجتهم من ثلاثة أوجه:

الأول: أن رسول الله ﷺ قال: «أنا ابن الذبيحين»^(١) يعني إسماعيل وعِيسَى عليه السلام ووالده عبد الله حين نذر والده عبد المطلب أن ينحره إن يسر الله له أمر زمزم، ففداه بمائة من الإبل.

والثاني: أن الله تعالى قال بعد تمام قصة الذبيح: ﴿وَبَشِّرْهُ بِإِسْحَاقَ﴾ فدل ذلك على أن الذبيح غيره.

والثالث: أنه روي أن إبراهيم جرت له قصة الذبيح بمكة، وإنما كان معه بمكة إسماعيل^(٢).

(١) المستدرک للحاکم الحديث رقم: (٤٠٣٦) ج: ٢/٦٠٤.

(٢) الصحيح عند أهل العلم أن الذبيح هو إسماعيل، قال أبو الفداء الحافظ ابن كثير: ﴿فَبَشِّرْهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ﴾ وهذا الغلام هو إسماعيل عليه السلام، فإنه أول ولد بشر به إبراهيم عليه السلام، وهو أكبر من إسحاق باتفاق المسلمين وأهل الكتاب، بل في نص كتابهم أن إسماعيل ولد لإبراهيم عليه السلام، ست وثمانون سنة، وولد إسحاق وعمر إبراهيم تسع وتسعون سنة. وعندهم أن الله تعالى أمر إبراهيم أن يذبح ابنه وحيداً، وفي نسخة: بكره، فأقحموا هاهنا كذباً وبهتاناً =

وذهب علي بن أبي طالب وابن مسعود وجماعة من التابعين إلى أن الذبيح
إسحاق وحجتهم من وجهين:

الأول: أن البشارة المعروفة لإبراهيم بالوادي إنما كانت بإسحاق لقوله:
﴿قَبَشْرُنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَآهِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾.

والثاني: أنه روي^(١) أن يعقوب كان يكتب من يعقوب إسرائيل الله ابن
إسحاق ذبيح الله.

﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَقْعُ السَّفْيِ﴾ يريد بالسعي هنا العمل والعبادة، وقيل: المشي،

= «إسحاق»، ولا يجوز هذا لأنه مخالف لنص كتابهم، وإنما أقحموا «إسحاق» لأنه أبوه،
وإسماعيل أبو العرب، فحسدوه، فزادوا ذلك وحرفوا وحيدك، بمعنى الذي ليس عندك غيره،
فإن إسماعيل كان ذهب به ويأمره إلى جنب مكة وهذا تأويل وتحريف باطل، فإنه لا يقال:
«وحيد» إلا لمن ليس له غيره، وأيضا فإن أول ولد له معزة ما ليس لمن بعده من الأولاد، فالأمر
بذبحه أبلغ في الابتلاء والاختبار.

وقد ذهب جماعة من أهل العلم إلى أن الذبيح هو إسحاق، وحكي ذلك عن طائفة من السلف،
حتى نقل عن بعض الصحابة أيضا، وليس ذلك في كتاب ولا سنة، وما أظن ذلك تُلقَى إلا عن
أخبار أهل الكتاب، وأخذ ذلك مسلما من غير حجة، وهذا كتاب الله شاهد ومرشد إلى أنه
إسماعيل، فإنه ذكر البشارة بالسلام الحليم، وذكر أنه الذبيح، ثم قال بعد ذلك: ﴿وَبَشَّرْنَاهُ
بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾. ولما بشرت الملائكة إبراهيم بإسحاق قالوا: ﴿إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ
عَلِيمٍ﴾ [الحجر: ٥٣]. وقال تعالى: ﴿قَبَشْرُنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَآهِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾ [هود:
٧١]، أي: يولد له في حياتهما ولد يسمى يعقوب، فيكون من ذريته عقب ونسل. وقد قدمنا
هناك أنه لا يجوز بعد هذا أن يؤمر بذبحه وهو صغير؛ لأن الله [تعالى] قد وعدهما بأنه سيعقب،
ويكون له نسل، فكيف يمكن بعد هذا أن يؤمر بذبحه صغيرا، وإسماعيل وصف هاهنا بالحليم؛
لأنه مناسب لهذا المقام انظر ابن كثير: ١٦/٤، و: ٢٨/٧، وزاد المعاد: ٧١/١، والشنقيطي في
أضواء البيان قال: اعلم، وقفني الله وإياك، أن القرآن العظيم قد دلّ في موضعين، على أن
الذبيح هو إسماعيل لا إسحاق، أحدهما في «الصافات»، والثاني في هود، وجاء بأدلة دامغة.
في تفسير سورة الصافات.

(١) لم أجده مستندا وهو في الطبري: ٦١/٢.

وكان حينئذ ابن ثلاثة عشر سنة.
﴿قَالَ يَبْنَئِي إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ﴾ يحتمل أن يكون رأى في المنام الذبح وهو الفعل، أو أمر في المنام أنه يذبحه، والأول أظهر في اللفظ هنا، والثاني أظهر في قوله: ﴿افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ﴾ ورؤيا الأنبياء حق فوجب عليه الامتثال على الوجهين.
﴿فَانظُرْ مَاذَا تَرَى﴾ إن قيل: لم شاوره في أمر هو حتم من الله؟ فالجواب: أنه لم يشاوره ليرجع إلى رأيه، ولكن ليعلم ما عنده فيثبت قلبه ويوطن نفسه على الصبر فأجابه بأحسن جواب.

﴿قَلَمَّا أَسْلَمْنَا﴾ أي استسلمنا وانقادا لأمر الله. ﴿وَتَلَّاهُ يَلْجِئِينَ﴾ أي صرعه بالأرض على جبينه وللإنسان جبينان حول الجبهة وجواب لما محذوف عند البصريين تقديره فلما أسلما كان ما كان من الأمر العظيم وقال الكوفيون: جوابها تله والواو زائدة، وقال بعضهم: جوابها ناديناه والواو زائدة.

﴿قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا﴾ يحتمل أنه يريد بقلبك أي كانت عندك رؤيا صادقة فعملت بحسبها، ويحتمل أن يريد صدقتها بعملك، أي وفيت حقها من العمل، فإن قيل: إنه أمر بالذبح ولم يذبح فكيف قيل له صدقت الرؤيا؟ فالجواب: أنه قد بذل جهده إذ قد عزم على الذبح، ولو لم يفده الله لذبحه، ولكن الله هو الذي منعه من ذبحه لما فداه فامتناع ذبح الولد، إنما كان من الله وبأمر الله، وقد قضى إبراهيم ما عليه.

قَلَمَّا أَسْلَمْنَا وَتَلَّاهُ يَلْجِئِينَ ﴿١٣١﴾ وَنَادَيْنَا أَنِ ابْرَأْهِمُ ﴿١٣٢﴾ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا إِنَّا كَدَّاكَ نَجْزِي الْمُغْنِينَ ﴿١٣٣﴾ إِذْ هَذَا لَهُوَ ابْرَأُوا الْمُبِينَ ﴿١٣٤﴾ وَقَدْ يَنْقُبُ غَيْبِمْ ﴿١٣٥﴾ وَتَرْحَنَّا عَلَيْهِ فِي الْأَخْرِينَ ﴿١٣٦﴾ سَلَّمَ عَلَى ابْرَأْهِمُ ﴿١٣٧﴾ كَدَّاكَ نَجْزِي الْمُغْنِينَ ﴿١٣٨﴾ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣٩﴾ وَتَرْحَنَّا بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٤٠﴾ وَتَرْحَنَّا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَاقَ وَبَيْنَ ذُرِّيَّتَيْنَا مُجِيبٌ وَطَائِفٌ لِنَفْسِيهِ مِنْهُمْ ﴿١٤١﴾ وَلَقَدْ مَتَّعْنَا عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ ﴿١٤٢﴾ وَنَجَّيْنَاهُمَا وَلَقَوْمَهُمَا مِنَ الْعَذَابِ الْغَلِيظِ ﴿١٤٣﴾ وَنَضَرْنَاهُمْ لِمَا نَالُوا هُمْ الْعَالِيِينَ ﴿١٤٤﴾ وَهَاتَيْنَاهُمَا السَّيِّئَاتِ الْمُشْتَقِينَ ﴿١٤٥﴾ وَهَاتَيْنَاهُمَا الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١٤٦﴾ وَتَرْحَنَّا عَلَيْهِمَا فِي الْأَخْرِينَ ﴿١٤٧﴾ سَلَّمَ عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ ﴿١٤٨﴾ إِنَّا كَدَّاكَ نَجْزِي الْمُغْنِينَ ﴿١٤٩﴾ إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥٠﴾ قَالَ يَلُؤِيذُ لَا تَنْفِرُونَ ﴿١٥١﴾ أَتَذْكُرُونَ نَعْلًا وَتَذْكُرُونَ أَخْسَرُ الْخَالِقِينَ ﴿١٥٢﴾ اللَّهُ زُبَّحُكُمْ وَزُبَّ ذَاتَابَهُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٥٣﴾

﴿الْبَتُولَاتُ الْعَمِيمَاتُ﴾ أي الاختبار البين الذي يظهر به طاعة الله أو المحنة البينة الصعوبة.

﴿وَقَدْ يَنْتَلُهُ بِذَنْحٍ عَظِيمٍ﴾ الذبح اسم لما يذبح وأراد به هنا الكبش الذي فدى به وروي: أنه من كباش الجنة، وقيل: إنه الكبش الذي قرب به ولد آدم ووصفه بعظيم لذلك، أو لأنه من عند الله، أو لأنه متقبل، وروي في القصص أن الذبيح قال لإبراهيم: اشدد رباطي لثلاث أضطرب، واصرف بصرك عني لثلاث ترحمني، وأنه أمر الشفرة على حلقة فلم تقطع، فحينئذ جاءه الكبش من عند الله، وقد أكثر الناس في قصص هذه الآية، وتركناه لعدم صحته.

﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ إن قيل: لم قال هنا في قصة إبراهيم كذلك دون قوله: إنا وقال في غيرها ﴿إِنَّا﴾؟ فالجواب: أنه قد تقدم في قصة إبراهيم نفسها إنا كذلك فأغنى عن تكرار إنا.

﴿وَلَقَدْ مَنَّا عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ﴾ يعني بالنبوة وغير ذلك.

﴿مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ﴾ يعني الفرق أو تعذيب فرعون وإذلاله لهم.

﴿وَتَصَرَّوْنَهُمْ﴾ الضمير يعود على موسى وهارون وقومهما، وقيل: على موسى وهارون خاصة، وعاملهما معاملة الجماعة للتعظيم، وهذا ضعيف.

﴿وَأَتَيْنَهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَشِينَ﴾ يعني التوراة ومعنى المستبين البين، وفي هذه الآية وما بعدها نوع من أدوات البيان، وهو الترصيع.

﴿وَأَنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ إلياس من ذرية هارون، وقيل: إنه إدريس، وقد أخطأ من قال إنه إلياس المذكور في أجداد النبي ﷺ.

﴿أَتَدْعُونَ بَعْلًا﴾ البعل في اللغة الرب بلغة أهل اليمن، وقيل: بعل اسم صنم يقال له بعلبك.

فَسَاءَ لَهُمْ لَمَنَعْنَاهُمْ لِمَخْشَرُونَ ﴿١٥٦﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمَخْلُوسِينَ ﴿١٥٧﴾
وَتَرْجَعْنَا عَلَيْهِمْ فِي آذَانِهِمْ ﴿١٥٨﴾ نَقْمٌ عَلَى آلِهِ يَاسِينَ ﴿١٥٩﴾
إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْتَبِينَ ﴿١٦٠﴾ إِنَّمَا مِنْ عِبَادِنَا
الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٦١﴾ فَإِنْ لَوْ طَافَ لَمِيزَ الْمُزْطِلِينَ ﴿١٦٢﴾ إِذْ نَسُتْنَاهُ وَأَهْلَهُ
أَجْمَعِينَ ﴿١٦٣﴾ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَلَبِينَ ﴿١٦٤﴾ ثُمَّ دَرَجْنَا أَهْلَ الْأُخْرَى
وَأَنصَحْهُمْ لَتَشْرُونَ عَلَيْهِمْ مُّصِيبِينَ ﴿١٦٥﴾ وَبِالْأَنْبِيَاءِ أَتْلَا نَقِيلُونَ ﴿١٦٦﴾
فَإِنْ يَوُثُّ لَمِيزَ الْمُزْطِلِينَ ﴿١٦٧﴾ إِذْ أَتَى إِلَى الْفُلْكِ
الْمَشْحُونِ ﴿١٦٨﴾ فَتَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴿١٦٩﴾ فَالْقُلُوبُ
الْخَوْثُ وَهَوَّ يَلِيمُ ﴿١٧٠﴾ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسْتَجِيبِينَ ﴿١٧١﴾
لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٧٢﴾ • لَنُتِلَّكَ بِالْقُرْآنِ وَهُوَ
نَحِيمٌ ﴿١٧٣﴾ وَأَلْنَتْنَا عَلَيْهِمْ فَحَصَّةً يَوْمَ الْفُطُوحِ ﴿١٧٤﴾ وَأَرْسَلْنَا إِلَى
بِالِهِ الْإِبْرَاهِيمَ ﴿١٧٥﴾ لَتَقَاتِلَ آتِلَافَهُمْ إِلَى جِهِنَ ﴿١٧٦﴾
لَنَسْتَبِيْهُنَّ بِزَكَاةِ النَّبْتِ وَلَقَدْ تَبَيَّنَ ﴿١٧٧﴾ أَمْ خَلْقْنَا النَّاسَ فَحَصَّةً
إِنَّا لَا وَغَمَ لَهَاجِرَةٍ ﴿١٧٨﴾ إِلَّا إِنَّهُمْ مِنَ الْمُهْجَمِ لَكُلُودُونَ ﴿١٧٩﴾ وَلَقَدْ
أَنصَحْهُمْ لَعَلَّاهُمْ ﴿١٨٠﴾ أَمْطَلَى النَّبْتُ عَلَى النَّبِيِّينَ ﴿١٨١﴾

﴿سَلِّمْ عَلَى آلِ يَاسِينَ﴾ آك
هنا على هذه القراءة بمعنى أهل
ياسين اسم لإلياس، وقيل: لأبيه،
وقيل: لسيدنا محمد ﷺ،
وقرئ^(١) إلياسين بكسر الهمزة
ووصل اللام ساكنة على هذا جمع
إلياس أو منسوب لإلياس حذف
منه الياء كما حذف من أعجمين
وقيل: سمي كل واحد من آل
ياسين إلياس ثم جمعهم وقيل: هو
لغة في إلياس.

﴿عَجُوزًا فِي الْغَلَبِينَ﴾ قد ذكر.

﴿وَإِنْ يَوُثُّ لَمِيزَ الْمُزْطِلِينَ﴾ قد ذكرنا قصته في يونس والأنبياء.

﴿إِذْ أَتَى إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ﴾ أي هرب إلى السفينة والفلك: هنا واحد
والمشحون: المملوء، وسبب هروبه غضبه على قومه حين لم يؤمنوا، وقيل: إنه
أخبرهم أن العذاب يأتيهم في يوم معين حسبما أعلمه الله، فلما رأوا قومه مخايل
العذاب آمنوا، فرفع الله عنهم العذاب فخاف أن ينسبوه إلى الكذب فهرب.

﴿فَتَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ﴾ معنى ساهم ضرب القرعة، والسهمه هي:
القرعة، والمدحض: المغلوب في القرعة والمحاجة، وسبب مقارعة: أنه لما ركب

(١) ﴿آل يَاسِينَ﴾ قرأ نافع وابن عامر ويعقوب (آل ياسين) بفتح الهمزة ومد وقطع اللام من الياء
وحدها مثل (آل يعقوب) وكذا رسمت في جميع المصاحف، وقرأ الباقون بكسر الهمزة وإسكان
اللام بعدها ووصلها بالياء كلمة واحدة في الحاليين. النشر: ٤٠١/٢.

السفينة وقفت ولم تجر فقالوا: إنما وقفت من حدث أحدثه أحدنا فنقترع لنرى على من تخرج القرعة فنطرحه، فاقترعوا فخرجت القرعة على يونس، فطرحوه في البحر.

﴿قَالَتْقَمَهُ الْخُوتَ وَهُوَ مُلِيمٌ﴾ أي فعل ما يلام عليه وذلك خروجه بغير أن يأمره الله بالخروج.

﴿قُلُولًا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ﴾ تسبيحه هو قوله: لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين، حسبما حكى الله عنه في الأنبياء، وقيل: هو قوله سبحان الله، وقيل هو: الصلاة، واختلف على هذا هل يعني صلاته في بطن الحوت أو قبل ذلك؟ واختلف في مدة بقاءه في بطن الحوت، فقيل: ساعة، وقيل: ثلاثة أيام، وقيل: سبعة أيام، وقيل: أربعون يوما.

﴿فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ﴾ العراء الأرض الفضاء التي لا شجر فيها ولا ظل، وقيل: يعني الساحل. ﴿وَهُوَ سَقِيمٌ﴾ روي: أنه كان كالطفل المولود بضعة لحم.

﴿وَأَنبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِّنْ يَّفَاطِينٍ﴾ أي أنبتناها فوقه لتظله وتقيه حر الشمس واليقطين: القرع، وإنما خصه الله به لأنه يجمع برد الظل، ولين اللمس، وكبر الورق، وأن الذباب لا يقربه، فإن لحم يونس لما خرج من البحر كان لا يحتمل الذباب، وقيل: اليقطين كل شجرة لا ساق لها، كالبقول، والقرع، والبطيخ، والأول أشهر.

﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ مِائَةِ أَلْفٍ﴾ يعني رسالته الأولى التي أبقى بعدها، وقيل هذه رسالة ثانية بعد خروجه من بطن الحوت والأول أشهر. ﴿أَوْ يَزِيدُونَ﴾ قيل: أو هنا بمعنى بل وقرأ ابن عباس^(١): بل يزيدون، وقيل: هي بمعنى الواو، وقيل: هي للإبهام وقيل: المعنى أن البشر إذا نظر إليهم يتردد فيقول: هم مائة ألف أو يزيدون،

واختلف في عددهم، فقليل: مائة وعشرون ألفا وقليل مائة وثلاثون ألفا وقليل مائة وأربعون ألفا وقليل مائة وسبعون ألفا.

﴿فَقَامُوا فَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ﴾ روي: أنهم خرجوا بالأطفال وأولاد البهائم وفرقوا بينهم وبين الأمهات وناحوا وتضرعوا إلى الله وأخلصوا فرجع الله العذاب عنهم إلى حين يعني لانقضاء آجالهم، وقد ذكر الناس في قصة يونس أشياء كثيرة أسقطناها لضعف صحتها.

﴿فَاسْتَفْتَيْهِمْ بَرِّئَكَ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْيَتُونَ﴾ قال الزمخشري: إن هذا معطوف على قوله فاستفتهم الذي في أول السورة وإن تباعد ما بينهما والضمير المفعول لقريش وسائر الكفار أي أسألهم على وجه التقرير والتوبيخ عما زعموا من أن الملائكة بنات الله فجعلوا الله الإناث ولأنفسهم الذكور وتلك قسمة ضيزى، ثم قررهم على ما زعموا من أن الملائكة إناث، ورد عليهم بقوله: ﴿وَهُمْ شَاهِدُونَ﴾ ويحتمل أن يكون بمعنى الشهادة أو بمعنى الحضور، أي أنهم لم يحضروا ذلك ولم يعلموه، ثم أخبر عن كذبهم في قولهم: ﴿وَلَدَ اللَّهُ﴾ ثم قررهم على ما زعموا من أن الله اصطفى لنفسه البنات، وذلك كله رد عليهم وتوبيخ لهم، تعالى الله عن أقوالهم علوا كبيرا.

﴿أَصْطَفَى﴾ دخلت همزة التقرير والتوبيخ على ألف الوصل فحذفت ألف الوصل.

﴿مَّا لَكُمْ﴾ هذا استفهام معناه التوبيخ وهي في موضع رفع بالابتداء والمجرور بعدها خبرها، فينبغي الوقف على قوله مالكم.

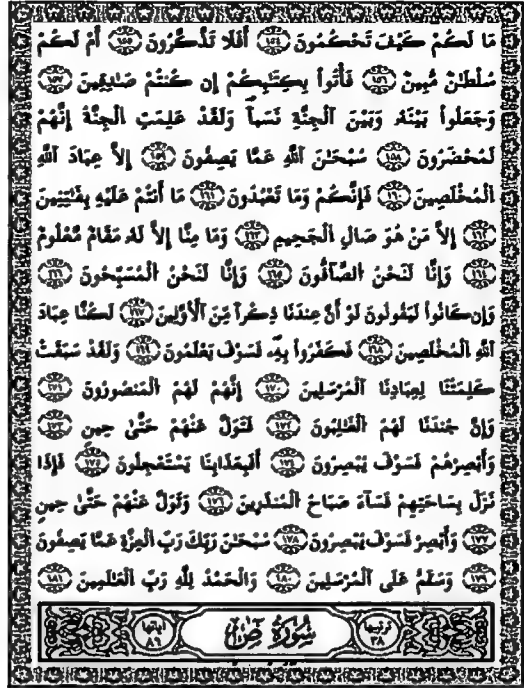
﴿أَمْ لَكُمْ سُلْطٰنٌ مُّبِينٌ﴾ أي برهان بين.

﴿فَأْتُوا بِحُجَّتِكُمْ﴾ تعجيز لهم لأنهم ليس لهم كتاب يحتجون به.

﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا﴾ الضمير في جعلوا لكفار العرب، وفي معنى الآية قولان:

أحدهما: أن الجنة هنا الملائكة وسميت بهذا الاسم لأنه مشتق من الاجتنان وهو الاستتار، والملائكة مستورون عن أعين بني آدم كالجن، والنسب الذي جعلوه بينهم وبين الله قولهم: إنهم بنات الله.

والقول الثاني: أن الجن هنا



الشياطين وفي النسب الذي جعلوه بينه وبينهم قولان:

أحدهما: أن بعض الكفار قالوا إن الله والشياطين أخوان تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا.

والآخر: أن بعضهم قال إن الله نكح في الجن فولدت له الملائكة، سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا.

﴿وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ﴾ من قال إن الجن الملائكة فالضمير في قوله: ﴿إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ﴾ يعود على الكفار، أي قد علمت الملائكة أن الكفار محضرون في العذاب، ومن قال إن الجن الشياطين، فالضمير يعود عليهم، أي قد علمت الشياطين أنهم محضرون في العذاب.

﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ استثناء منقطع من المحضرين أو من الفاعل في يصفون، والمعنى لكن عباد الله المخلصين لا يحضرون في العذاب أو لكن عباد

الله المخلصين يصفونه بما هو أهله.

﴿فَلِإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ ﴿١٢٥٢﴾ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ ﴿١٢٥٣﴾ إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ﴾
 هذا خطاب للكفار، والمراد بما تعبدون الأصنام وغيرها، وما تعبدون عطف على
 الضمير في ﴿إِنَّكُمْ﴾ ويجوز أن تكون الواو بمعنى مع، ومعنى فاتنين مضلين،
 والضمير في ﴿عَلَيْهِ﴾ يعود على ما تعبدون وعلى سببية معناها التعليل، و﴿مَنْ هُوَ﴾
 مفعول بفاتنين والمعنى إنكم أيها الكفار وكل ما تعبدونه لا تضلون أحدا إلا من
 قضى الله أنه يصلى الجحيم، أي لا تقدرون على إغواء الناس إلا بقضاء الله، وقال
 الزمخشري: الضمير في عليه يعود على الله تعالى.

﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ هذا حكاية كلام الملائكة عليهم السلام،
 تقديره: ما منا ملك إلا وله مقام معلوم، وحذف الموصوف لفهم الكلام، والمقام
 المعلوم يحتمل أن يراد به المكان الذي يقومون فيه؛ لأن منهم من هو في السماء
 الدنيا، وفي الثانية، وفي سائر السموات، وحيث شاء الله، ويحتمل أن يراد به
 المنزلة من العبادة والتقريب والتشريف.

﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ﴾ أي الواقفون في العبادة صفوفا، ولذلك أمر
 المسلمون بتسوية الصفوف في صلاتهم ليقعدوا بالملائكة، وليس أحد من أهل
 الملل يصلون صفوفا إلا المسلمون.

﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ﴾ قيل: معناه المصلون لأن الصلاة يقال لها تسبيح،
 وقيل: معناه القائلون سبحانه الله، وفي هذا الكلام الذي قالته الملائكة رد على من
 قال إنهم بنات الله أو شركاء له؛ لأنهم اعترفوا على أنفسهم بالعبودية والطاعة لله
 والتنزيه له، ويدل هذا الكلام أيضا على أن المراد بالجن قبل هذا الملائكة، وقيل:
 إن هذا كله من كلام سيدنا محمد ﷺ، وكلام المسلمين، والأول أشهر.

﴿وَإِنْ كَانُوا لَيَقُولُنَّ لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأُولِينَ﴾ الضمير لكفار قريش

وسائر العرب والمعنى أنهم كانوا قبل بعث محمد ﷺ يقولون لو أرسل الله إلينا رسولا وأنزل علينا كتابا لكننا عباد الله المخلصين.

﴿فَكْفَرُوا بِهِ﴾ الضمير للذكر أو لسيدنا محمد ﷺ؛ لأن المعنى يقتضي ذلك وإن لم يتقدم له ذكر. ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ تهديد ووعد لهم على كفرهم.

﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿٧٧﴾ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ﴾
المعنى: سبق القضاء بأن المرسلين منصورون على أعدائهم.

﴿وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾ هذا النصر والغلبة بظهور الحجة والبرهان، وبهزيمة الأعداء في القتال، وبالسعادة في الآخرة.

﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى جِئَ﴾ أي أعرض عنهم وذلك موادة منسوخة بالسيف والحين هنا يراد به يوم بدر وقيل: حضور آجالهم وقيل يوم القيامة.

﴿وَأَنْبِئْهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ﴾ هذا وعد للنبي ﷺ، ووعد لهم.

﴿أَفَيْعْدَانَا يَسْتَفْجِلُونَ﴾ إشارة إلى قولهم متى هذا الوعد وأمطر علينا حجارة من السماء وشبه ذلك.

﴿فَلَمَّا تَزَلَّ بِسَاحَتِهِمْ﴾ الساحة: الفناء حول الدار، والعرب تستعمل هذه اللفظة فيما يرد على الإنسان من محذور وسوء. ﴿فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ﴾ الصباح مستعمل في ورود الغارات والرزايا، ومقصد الآية التهديد بعذاب يحل بهم بعد أن أُنذروا فلم ينفعهم الإنذار، وذلك تمثيل بقوم أُنذروهم ناصح بأن جيشا يحل بهم فلم يقبلوا نصحه حتى جاءهم الجيش فأهلكهم.

﴿وَأَنْبِئْ﴾ كرر الأمر بالتولي عنهم والوعد والوعيد على وجه التأكيد وقيل أراد بالوعد الأول عذاب الدنيا وبالثاني عذاب الآخرة، فإن قيل: لم قال أولا:

أبصرهم، وقال هنا أبصر، فحذف الضمير المفعول؟ فالجواب من وجهين:

أحدهما: أنه اكتفى بذكره أولا عن ذكره ثانيا، فحذفه اختصارا.

والآخر: أنه حذفه ليفيد العموم فيمن تقدم وغيرهم، كأنه قال: أبصر جميع الكفار، بخلاف الأول فإنه في قریش خاصة.

﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ نزه الله تعالى نفسه عما وصفه به الكفار مما لا يليق به، فإنه حكى عنهم في هذه السورة أقوالا كثيرة شنيعة، والعزة إن أراد بها عزة الله فمعنى رب العزة ذو العزة، وأضافها إليه لاختصاصه بها، وإن أراد بها عزة الأنبياء والمؤمنين فمعنى ﴿رَبِّ الْعِزَّةِ﴾ مالكها وخالقها، ومن هذا قال محمد بن سحنون: من حلف بعزة الله فإن أراد صفة الله فهي يمين، وإن أراد العزة التي أعطى عباده فليست بيمين^(١)، ثم ختم هذه السورة بالسلام على المرسلين.

﴿وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْوَالِدِينَ﴾ فأما السلام على المرسلين فيحتمل أن يريد به التحية، أو سلامتهم من أعدائهم، ويكون ذلك تكميلا لقوله: ﴿إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ﴾ وأما الحمد لله فيحتمل أن يريد به الحمد لله على ما ذكر في هذه السورة من تنزيه الله ونصرة الأنبياء وغير ذلك، ويحتمل أن يريد الحمد لله على الإطلاق.



(١) وهذا منسوب أيضا لأشهب، قال القرافي في الذخيرة: وقال أشهب: إن أراد بعزة الله وأمانته القديمة وجبت الكفارة، أو المحدثه لم تجب، وقد قال تعالى: ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾! الصافات: ١٨٥ الذخيرة: ١٤/٤، وهذا هو مشهور مذهب مالك، قال خليل في مختصره، عند الكلام على ما تتعقد به اليمين: «وكعزة الله وأمانته وعهده وعلي عهد الله إلا أن يريد المخلوق». ص: ٨٢.

سورة داود عَلَيْهِ السَّلَام

﴿ص﴾ تكلمنا على حروف
الهجاء في البقرة، ويختص بهذا أنه
قال فيه معناه صدق محمد، وقيل:
هو حرف من اسم الله الصمد، أو
صادق الوعد، أو صانع
المصنوعات. ﴿وَالْقُرْآنِ فِيهِ
الذِّكْرِ﴾ هذا قسم جوابه محذوف،
تقديره: إن القرآن من عند الله وإن
محمدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لصديق وشبهه

ذلك، وقيل: جوابه في قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إذ هو بمعنى صدق محمد، وقيل: جوابه
﴿إِنْ كُذِّبَ إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلُ﴾ وهذا بعيد، وقيل: جوابه: ﴿إِنْ دَلَّكَ لَحَقُّ تَخَاصُّمِ أَهْلِ
النَّارِ﴾ وهذا أبعد، ومعنى ذي الذكر ذي الشرف والذكر بمعنى الموعظة أو ذكر الله
وما يحتاج إليه من الشريعة. ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ﴾ الذين كفروا يعني
قريشا، وبل للإضراب عن كلام محذوف، وهو جواب القسم أي إن كفرهم ليس
ببرهان بل هو بسبب العزة والشقاق، والعزة هي: التكبر، والشقاق العداوة وقصد
المخالفة، وتنكيرهما للدلالة على شدتهما وتفاخم الكفار فيهما.

﴿كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ﴾ إخبار يتضمن تهديدا لقريش. ﴿فَتَنَادَوْا
وَلَاتَ جِبْنَ مَنَاصٍ﴾ المعنى أن القرون الذين هلكوا دعوا واستغاثوا حين لم ينفعهم
ذلك ولات بمعنى ليس، وهي لا النافية زيدت عليها علامة التأنيث كما زيدت في
ربت وثمت، ولا تدخل لات إلا على زمان واسمها مضمّر وحين مناص خبرها،
والتقدير: ليس الحين الذي دعوا فيه حين مناص، والمناص المفر والنجاة من



قولك: ناص ينوص إذا فر.

﴿وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ﴾ الضمير لقريش والمنذر سيدنا محمد ﷺ أي استبعدوا أن يبعث الله رسولا منهم، ويحتمل أن يريد من قبيلتهم أو يريد من البشر مثلهم. ﴿وَقَالَ الْكَافِرُونَ﴾ كان الأصل وقالوا ولكن وضع الظاهر موضع المضمرة قصدا لوصفهم بالكفر.

﴿أَجْعَلْ آءَالِيَهُ إِلهًا وَاحِدًا﴾ هذا إنكار منهم للتوحيد، وسبب نزول هذه الآية^(١) أن قريشا اجتمعوا وقالوا لأبي طالب كف ابن أخيك عنا فإنه يعيب ديننا، ويذم آلهتنا، ويسفه أحلامنا، فكلمه أبو طالب في ذلك فقال ﷺ: إنما أريد منهم كلمة واحدة يملكون بها العجم، وتدين لهم بها العرب، فقالوا: نعم، وعشر كلمات معها، فقال: قولوا لا إله إلا الله فقاموا وأنكروا ذلك وقالوا: أجعل الآلهة إلها واحدا؟.

﴿وَانْطَلَقَ أَلَمَّا مِنْهُمْ أَنْ إِيْشُوا وَاصْبِرُوا﴾ انطلاق الملا عبارة عن خروجهم عن أبي طالب، وقيل: عبارة عن تفرقتهم في طرق مكة وإشاعتهم للكفر، وأن امشوا معناه: يقول بعضهم لبعض امشوا واصبروا على عبادة آلهتكم ولا تطيعوا محمدا فيما يدعوا إليه من عبادة الله وحده. ﴿إِنْ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ﴾ هذا أيضا مما حكى الله من كلام قريش، وفي معناه وجهان:

أحدهما: أن الإشارة إلى الإسلام والتوحيد، أي إن هذا التوحيد شيء يراد منا الانقياد إليه.

والآخر: أن الإشارة إلى الشرك والصبر على آلهتهم أي إن هذا شيء ينبغي أن يراد ويتمسك به أو أن هذا شيء يريده الله منا لما قضى علينا به، والأول أرجح؛ لأن الإشارة فيما بعد ذلك إليه فيكون الكلام على نسق واحد.

(١) أخرجه الطبري في جامع البيان: ٧٩/١٠، وابن كثير في تفسيره: ٣٤/٤.

﴿مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْأُمَلِّهِ إِذْ أَتَاكُمْ مِنْكُمْ هَذَا أَيْضًا مِمَّا حَكَى اللَّهُ عَنْهُمْ مِنْ كَلَامِهِمْ أَيْ مَا سَمِعْنَا بالتوحيد في الملة الآخرة، والمراد بالملة الآخرة ملة النصراني لأنها بعد ملة موسى وغيره، وهم يقولون بالتثليث لا بالتوحيد، وقيل: المراد ملة قريش أَيْ مَا سَمِعْنَا بهذا في الملة التي أدركنا عليها آبائنا، وقيل: المراد الملة المنتظرة إذ كانوا يسمعون من الأحرار والكهان أن رسولا يبعث يكون آخر الأنبياء. ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا اخْتِلَافٌ﴾ هذا أيضا مما حكى من كلامهم والإشارة إلى التوحيد والإسلام ومعنى الاختلاق الكذب.

﴿أَنْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرَ مِنْ بُنْيَانٍ﴾ الهمزة للإنكار، والمعنى أنهم أنكروا أن يخص الله محمدا ﷺ بإنزال القرآن عليه دونهم. ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِهِ﴾ هذا رد عليهم، والمعنى: أنهم ليست لهم حجة ولا برهان بل هم في شك من معرفة الله وتوحيده، فلذلك كفروا ويحتمل أن يريد بالذكر القرآن. ﴿بَلْ لَّئِمَّا يَذُوقُوا عَذَابٍ﴾ هذا وعيد لهم وتهديد، والمعنى أنهم إنما حملهم على الكفر كونهم لم يذوقوا العذاب فإذا ذاقوه زال عنهم الشك وأذعنوا للحق.

﴿أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ﴾ هذا رد عليهم فيما أنكروا من اختصاص محمد ﷺ بالنبوة، والمعنى أنهم ليس عندهم خزائن رحمة الله حتى يعطوا النبوة من شاؤوا ويمنعوا من شاؤوا بل يعطيها الله لمن يشاء ثم وصف نفسه بالعزیز الوهاب؛ لأن العزيز يفعل ما يشاء والوهاب ينعم على من يشاء فلا حجة لهم فيما أنكروا.

﴿أَمْ لَهُمْ مِثْلُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ هذا أيضا رد عليهم، والمعنى: أم لهم الملك فيتصرفون فيه كيف شاؤوا؟ بل مالك الملك يفعل في ملكه ما يشاء، وأم الأولى منقطعة بمعنى بل وهمزة الإنكار، وأما أم الثانية فيحتمل أن تكون كذلك أو تكون عاطفة معادلة لما قبلها. ﴿فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ﴾ هذا تعجيز

لهم وتهكم بهم ومعنى يرتقوا يصعدوا والأسباب هنا السلاالم والطرق وشبه ذلك مما يوصل به إلى العلو، وقيل: هي أبواب السماء، والمعنى: إن كان لهم ملك السموات والأرض فليصعدوا إلى العرش ويدبروا الملك.

﴿جُنْدٌ مَّا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِّنَ الْأَحْزَابِ﴾ هذا وعيد بهزيمتهم في القتال وقد هزموا يوم بدر وغيره، وما هنالك صفة لجند، وفيها معنى التحقير لهم والإشارة بهنالك إلى حيث وصفوا أنفسهم من الكفر والاستهزاء، وقيل: الإشارة إلى الارتقاء في الأسباب وهذا بعيد، وقيل: الإشارة إلى موضع بدر ومن الأحزاب معناه من جملة الأحزاب الذين تعصبوا للباطل فهلكوا.

﴿وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ﴾ قال ابن عباس^(١): كانت له أوتاد وخشب يلعب بها وعليها، وقيل: كانت له أوتاد يسمرها في الناس لقتلهم، وقيل: أراد المباني العظام الثابتة ورجحه ابن عطية^(٢) وقال الزمخشري: إن ذلك استعارة في ثبات الملك كقول القائل^(٣):

❖ في ظل ملك ثابت الأوتاد ❖

﴿وَأَصْحَابُ لَيْكَةِ﴾ قد ذكر. ﴿وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾ ينظر هنا بمعنى ينتظر وهؤلاء يعني قريشا والصيحة الواحدة النفخة في الصور وهي نفخة الصعق، وقيل: الصيحة عبارة عما أصابهم من قتل وشدائد، والأول أظهر، وقد روي تفسيرها بذلك عن النبي ﷺ^(٤). ﴿مَّا لَهَا مِن فَوَاقٍ﴾ فيه ثلاثة أقوال:

الأول: ما لها رجوع أي لا يرجعون بعدها إلى الدنيا، وهو على هذا مشتق من الإفاقة.

(١) أخرجه الطبري في جامع البيان: ٨٣/١٠، وفي رواية: يلعب له بها.

(٢) المحرر الوجيز: ٥٦٥/٤.

(٣) هذا عجز بيت للأسود بن يعفر وصدرة: (ولقد غنوا فيها بأعظم عيشة...) انظر الكشف: ٧٣/٤.

(٤) انظر المحرر الوجيز: ٤٩٥/٤، والدرا المتثور للسيوطي: ٥٥٨/٥.

الثاني: ما لها من ترداد أي
إنما هي واحدة لا ثانية لها.

الثالث: ما لها من تأخير ولا
توقف مقدار فواق ناقة وهي ما بين
حلبتي اللبن، وهذا القول الثالث
إنما يجري على قراءة فواق^(١)
بالضم لأن فواق الناقة بالضم،
والقولان الأولان على الفتح
والضم.

﴿وَقَالُوا رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا
بَطْنًا﴾ القط في اللغة له معنيان:

أَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَأَعِزْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿١﴾
إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ تَحْتَهُ نَسُفَعْنَ بِالْقَبْرِ وَالْإِفْرَاقِ ﴿٢﴾
وَالطُّغْرَىٰ مَخْشُورَةً خِشَلٌ لَّدَ الْأَوَّابِ ﴿٣﴾ وَفَعَدْنَا مَلْعَدَةً وَآتَيْنَاكَ
الْجِصْمَةَ وَفَضَّلْنَا الْغِيَابَ ﴿٤﴾ • وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَضَمِ إِذْ
تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ ﴿٥﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَىٰ دَاوُدَ فَمِنْهُمْ لَقِيبٌ لَّمَّا لَآ
تَحُدُّ حُمْسُهُنَّ تُغَىٰ تَغِيًّا عَلَىٰ بَعْضٍ لَّا خُصْمَ لَهُنَّ بِالْحَقِّ وَلَا
تُطِيطُ وَاهِدًا إِلَىٰ سَوَاءٍ الصِّرَاطِ ﴿٦﴾ إِذْ هَذَا أَخِي لَهُ يَتَعَزَّوْنَ
وَيَسْغُرُونَ لُغْمَةً وَلِي لُغْمَةً وَاحِدَةً لَّمَّا لَآ أَصْغَلِيهَا وَغَرَّبِينَ فِي
الْغِيَابِ ﴿٧﴾ قَالِ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعْجَتِكَ إِلَىٰ نِعَاجِهِ وَإِنَّ
سَعِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ لَتَبَيَّغْنَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ الْآخَرِينَ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلِلَّهِ مَا هُمْ وَطَرُ دَاوُدَ إِنَّا نَنصُرُ لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٨﴾
وَعَزَّوْا زَاجِعًا وَالْأَوَّابِ ﴿٩﴾ لَقَدْ عَلِمْتُمْ لَهَ دَالِيكَ وَإِنَّ لَدَ بَيْنَنَا لَزُلْفَىٰ
وَحُسْنِ نَّقَابِ ﴿١٠﴾ تَبَدَّلُوا إِنَّا عَظَمْنَا خَلِيقَةً فِي الْأَرْضِ لَّا خُصْمَ
لَهُنَّ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ لَتَمِيلَنَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِذْ الْبَدِينُ
تَعْلَمُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ هَذَابٌ قَبِيضًا تُسْأَلُونَ عَنِ الْجَنَابِ ﴿١١﴾

أحدهما: الكتاب.

والآخر: النصيب وفي معناه ثلاثة أقوال:

أحدها: نصيبنا من الخير أي دعوا أن يعجله الله لهم في الدنيا.

والآخر: نصيبهم من العذاب فهو كقولهم أطر علينا حجارة من السماء.

الثالث: صحائف أعمالنا.

﴿أَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَأَعِزْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ﴾ الأيد القوة، وكان

داود جمع قوة البدن والقوة في الدين والملك والجنود، والأواب الرجاء إلى الله.

فإن قيل: ما المناسبة بين أمر الله لسيدنا محمد ﷺ بالصبر على أقوال

الكفار وبين أمره له بذكر داود؟ فالجواب عندي: أن ذكر داود ومن بعده من

الأنبياء في هذه السورة فيه تسلية للنبي ﷺ ووعد له بالنصر وتفريج الكرب

(١) «فواق» قرأ حمزة والكسائي وخلف بضم الفاء، وقرأ الباقون بفتحها. النشر: ٤٠١/٢.

ولإعانة له على ما أمر به من الصبر، وذلك أن الله ذكر ما أنعم به على داود من تسخير الطير والجبال وشدة ملكه وإعطائه الحكمة وفصل الخطاب ثم الخاتمة له في الآخرة بالزلفى وحسن المآب، فكانه يقول: يا محمد كما أنعمنا على داود بهذه النعم كذلك ننعم عليك، فاصبر ولا تحزن على ما يقولون، ثم ذكر ما أعطى سليمان من الملك العظيم وتسخير الريح والجن والخاتمة بالزلفى وحسن المآب، ثم ذكر من ذكر بعد ذلك من الأنبياء والمقصود ذكر الإنعام عليهم لتقوية قلب النبي ﷺ، وأيضا فإن داود وسليمان وأيوب أصابتهم شدائد ثم فرجها الله عنهم وأعقبها بالخير العظيم، فأمر سيدنا محمدا ﷺ بذكرهم ليعلمه أنه يفرج عنه ما يلقي من إذابة قومه ويعقبها بالنصر والظهور عليهم، فالمناسبة في ذلك ظاهرة، وقال ابن عطية: المعنى اذكر داود ذا الأيدي في الدين فتأس به وتأيد كما تأيد، وأجاب الزمخشري عن السؤال فإنه قال: كأن الله قال لنبيه ﷺ: اصبر على ما يقولون، وعظم أمر المعصية في أعين الكفار بذكر قصة داود، وذلك أنه نبي كريم عند الله ثم زل زلة فوبخه الله عليها فاستغفر وأتاب، فما الظن بكم مع كفركم ومعاصيكم، وهذا الجواب لا يخفى ما فيه من سوء الأدب مع داود ﷺ حيث جعله مثالا يهدد الله به الكفار، وصرح بأنه زل وأن الله وبخه على زلته، ومعاذ الله من ذكر الأنبياء بمثل هذا.

﴿وَالْإِشْرَاقِ﴾ يعني وقت الإشراق وهو حين تشرق الشمس أي تضيء ويصفر شعاعها وهو وقت الضحى، وأما شروقها فطلوعها.

﴿مُخْشِرَةً﴾ أي مجموعة. ﴿كُلُّ لَّهُ أَوَابٌ﴾ أي كل مسبح لأجل تسبيح داود، ويحتمل أن يكون أبواب هنا بمعنى رجاء أي ليرجع إلى أمره.

﴿وَأَتَيْنَاهُ الْجِجَمَةَ﴾ قيل: يعني النبوءة، وقيل: العلم والفهم، وقيل: الزبور. ﴿وَفُضِّلَ الْخِطَابُ﴾ قال ابن عباس^(١): هو فصل القضاء بين الناس بالحق،

(١) الطبري في جامع البيان: ٨٨/١٠.

وقال علي^(١) بن أبي طالب: هو إيجاب اليمين على المدعى عليه والبيئة على المدعي وقيل: أراد قول أما بعد فإنه أول من قالها، وقال الزمخشري: معنى فصل الخطاب: البين من الكلام الذي يفهمه من يخاطب به، وهذا المعنى اختاره ابن عطية وجعله من قوله تعالى إنه: ﴿لَقَوْلٌ قَصْلٌ﴾^(٢).

﴿وَهَلْ أُنْتَلَىٰ نَبْوًا الْخَضَمُ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ﴾ جاءت هذه القصة بلفظ الاستفهام تنبيها للمخاطب ودلالة على أنها من الأخبار العجيبة التي ينبغي أن يلقي البال لها، والخصم يقع على الواحد والاثنين والجماعة، كقولك: عدل وزور، واتفق الناس على أن هؤلاء الخصم كانوا ملائكة، وروي أنهما جبريل وميكائيل بعثهما الله ليضرب بهما المثل لداود في نازلة وقع هو في مثلها فأفتى بفتيا هي واقعة عليه في نازلته، ولما شعر وفهم المراد أناب واستغفر وسنذكر القصة بعد هذا، ومعنى تسوروا المحراب علوا على سوره ودخلوه، والمحراب الموضع الأرفع من القصر أو المسجد، وهو موضع التعبد، ويحتمل أن يكون المتسور المحراب اثنتين فقط لأن نفس الخصومة إنما كانت بين اثنتين فقط فتجيء الضمائر في تسوروا ودخلوا وفزع منهم على وجه التجوز والعبارة عن الاثنتين بلفظ الجماعة، وذلك جائز على مذهب من يرى أن أقل الجمع اثنان، ويحتمل أنه جاء مع كل واحد من الخصمين جماعة فيقع على جميعهم خصم وتجيء الضمائر المجموعة حقيقة، وعلى هذا عول الزمخشري.

﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَىٰ دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ﴾ العامل في إذ هنا ﴿تَسَوَّرُوا﴾، وقيل: هي بدل من الأولى، وأما إذ الأولى فالعامل فيها أذاك أو تسوروا، ورد الزمخشري ذلك، وقال: إن العامل فيها محذوف، تقديره: هل أذاك نبأ تحاكم الخصم إذ تسوروا، وإنما فزع داود منهم لأنهم دخلوا عليه بغير إذن ودخلوا من غير الباب،

(١) وقال بهذا أيضا شريح والشعبي، ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز: ٥٦٧/٤.

(٢) المحرر الوجيز المصدر السابق.

وقيل: إن ذلك كان ليلاً. ﴿حَضَمْتَنِي بَغْيِي بَغْضًا عَلَى بَغْضٍ﴾ تقديره: نحن خصمان ومعنى بغى تعدى. ﴿وَلَا تُشْطِطْ﴾ أي لا تجر علينا في الحكم، يقال أشط الحاكم إذا جار وقرئ^(١) في الشاذ: لا تشطط بفتح التاء أي لا تبعد عن الحق يقال شط إذا بعد. ﴿سَوَاءٌ الصِّرَاطُ﴾ أي وسط الطريق ويعني القصد والحق الواضح.

﴿إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَفْسَةً وَلِيَ نَفْسَةً وَاحِدَةً فَقَالَ أَكْفِلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ﴾ هذه حكاية كلام أحد الخصمين، والأخوة هنا أخوة الدين والنسبة في اللغة تقع على أنثى بقر الوحش وعلى أنثى الضأن، وهي هنا عبارة عن المرأة، ومعنى أكفلنيها: أملكها لي، وأصله اجعلها في كفالي، وقيل: اجعلها كفلي أي نصيبي، ومعنى عزني في الخطاب أي غلبني في الكلام والمحاورة، يقال: عز فلان فلانا إذا غلبه. وهذا الكلام تمثيل للقصة التي وقع داود فيها، وقد اختلف الناس فيها وأكثروا القول فيها قديماً وحديثاً، حتى قال علي بن أبي طالب عليه السلام: «من حدث بما يقول هؤلاء القصص في أمر داود عليه السلام جلدته حدين لما ارتكب من حرمة من رفع الله محله»^(٢).

ونحن نذكر من ذلك ما هو أشهر وأقرب إلى تنزيه داود عليه السلام.

روي^(٣) أن أهل زمان داود عليه السلام كان يسأل بعضهم بعضاً أن ينزل له عن امرأة فيتزوجها إذا أعجبه وكانت لهم عادة في ذلك لا ينكرونها، وقد جاء عن الأنصار في أول الإسلام شيء من ذلك^(٤)، فاتفق أن وقعت عين داود على امرأة

(١) قال ابن عطية: وقرأ أبو رجاء وقتادة: «تشطط» بفتح التاء وضم الطاء وهي قراءة الحسن والجحدري، ومعناه ولا تبعد، يقال شط إذا بعد، وأشط إذا أبعد غيره، وقرأ زر بن حبیش «تشاطط» بضم التاء وبالألف المحرر الوجيز: ٢٢٩/٤.

(٢) انظر المحرر الوجيز: ٥٦٩/٤.

(٣) رواه ابن عباس بلفظ قريب من هذا اللفظ، أخرجه الطبري في جامع البيان الأثر رقم: (٢٩٨٥٣).

(٤) عن أنس رضي الله عنه قال: قدم عبد الرحمن بن عوف المدينة فأخى النبي صلوات الله عليه بينه وبين=

رجل فأعجبته فسأله النزول عنها ففعل ، وتزوجها داود عَلَيْهِ السَّلَام فولد له منها سليمان عَلَيْهِ السَّلَام ، وكان لداود تسع وتسعون امرأة فبعث الله إليه ملائكة مثالا لقصته ، فقال أحدهما: إن هذا أخي له تسع وتسعون نعجة ، إشارة إلى التسع والتسعين امرأة التي كانت لداود ، ولي نعجة واحدة إشارة إلى أن ذلك الرجل لم تكن له إلا تلك المرأة الواحدة ، فقال: أكفلنيها إشارة إلى سؤال داود من الرجل النزول عن امرأته فأجابه داود عَلَيْهِ السَّلَام بقوله: لقد ظلمك بسؤال نعجتك إلى نعاجه ، فقامت الحجة عليه بذلك فتبسم الملكان عند ذلك وذهبا ولم يرهما ، فشر داود أن ذلك عتاب من الله له على ما وقع فيه .

﴿فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ، وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ﴾ ولا تقتضي هذه القصة على هذه الرواية أن داود عَلَيْهِ السَّلَام وقع فيما لا يجوز شرعا ، وإنما عوتب على أمر جائز كان ينبغي له أن يتنزه عنه لعلو مرتبته ومتانة دينه ، فإنه قد يعاتب الفضلاء على ما لا يعاتب عليه غيرهم ، كما قيل: «حسنات الأبرار سيئات المقربين»^(١) ، وأيضا فإنه كان له تسع وتسعون امرأة فكان غنيا عن هذه المرأة ، فوقع العتاب على الاستكثار من النساء وإن كان جائزا ، وروي^(٢) هذا الخبر على وجه آخر: وهو أن داود انفرد

= سعد بن الربيع الأنصاري ، فعرض عليه أن يناصفه أهله وماله ، فقال عبد الرحمن: بارك الله لك في أهلك ومالك ، دلني على السوق ، فربح شيئا من أقط وسمن ، فرآه النبي ﷺ بعد أيام وعليه ضر من صفرة ، فقال النبي ﷺ: مهيم يا عبد الرحمن؟ قال: يا رسول الله تزوجت امرأة من الأنصار ، قال: فما سقت فيها؟. فقال: وزن نواة من ذهب ، فقال النبي ﷺ: «أولم ولو بشاة» البخاري الحديث رقم: (٣٧٢٢) ، ومَهْيِم: كلمة يُسْتَهْمُ بها ، معناها: ما حالك وما شأنك ..

(١) قال الشيخ/بكر أبو زيد: في كتابه: معجم المناهي اللفظية ، ومعه فوائد في الألفاظ: «حسنات الأبرار سيئات المقربين» هذا لا أصل له في الموضوع عن النبي - ﷺ - ثم هو باطل معنى ، فكيف تكون الحسنة ، سيئة؟! فهو باطل لفظاً ، ومعنى . والله أعلم .

(٢) هذه القصة لا أساس لها وكان بإمكان المؤلف أن يصون كتابه عن ذكر هذا النوع من الروايات الباطلة ، ويعتبر بما ذكر قبل قليل ، عن علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «من حدث بما يقول هؤلاء القصص في أمر داود عَلَيْهِ السَّلَام جلده حدين لما ارتكب من حرمة من رفع الله محله» ..

يوما في محرابه للتعبد فدخل عليه طائر من كوة فوق بين يديه، فأعجبه فمد يده لياخذه فطار على الكوة فصعد داود لياخذه فرأى من الكوة امرأة تغتسل عريانة فأعجبته، ثم انصرف فسأل عنها فأخبر أنها امرأة رجل من جنده وأنه خرج للجهاد مع الجند، فكتب داود إلى أمير تلك الحرب أن يقدم ذلك الرجل يقاتل عند التابوت، وهو موضع قل ما تخلص أحد منه، فقدم ذلك الرجل فقاتل حتى قتل شهيدا، فتزوج داود امرأته فعوتب على تعرضه ذلك الرجل للقتل وتزوجه امرأته بعده مع أنه كان له تسع وتسعون امرأة سواها، وقيل: إن داود هم بذلك كله ولم يفعل، وإنما وقعت المعاتبة على همه بذلك، وروي: أن السبب فيما جرى له مثل ذلك أنه أعجب بعلمه وظهر منه ما يقتضي أنه لا يخاف الفتنة على نفسه ففتن بتلك القصة، وروي أيضا: أن السبب في ذلك أنه تمنى منزلة آبائه إبراهيم وإسحاق ويعقوب، والتزم أن يتلى كما ابتلوا، فابتلاه الله بما جرى له في تلك القصة. ﴿قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعَجَتِكَ إِلَىٰ نِعَاجِهِ﴾ سؤال مصدر مضاف إلى المفعول، وإنما تعدى بإلى لأنه تضمن معنى الإضافة، كأنه قال بسؤال نعجتك مضافة أو مضمومة إلى نعاجه.

فإن قيل: كيف قال له داود لقد ظلمك قبل أن يثبت عنده ذلك؟ فالجواب: أنه روي: أن الآخر اعترف بذلك وحذف ذكر اعترافه اختصارا، ويحتمل أن يكون قوله: ﴿لَقَدْ ظَلَمَكَ﴾ على تقدير صحة قوله وقد قيل إن قوله لأحد الخصمين: ﴿لَقَدْ ظَلَمَكَ﴾ قبل أن يسمع حجة الآخر كانت خطيئته التي استغفر منها وأتاب. ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْتَغِينَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ الخلفاء هم الشركاء في الأموال ولكن الخلطة أعم من الشركة ألا ترى أن الخلطة في المواشي ليست بشركة في رقابها وقصد داود بهذا الكلام الوعظ للخصم الذي بقي والتسليمة بالتأسي للخصم الذي بقي عليه. ﴿وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ﴾ ما زائدة للتأكيد. ﴿وَوَظَنَ دَاوُدُ أَنَّ مَا فَتَنَّهُ﴾ ظن هنا بمعنى شعر بالأمر، وقيل: بمعنى أيقن وفتناه معناه اختبرناه. ﴿وَحَرَّ

رَاكِعًا وَأَنَابٌ ﴿١﴾ معنى خر القى
بنفسه إلى الأرض وإنما حقيقة ذلك
في السجود قليل إن الركوع هنا
بمعنى السجود، وقيل: خر من
ركوعه ساجدا بعد أن ركع ومعنى
أناب تاب، وروي: أنه بقي ساجدا
أربعين يوما يبكي حتى نبت البقل
من دموعه، وهذا الموضع فيه
سجدة عند مالك خلافا للشافعي،
إلا أنه اختلف في مذهب مالك:
هل يسجد عند قوله ﴿وَأَنَابٌ﴾^(١) أو

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا تَابِلًا ذَلِكُمْ ظَنُّ الَّذِينَ
كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ﴿١﴾ أَمْ تَحْسَبُ الَّذِينَ كَفَرُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ تَحْسَبُ الْمُتَّقِينَ
كَالْمُجْرِمِينَ ﴿٢﴾ حَسْبُكَ أَنْزَلْنَاهُ الْإِنشَادَ مَبْرُورًا يُدْعَوْنَ بِهِ
وَلْيُسَمَّحُوا لَهُ ﴿٣﴾ وَأَنَابُوا ﴿٤﴾ وَوَعَدْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعْمَ الْعَبْدُ
إِنَّهُ إِذَا أَرَادَ أَنْ عَرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَمِيِّ الضُّلُوكَ الْجَمَادِ ﴿٥﴾ لَقَالَ
إِنِّي أَخَشِيتُ خُبَّ الْخَيْرِ عَنِ دُخْرِ رَجْعِي قَوَارِثَ بِالْجَنَابِ ﴿٦﴾
وَرُدُّهَا عَلَيَّ لَطِيفٌ نَسْجًا بِالسُّورِيِّ وَالْأَخْنَانِ ﴿٧﴾ وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ
وَالْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جُنُودًا ثُمَّ أَنَابَ ﴿٨﴾ قَالَ رَبِّ اجْنُزْ لِي وَفِّ
لِي نِلْسًا لَا يَبْغِي لِأَعْدَائِي تَغْيِيرَ إِلَيْكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿٩﴾ فَتَسَخَّرْنَا
لَهُ الرِّيحَ لَجَرَهُ بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَتَّى أَصَابَ ﴿١٠﴾ وَالْقَيْنَ طِينًا
بِنَارٍ وَطَوَّاسٍ ﴿١١﴾ وَآخِرِينَ مُفَرِّجِينَ لِي الْأَشْقَارَ ﴿١٢﴾ فَلَمَّا عَطَاكَ
لَا تُفْنِنْ أَذُنُكَ بِمَنْزِلِ جَنَابِ ﴿١٣﴾ فَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزْلَى وَحُسْنَ مَقَابِ
وَالْأَكْثَرُ هَذَا أَلْوَبُ إِلَّا نَادَى رَبَّهُ أَلَيْسَ لِي عِنْدَ الظُّلُمِ أَنْ يَنْفُسَ
وَعَذَابِ ﴿١٤﴾ أَوْضَعُ بَرِّكَ هَذَا فَتَنَّا نَارَهُ وَفَرَّابِ ﴿١٥﴾

عند قوله: ﴿وَحُسْنَ مَقَابِ﴾؟

﴿وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزْلَى وَحُسْنَ مَقَابِ﴾ الزلزال القربة والمكانة الرفيعة،
والمآب المرجع في الآخرة.

﴿يَلْدَارُذُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ﴾ تقديره: قال الله يا داود وخلافة
داود بالنبوة والملك، قال ابن عطية: لا يقال خليفة الله إلا لنبي، وأما الملوك
والخلفاء فكل واحد منهم خليفة الذي قبله، وقول الناس فيهم خليفة الله تجوز^(٢).

﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا تَابِلًا﴾ أي عبثا بل خلقهما الله
بالحق للاعتبار بهما والاستدلال على خالقهما. ﴿ذَلِكُمْ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ المعنى
أن الكفار لما أنكروا الحشر والجزاء كانت خلقة السموات والأرض عندهم باطلا

(١) وهذا هو المعتمد، قال القرافي: والمذهب أنه في (ص) عند قوله تعالى: ﴿وآخر راكم وأنا﴾

الذخيرة: ٤١٨/٢، ونص عليه خليل في المختصر.

(٢) المحرر الوجيز: ٥٧٢/٤.

بغير الحكمة، فإن الحكمة في ذلك إنما تظهر في الجزاء الأخروي.

﴿أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ أم هنا استفهامية يراد بها الإنكار، أي أن الله لا يجعل المؤمنين والمتقين كالمفسدين والفجار بل يجازي كل واحد بعمله لتظهر حكمة الله في الجزاء ففي ذلك استدلال على الحشر والجزاء، وفيه أيضا وعد ووعد.

﴿إِذْ غَرَضَ عَلَيْهِ بِالْقَيْصِ الصَّلِفَتُ الْجِيَادُ﴾ الصافنات جمع صافن وهو الفرس الذي يرفع إحدى رجليه أو يديه ويقف على طرف الأخرى، وقيل: الصافن هو الذي يسوي يديه، والصفن علامة على فراهة الفرس، والجياد السريعة الجري، واختلف الناس في قصص هذه الآية؟ فقال الجمهور: إن سليمان عَلَيْهِ السَّلَام عرضت عليه خيل كان ورثها عن أبيه، وقيل: أخرجتها له الشياطين من البحر وكانت ذوات أجنحة وكانت ألف فرس، وقيل: أكثر، فتشغل بالنظر إليها حتى غربت الشمس وفاتته صلاة العشي العصر، فأسف لذلك وقال: ردوا علي الخيل، وطفق يضرب أعناقها وعراقيبها بالسيف حتى عقرها لما كانت سبب فوات الصلاة ولم يترك منها إلا اليسير، فأبدله الله أسرع منها وهي الريح.

وأنكر بعض العلماء هذه الرواية وقال: تفويت الصلاة ذنب لا يفعله سليمان، وعقر الخيل لغير فائدة لا يجوز، فكيف يفعله سليمان عَلَيْهِ السَّلَام؟ وأي ذنب للخيل في تفويت الصلاة، فقال بعضهم: إنما عقرها لياكلها الناس وكان زمانهم زمان مجاعة فعقرها تقربا إلى الله، وقال بعضهم: لم تفته الصلاة ولا عقر الخيل، بل كان يصلي فعرضت عليه الخيل فأشار إليهم فأزالوها حتى دخلت اصطبلاتها، فلما فرغ من صلاته قال: ردوها علي فطفق يمسح عليها بيده كرامة لها ومحبة، وقيل: إن المسح عليها كان وسما في سوقها وأعناقها بوسم (حبس في سبيل الله).

﴿فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي﴾ معنى هذا يختلف على

حسب الاختلاف في القصة، فأما الذين قالوا: إن سليمان عقر الخيل لما اشتغل بها حتى فاتته الصلاة فاختلفوا في هذا على ثلاثة أقوال:

أحدها: أن الخير هنا يراد به الخيل، وزعموا أن الخيل يقال لها خير وأحببت بمعنى آثرت أو بمعنى فعل يتعدى بعن، كأنه قال: آثرت حب الخيل فشغلني عن ذكر ربي.

والآخر: أن الخير هنا يراد به المال؛ لأن الخيل وغيرها مال فهو كقوله تعالى: ﴿إِنْ تَرَكْ خَيْرًا﴾ أي مالا.

والثالث: أن المفعول محذوف، وحب الخير مصدر، والتقدير: أحببت هذه الخيل مثل حب الخير فشغلني عن ذكر ربي، وأما الذين قالوا إنه كان يصلي فعرضت عليه الخيل فأشار بإزالتها، فالمعنى: أنه قال إني أحببت حب الخير الذي عند الله في الآخرة، بسبب ذكر ربي وشغلني ذلك عن النظر إلى الخيل.

﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ الضمير للشمس، وإن لم يتقدم ذكرها ولكنها تفهم من سياق الكلام، وذكر العشي يقتضيها، والمعنى: حتى غابت الشمس، وقيل: إن الضمير للخيل، ومعنى توارت بالحجاب دخلت اصطبلاتها، والأول أشهر وأظهر.

﴿رُدُّوْهَا عَلَيَّ﴾ أي قال سليمان ردوا الخيل علي. ﴿قَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَغْنَانِ﴾ السوق جمع ساق يعني سوق الخيل وأعناقهم، أي جعل يمسحها مسحاً، وهذا المسح يختلف على حسب الاختلاف المتقدم: هل هو قطعها وعقرها، أو مسحها باليد محبة لها، أو وسماً للتحييس.

﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ﴾ تفسير هذه الآية يختلف على حسب الاختلاف في قصتها، وفي ذلك أربعة أقوال:

الأول: أن سليمان كان له خاتم ملكه وكان فيه اسم الله فكان ينزعه إذا دخل

الخلاء توقيرا لاسم الله تعالى فنزعه يوما ودفعه إلى جارية، فتمثل لها جنى في صورة سليمان وطلب منها الخاتم فدفعته له، روي أن اسمه صخر فقعده على كرسي سليمان يأمر وينهى والناس يظنون أنه سليمان وخرج سليمان فارا بنفسه فأصابه الجوع، فطلب حوتا ففتح بطنه فوجد فيه خاتمه، وكان الجنى قد رماه في البحر فلبس سليمان الخاتم وعاد إلى ملكه، ففتنة سليمان على هذا هي ما جرى له من سلب ملكه، والجسد الذي ألقى على كرسيه هو الجنى الذي قعد عليه وسماه جسدا؛ لأنه تصور في صورة إنسان ومعنى أناب رجع إلى الله بالاستغفار والدعاء أو رجع إلى ملكه.

والقول الثاني: أن سليمان كان له امرأة يحبها، وكان أبوها ملكا كافرا قد قتله سليمان، فسألته أن يضع لها صورة أبيها فأطاعها في ذلك فكانت تسجد للصورة ويسجد معها جواربها، وصار صنما معبودا في داره، وسليمان لا يعلم حتى مضت أربعون يوما، فلما علم به كسره فالفتنة على هذا عمل الصورة والجسد هو الصورة.

والقول الثالث: أن سليمان كان له ولد وكان يحبه حبا شديدا فقالت الجن إن عاش هذا الولد ورث ملك أبيه فبقينا في السخرة أبدا فلم يشعر إلا وولده ميت على كرسيه، فالفتنة على هذا حبه الولد والجسد هو الولد لما مات، وسمي جسدا لأنه جسد بلا روح.

القول الرابع: أنه قال: لأطوفن الليلة على مائة امرأة، تأتي كل واحدة منهن بفارس يجاهد في سبيل الله، ولم يقل إن شاء الله، فلم تحمل إلا واحدة جاءت بشق إنسان، فالفتنة على هذا كونه لم يقل: إن شاء الله، والجسد هو شق الإنسان الذي ولد له.

فأما القول الأول: فضعيف من طريق النقل، مع أنه يبعد ما ذكر فيه من سلب ملك سليمان وتسليط الشياطين عليه.

وأما القول الثاني: فضعيف أيضا مع أنه يبعد أنه يعبد صنم في بيت نبي، أو

يأمر نبي بعمل صنم.

وأما القول الثالث: فضعيف أيضا.

وأما القول الرابع: فقد روي في الحديث الصحيح^(١) عن رسول الله ﷺ، لكنه لم يذكر في الحديث أن ذلك تفسير الآية.

﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي﴾ قدم الاستغفار على طلب الملك؛ لأن أمور الدين كانت عندهم أهم من الدنيا فقدم الأولى والأهم، فإن قيل: لأي شيء قال لا ينبغي لأحد من بعدي وظاهر هذا طلب الانفراد به، حتى قال فيه الحجاج: إنه كان حسودا؟ فالجواب من وجهين:

أحدهما: أنه إنما قال ذلك لتلا يجري عليه مثل ما جرى من أخذ الجني لملكه، فقصده أن لا يسلب ملكه عنه في حياته ويصير إلى غيره.
والآخر: أنه طلب ذلك ليكون معجزة ودلالة على نبوته.

﴿فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ﴾ معنى رخاء لينة طيبة، وقيل: طائفة له، وقد ذكرنا الجمع بين هذا وبين قوله: ﴿عَاصِفَةً﴾ في الأنبياء وحيث أصاب: أي حيث قصد وأراد.

﴿وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ وَغَوَّاصٍ﴾ الشياطين معطوف على الريح، وكل بناء بدل من الشياطين، أي سخرنا له الريح والشياطين من يبني منهم ومن يغوص في البحر.

(١) في صحيح البخاري وغيره: عن أبي هريرة: قال رسول الله ﷺ قال سليمان: «لأطوفن الليلة على تسعين امرأة كلهن تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله فقال له صاحبه إن شاء الله فلم يقل إن شاء الله فطاف عليهن جميعا فلم تحمل منهن إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل وأيم الذي نفس محمد بيده، لو قال: إن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا أجمعون» البخاري الحديث رقم: (٦٢٦٣).

﴿وَأَخْرَيْنَ مُقَرَّرَيْنَ فِي الْأَصْفَادِ﴾ أي آخرين من الجن موثقون في القيود والأغلال.

﴿هَذَا عَطَاؤُنَا قَامُنُنْ أَوْ أَمْسِكْ﴾ الإشارة إلى الملك الذي أعطاه الله له، والمعنى: أن الله قال له: أعط من شئت، وامنع من شئت، وقيل المعنى: امنن على من شئت من الجن بالإطلاق من القيود، وأمسك من شئت منهم في القيود، والأول أحسن وهو قول ابن عباس^(١). ﴿يَغْيِرُ حِسَابٍ﴾ يحتمل ثلاثة معان: أحدها: أنه لا يحاسب في الآخرة على ما فعل.

والآخر: بغير تضيق عليك في الملك

والثالث بغير حساب ولا عدد بل خارج عن الحصر.

﴿وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَقَابٍ﴾ قد ذكر في قصة داود.

﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسْنِي الشَّيْطَانُ يَنْصُبْ وَعَذَابٍ﴾ قد ذكرنا قصة أيوب عَلَيْهِ السَّلَام في الأنبياء، والنصب يقال بضم النون وإسكان الصاد^(٢) ويفتح النون وإسكان الصاد وبضم النون والصاد ويفتحهما ومعناه واحد، وهو المشقة، فإن قيل: لم نسب ما أصابه من البلاء إلى الشيطان؟ فالجواب من أربعة أوجه:

أحدها: أن سبب ذلك كان من الشيطان فإنه روي أنه دخل على بعض الملوك فرأى منكراً فلم يغيره، وقيل: إنه كانت له شاة فذبحها وطبخها وكان له جار جائع فلم يعط جاره منها شيئاً.

والثاني: أنه أراد ما وسوس له الشيطان في مرضه من الجزع وكرامة البلاء،

(١) أخرجه الطبري في جامع البيان: ١٠٤/١٠.

(٢) ﴿يَنْصُبْ وَعَذَابٍ﴾ قرأ أبو جعفر بضم النون والصاد، وقرأ يعقوب بفتحها، وقرأ الباقر بضم النون وإسكان الصاد. النشر: ٤٠١/٢.

فدعا إلى الله أن يدفع عنه وسوسة
الشیطان بذلك .

والثالث: أنه روي أن الله
سلط الشیطان عليه ليفتنه فأهلك
ماله فصبر وأهلك أولاده فصبر
وأصابه الجذام والمرض الشديد
فصبر فنسب ذلك إلى الشیطان
لتسليط الشیطان عليه .

والرابع: روي أن الشیطان
لقي امرأته فقال لها: قولي لزوجك
إن سجد لي سجدة أذهب ما به من
المرض ، فذكرت المرأة ذلك لأيوب فقال لها: ذلك عدو الله الشیطان ، وحينئذ
دعا .

﴿وَوَقَعْنَا لَهُ أَهْلَهُ﴾ التقدير: قلنا له اركض برجلك
فضرب الأرض برجله فنبعت له عين ماء صافية باردة ، فشرب منها فذهب كل
مرض كان داخل جسده ، واغتسل منها فذهب ما كان في ظاهر جسده ، وروي: أنه
ركض الأرض مرتين فنبع له عينا فشرب من أحدهما واغتسل من الأخرى .
﴿وَوَقَعْنَا لَهُ أَهْلَهُ﴾ ذكر في الأنبياء .

﴿وَحَذَّ بِيَدِكَ ضِغْثًا قَاضِرَ بَوٍّ وَلَا تَحْنَنَّ﴾ الضغث القبضة من القضبان ،
وكان أيوب عَلَيْهِ السَّلَام قد حلف أن يضرب امرأته مائة سوط إذا برئ من مرضه ، وكان
سبب ذلك ما ذكرته له من لقاء الشیطان ، وقوله لها: إن سجد لي زوجك أذهب ما
به من المرض ، فأمره أن يأخذ ضغثا فيه مائة قضيب فيضربها به ضربة واحدة ، فيبر

وَوَقَعْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَيُطْلِقُهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَكَفَرَى لَا زِلْ
الْأَنْبَاءِ ﴿١٠﴾ وَحَذَّ بِيَدِكَ ضِغْثًا قَاضِرَ بَوٍّ وَلَا تَحْنَنَّ إِنَّا وَجَدْنَاهُ
صَابِرًا يَتَّبِعُ التَّوْبَةَ إِنَّهُ أَزَابٌ ﴿١١﴾ وَالْأَسْرُ عِبَادَتَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ
وَيَعْقُوبَ أَزْلَى الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَنْبِيَاءِ ﴿١٢﴾ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ
وَسَعَرَى الدَّارِ ﴿١٣﴾ وَأَنْهَضْنَا عَنْهُمْ مِنَ الْمَضْطَرَعِينَ الْأَخْيَارَ ﴿١٤﴾
وَالْأَسْرُ إِسْتِمْلِيلُ وَالتَّوْبَةُ وَدَا الْمَغْضَلُ وَكَفَرَى مِنَ الْأَخْيَارِ ﴿١٥﴾
هَذَا وَكَفَرَى وَإِنْ يَلْمِزُوكَ لِأَمْرِ تَقَابٍ ﴿١٦﴾ جَاءَتْكَ عَنْكَ مُنْجِيَةٌ
لَهُمُ الْأَنْبَاءِ ﴿١٧﴾ مُنْجِيَةٌ فِيهَا تَذَكُّرٌ فِيهَا بِمَا جَعَلُوا كَيْدًا
وَقَرَابٍ ﴿١٨﴾ وَبَعْدَهُمْ لِلْمِيرَاثِ الطَّرِيقُ أَتْرَابٌ ﴿١٩﴾ هَذَا مَا
لَوْ عُدُّوا يَتِيمَ الْجَنَابِ ﴿٢٠﴾ إِنْ هَذَا إِلَّا رُؤْيَا مَا لَمْ يَنْفَادِ ﴿٢١﴾
هَذَا وَإِنْ يَلْمِزُوكَ لَقَرَّ تَقَابٍ ﴿٢٢﴾ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَنُفْسُ الْجَهَادِ
هَذَا فَلْيَدْلُوهُ خَوِيمٌ وَتَسَالَى ﴿٢٣﴾ وَهَاجَرَيْنِ فَخْطِيهِ أَزْوَاجَ
هَذَا لَوْجٌ مُنْقَضٌ مَقْصُومٌ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ إِنَّهُمْ صَالُوا الدَّارَ
لَا لَوْ أَتَى أَنْتُمْ لَمْ تَنْتَبَهُوا لَنَا فَنُفْسُ الْفَرَاغِ
لَا لَوْ أَتَى مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا لَوَدَّ هَذَا ضِغْثًا فِي الدَّارِ ﴿٢٤﴾

في يمينه، وقد ورد مثل هذا عن نبينا ﷺ في حد رجل زنى وكان مريضاً، فأمر رسول الله ﷺ بعذق نخلة فيه شماريح مائة، فضرب به ضربة واحدة، ذكر ذلك أبو داود^(١) والنسائي، وأخذ به بعض العلماء^(٢) ولم يأخذ به مالك ولا أصحابه.

﴿وَلِي الْأَيْدِي وَالْأَنْصَارِ﴾ الأيدي جمع يد وذلك عبارة عن قوتهم في الأعمال الصالحات، وإنما عبر عن ذلك بالأيدي لأن الأعمال أكثر ما تعمل بالأيدي، وأما الأبصار فعبارة عن قوة فهمهم وكثرة علمهم، من قولك: أبصر الرجل إذا تبينت له الأمور، وقيل: الأيدي جمع يد بمعنى النعمة، ومعناه أولوا النعم التي أسداها الله إليهم من النبوة والفضيلة، وهذا ضعيف؛ لأن اليد بمعنى النعمة أكثر ما يجمع على أيادي، وقرأ ابن مسعود^(٣) أولي الأيد بغير ياء، فيحتمل أن تكون الأيدي محذوفة الياء، أو يكون الأيد بمعنى القوة، كقوله: ﴿دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ﴾.

﴿إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ﴾ معنى أخلصناهم جعلناهم خالصين

(١) عَنْ سَعِيدِ بْنِ سَعْدِ بْنِ عِبَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: - كَانَ بَيْنَ آبَائِنَا رُوَيْجِلٍ ضَعِيفٍ، فَحَبَّتْ بِأَمَةٍ مِنْ إِمَائِهِمْ، فَذَكَرَ ذَلِكَ سَعْدُ بْنُ رُسُولٍ اللَّهِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - فَقَالَ: «إِضْرِبُوهُ حَذَّةً». فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّهُ أَوْعَفُّ مِنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: «خُذُوا عِنْدَكُمْ فِيهِ مِائَةَ شِمْرَاخٍ، ثُمَّ إِضْرِبُوهُ بِهِ ضَرْبَةً وَاحِدَةً». فَقَعَلُوا - رَوَاهُ أَحْمَدُ الْحَدِيثَ رَقْم: (٥٢٢)، والنسائي في «الكبرى» (٣١٣/٤)، وابن ماجه (٢٧٥٤).

(٢) قال ابن قدامة: وإن كان المرض مما لا يرجى برؤه، أو كان الجاني ضعيفاً بالخلة لا يحتمل السياط، فهذا يقام عليه الحد في الحال ولا يؤخر، ويضرب بسوط يؤمن معه التلف كالقضيب الصغير، وشمراخ النخل، فإن خيف عليه من ذلك، جمع ضعفاً فيه مائة شمراخ فضرب به ضربة واحدة، قال: وأنكره مالك استدلالاً بقوله تعالى: ﴿فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾ وهذا ضربة واحدة. المغني: ١٧٣/٨، وينظر تفصيل ذلك في الموسوعة الفقهية، في مصطلحي: (حدود (ف): ٤١، وجلد (ف): ١٣.

(٣) قال ابن عطية: وقرأ الحسن والقفني والأعمش وابن مسعود وأولي الأيد بحذف الياء. المحرر الوجيز: ٥٧٩/٤.

لنا، أو أخلصناهم دون غيرهم، وخالصة صفة حذف موصوفها، تقديره: بخالصة خالصة، وأما الباء في قوله بخالصة فإن كان أخلصناهم بمعنى جعلناهم خالصين فالباء سببية للتعليل، وإن كان أخلصناهم بمعنى خصصناهم، فالباء لتعديّة الفعل، وقرأ نافع بإضافة خالصة^(١) إلى ذكرى من غير تنوين وقرأ غيره بالتنوين، على أن تكون ذكر بدلا من خالصة على وجه البيان والتفسير لها، والدار: يحتمل أن يريد به الآخرة أو الدنيا، فإن أراد به الآخرة ففي المعنى ثلاثة أقوال:

أحدها: أن ذكرى الدار يعني به ذكرهم للآخرة وجهنم فيها.

والآخر: أن معناه تذكيرهم للناس بالآخرة، وترغيبهم للناس فيما عند الله.

والثالث: أن معناه ثواب الآخرة أي أخلصناهم بأفضل ما في الآخرة. والأول أظهر، وإن أراد بالدار الدنيا، فالمعنى: حسن الثناء والذكر الجميل في الدنيا، كقوله: ﴿لِسَانَ صِدْقٍ﴾.

﴿الْأَخْيَارِ﴾ جمع خير بتشديد الياء، أو خير المخفف من خير كميّت مخفف من ميت.

﴿وَدَا الْكِفْلِ﴾ ذكر في الأنبياء. ﴿هَذَا ذِكْرٌ﴾ الإشارة إلى ما تقدم في هذه السورة من ذكر الأنبياء، وقيل: الإشارة إلى القرآن بجملته، والأول أظهر، وكان قوله: ﴿هَذَا ذِكْرٌ﴾ ختام للكلام المتقدم، ثم شرع بعده في كلام آخر كما يتم المؤلف بابا، ثم يقول: فهذا باب، ثم يشرع في آخر.

﴿قَلَصِرَاتِ الطَّرَفِ﴾ ذكر في الصفات. ﴿أَثْرَابٍ﴾ يعني أسنانهم سواء، يقال:

(١) يقصد من السبعة، لأن أبا جعفر من العشرة قرأ مثله، قال ابن الجوزي: واختلفوا في ﴿بخالصة ذكرى﴾ فقرأ المدنيان ﴿بخالصة﴾ بغير تنوين على الإضافة، واختلف عن هشام، فروى عنه الحلواني كذلك وهي رواية ابن عباد عنه، وروى عنه الداجوني ومائث أصحابه بالتنوين، وكذلك قرأ الباقر. النشر: ٤٠٢/٢.

فلان ترب فلان إذا كان مثله في السن، وقيل: يعني أن أسنانهم وأسنان أزواجهن سواء.

﴿مَا لَهُ مِنْ نَّفَادٍ﴾ أي ماله من فناء ولا انقضاء.

﴿هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَقَابٍ﴾ تقديره: الأمر هذا، لما تم ذكر أهل الجنة ختمه بقوله: ﴿هَذَا﴾ ثم ابتداء وصف أهل النار، ويعني بالطاغين الكفار.

﴿هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ﴾ هذا مبتدأ وخبره حميم، فليذوقوه اعتراض بينهما، والحميم الماء الحار، والغساق قرئ^(١) بتخفيف السين وتشديدها، وهو صديد أهل النار، وقيل: ما يسيل من عيونهم، وقيل: هو عذاب لا يعلمه إلا الله.

﴿وَأَخْرَجَ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجَ﴾ آخر معطوف على حميم وغساق تقديره: وعذاب آخر، قيل: يعني الزمهرير، ومعنى من شكله من مثله ونوعه، أي من مثل العذاب المذكور، وأزواج معناه أصناف وهو صفة للحميم والغساق والعذاب الآخر، والمعنى: أنها أصناف من العذاب، وقال ابن عطية: آخر مبتدأ واختلف في خبره، فقيل تقديره: ولهم عذاب آخر، وقيل: أزواج مبتدأ ومن شكله خبر أزواج، والجملة خبر آخر، وقيل: أزواج خبر لآخر ومن شكله في موضع الصفة، وقرئ^(٢) آخر بالجمع وهو أليق أن يكون أزواج خبره؛ لأنه جمع مثله.

﴿هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَنِجٌ مِّمَّكُمْ﴾ الفوج الجماعة من الناس، والمقتنم الداخل في زحام وشدة، وهذا من كلام خزنة النار خاطبوا به رؤساء الكفار الذين دخلوا النار أولاً، ثم دخل بعدهم أتباعهم وهو الفوج المشار إليه، وقيل: هو كلام أهل النار بعضهم لبعض، والأول أظهر. ﴿لَا مَرْحَبًا بِهِمْ﴾ أي لا يلقون رحباً ولا خيراً

(١) قرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم ﴿وغساق﴾ بتشديد السين. التيسير، ص: ١٢٢.

(٢) ﴿وأخر من شكله﴾ قرأ البصريان بضم الهمزة من غير مد على الجمع، وقرأ الباقون بفتح الهمزة وألف بعدها على التوحيد. النشر: ٤٠٢/٢.

وهو دعاء من كلام رؤساء الكفار،
أي لا مرحبا بالفوج الذين هم أتباع
لهم.

﴿قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا
بِكُمْ﴾ هذا حكاية كلام الأتباع
لرؤساء لما قالوا لهم: لا مرحبا
بهم، أجابوهم بقولهم: ﴿بَلْ أَنْتُمْ لَا
مَرْحَبًا بِكُمْ أَنْتُمْ قَدْ مَتَمَمْتُمْ لَنَا﴾
هذا أيضا من كلام الأتباع خطابا
لرؤساء وهو تعليل لقولهم: بل أنتم
لا مرحبا بكم، والضمير في

وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالًا كُنَّا نَعْتَدُ مِنْ الْأَشْرَارِ ۖ أَتُخَذُكُمْ
سُحُرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْبَصَاصُ ۚ إِنَّ ذَلِكَ لَعَمَلُ بَخَاشِشٍ أَعْمَلِ
النَّارِ ۚ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَإِنِّي إِلَّا إِلَهُ الْوَاحِدِ الْقَهَّارُ ۚ
وَرَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَلَّازِ ۖ قُلْ هُوَ شَرُّ
عَظِيمٍ ۚ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ۚ مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَائِكَةِ
إِذْ أُهِّلُوا لِي بِحُتُوبِهِمْ ۚ إِنِّي أَتَّبِعُ إِلَّا أَنَا تَلْوِيحٌ مِنْ رَبِّي
إِذْ قَالَ رَبُّكَ يَلْتَكِنُكَ إِلَهٌ خَالِقُ بَشَرٍ مِنْ طِينٍ ۚ لَئِذَا سَوَّيْتَهُ
وَلَدَدْتُ لِي مِنْ رَوْحِي لَعْنُوا لَهُ سَلْجِدِينَ ۚ لَسَجَدَ لِلْكَهْفَةِ
سُطُورٌ أَعْتَقُوا ۚ إِلَّا إِلَهِي اسْتَعْظَرَ رِجَاءَ بَيْنِ الْمُظْلِمِينَ
ۚ قَالَ تِلْكَ أَلِفَاتٌ مِمَّا تُمْتَكِنُ أَنْ تَكُونَ بَيْنَ يَدَيْ أَعْيُنٍ
أَمْ حَشَتٌ مِنْ عَالَمِينَ ۚ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْ خَلْقِكَ مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ
مِنْ طِينٍ ۚ قَالَ فَاصْرُفْ عَنْكَ فَإِنَّكَ زَجَرٌ ۚ قَالَ عَلَيْكَ لَعْنَتِي
إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ۚ قَالَ رَبِّ فَأَنْبِئْنِي إِلَى أَيِّ مَنَاقِبٍ أَنْتَ تَعْبُدُ ۚ قَالَ
لِأَنَّكَ مِنَ الْمُتَطَرِّفِينَ ۚ إِلَى يَوْمِ الْوَلَايَةِ التَّعْلِيمِ ۚ قَالَ لِيُؤْثِرَكَ
لَا أُخْبِرُكَمْ أَجْمِينَ ۚ إِلَّا مِمَّا ذَكَرْتُ مِنْهُمْ الْخُلُوعَ ۚ

قدمتموه للعذاب، ومعنى قدمتموه أوجبتموه لنا بما قدمتم في الدنيا من إغوائنا
وأمركم لنا بالكفر.

﴿قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ﴾ هذا أيضا من كلام
الأتباع، دعوا إلى الله تعالى أن يضاعف العذاب لرؤسائهم الذين أوجبوا لهم العذاب،
فهو كقولهم: ﴿رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ﴾ والضعف زيادة المثل.

﴿وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالًا كُنَّا نَعْتَدُ مِنْ الْأَشْرَارِ﴾ الضمير في قالوا
لرؤساء الكفار، وقيل: للطاغين، والرجال هم ضعفاء المؤمنين، وقيل: إن القائلين
لذلك أبو جهل لعنه الله، وأمّية بن خلف، وعتبة بن ربيعة، وأمثالهم وأن الرجال
المذكورين هم: عمار، وبلال، وصهيب، وأمثالهم واللفظ أعم من ذلك، والمعنى:
أنهم قالوا في جهنم ما لنا لا نرى في النار رجالا كنا في الدنيا نعدهم من الأشرار.
﴿أَتُخَذُكُمْ سُحُرِيًّا﴾ قرئ^(١) اتخذناهم بهمة قطع ومعناها توبيخ أنفسهم

(١) قال الداني: أبو عمرو وحمة والكسائي ﴿من الأشرار اتخذناهم﴾ بوصل الألف وإذا ابتداءوا=

على اتخاذهم المؤمنين سخريا، وقرئ بألف وصل على أن يكون الجملة صفة لرجال وقرئ^(١) سخريا بضم السين من التسخير بمعنى الخدمة وبالكسر بمعنى الاستهزاء. ﴿أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ﴾ هذا يحتمل ثلاثة أوجه:

أحدها: أن يكون معادلا لقولهم: ﴿مَالَنَا لَا نَرَى رِجَالًا﴾ والمعنى: ما لنا لا نراهم في جهنم فهم ليسوا فيها، أم هم فيها ولكن زاغت عنهم أبصارنا، ومعنى زاغت عنهم: مالت فلم نرهم.

الثاني: أن يكون معادلا لقولهم: ﴿أَتَّخَذْنَاهُمْ سُخْرِيًّا﴾ والمعنى: اتخذناهم سخريا أم زاغت عنهم أبصارنا في الدنيا، ومعنى زاغت الأبصار: مالت عن النظر إليهم احتقارا لهم.

الثالث: أن تكون أم منقطعة بمعنى بل والهمزة، فلا تعادل شيئا مما قبلها. ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ﴾ الإشارة إلى ما تقدم من حكاية أقوال أهل النار ثم فسره بقوله: ﴿تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ﴾ وإعراب تخاصم بدل من حق، أو خبر مبتدإ مضمرة. ﴿قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ﴾ النبأ الخبر، ويعني به ما تضمنته الشريعة من التوحيد والرسالة والدار الآخرة، وقيل: هو القرآن، وقيل: هو يوم القيامة، والأول أعم وأرجح.

﴿مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ الملاء الأعلى هم الملائكة ومقصد الآية الاحتجاج على نبوة محمد ﷺ لأنه أخبر بأمور لم يكن يعلمها قبل ذلك والضمير في يختصمون للملاء الأعلى واختصاصهم هو في قصة آدم حين قال لهم: إني جاعل في الأرض خليفة حسبما تضمنته قصته في مواضع

= كسروها. والباقون بقطعها في الحالين. ص: ١٢٢.

(١) «سخريا» هنا قرأ المدنيان وحمزة والكسائي وخلف بضم السين، وقرأ الباقون بكسرها. وتقدم الكلام عليها عند «فاتخذتموهم سخريا» سورة المؤمنون..

من القرآن، وفي الحديث: أن رسول الله ﷺ رأى ربه فقال: يا محمد، فيم يختصم الملائكة؟ فقال: لا أدري، قال: في الكفارات وهي إسباغ الوضوء على المكاره، وكثرة الخطا إلى المساجد، الحديث^(١) بطوله، وقيل: الضمير في يختصمون للكفار، أي يختصمون في الملائكة الأعلى فيقول بعضهم: هم بنات الله، ويقول آخرون: هم آلهة تعبد، وهذا بعيد.

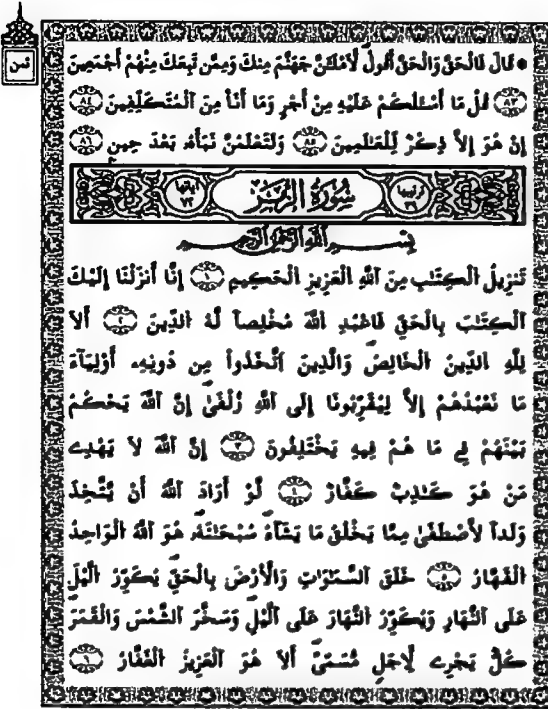
﴿إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّن طِينٍ﴾ إذ بدل من إذ يختصمون وقد ذكرنا في البقرة معنى سجود الملائكة لآدم، ومعنى كفر إبليس، وذكرنا في الحجر معنى قوله تعالى: ﴿مِن رُّوحٍ﴾.

﴿قَالَ يٰإِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي﴾ الضمير في قال الله ﷻ، ويدي من المتشابه الذي ينبغي الإيمان به وتسليم علم حقيقته إلى الله، وقال المتأولون: هو عبارة عن القدرة وقال القاضي أبو بكر بن الطيب: إن اليد والعين والوجه صفات زائدة على الصفات المتقررة، قال ابن عطية: وهذا قول مرغوب عنه^(٢)، وحكى الزمخشري^(٣) أن معنى خلقت بيدي خلقت بغير واسطة. ﴿أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْفَالِغِينَ﴾ دخلت همزة الاستفهام على ألف الوصل فحذفت ألف الوصل وأم هنا معادلة

(١) ... عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: أتاني الليلة ربي تبارك وتعالى في أحسن صورة، قال أحسبه قال: في المنام، فقال: يا محمد، هل تدري فيم يختصم الملائكة الأعلى؟ قال: قلت لا، قال: فوضع يده بين كتفي حتى وجدت بردها بين ثديي، أو قال: في نحري، فعلمت ما في السماوات وما في الأرض، قال: يا محمد هل تدري فيم يختصم الملائكة الأعلى؟ قلت: نعم، قال: في الكفارات، والكفارات المكث في المسجد بعد الصلاة والمشي على الأقدام إلى الجماعات، وإسباغ الوضوء في المكاره، ومن فعل ذلك عاش بخير ومات بخير، وكان من خطيئته كيوم ولدته أمه، وقال: يا محمد إذا صليت قل: اللهم إني أسألك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين، وإذا أردت بعبادك فتنة فاقبضني إليك غير مفتون. صحيح الترمذي للألباني الحديث رقم: (٢٥٨٠).

(٢) المحرر الوجيز: ٥٨٥/٤.

(٣) الكشف: ١٠٩/٤.



والمعنى استكبرت الآن أم كنت قديما ممن يعلو ويستكبر وهذا على جهة التوبيخ له ﴿رَجِمْ﴾ أي لعين مطرود.

﴿إِلَى يَوْمِ الْوَعْدِ الْمَعْلُومِ﴾ يعني القيامة وقد تقدم الكلام على ذلك في الحجر.

﴿قَالَ فَيَمْيِرُكَ لِأَعْيُوبَهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ الباء للقسم أقسم إبليس بعزة الله أن يغوي بني آدم.

﴿قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ

لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ قَبْلَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ الضمير في قال هنا لله تعالى، والحق الأول مقسم به وهو منصوب بفعل مضمر، كقولك: الله لأفعلن، وجوابه لأملأن جهنم وقرئ^(١) بالرفع وهو مبتدأ، أو خبر مبتدأ مضمر، تقديره: الحق يميني وأما الحق الثاني فهو مفعول بأقول، وقوله: ﴿وَالْحَقُّ أَقُولُ﴾ جملة اعتراض بين القسم وجوابه، على وجه التأكيد للقسم.

﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَعَلِّمِينَ﴾ أي الذين يتصنعون ويثحيلون بما ليسوا من أهله.

﴿وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ﴾ هذا وعيد أي لتعلمن صدق خبره بعد حين، والحين يوم القيامة أو موتهم أو ظهور الإسلام يوم بدر وغيره.

(١) ﴿قَالَ فَالْحَقُّ﴾ قرأ عاصم وحزمة وخلف بالرفع، وقرأ الباقون بالنصب. النشر: ٤٠٢/٢.

سورة الزمر

﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ﴾ تنزيل مبتدأ وخبره من الله، أو خبر ابتداء مضمرة تقديره: هذا تنزيل، و﴿مِنْ اللَّهِ﴾ على هذا الوجه يتعلق بتنزيل، أو يكون خبراً بعد خبر، أو خبر مبتدأ آخر محذوف، والكتاب هنا القرآن أو السورة، واختار ابن عطية أن يراد به جنس الكتب المنزلة، وأما الكتاب الثاني فهو القرآن باتفاق.

﴿بِالْحَقِّ﴾ يحتمل معنيين:

أحدهما: أن يكون معناه متضمناً للحق.

والثاني: أن يكون معناه بالاستحقاق والوجوب.

﴿مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ﴾ أي لا يكون فيه شرك أكبر ولا أصغر وهو الرباء.

﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾ قيل: معناه من حقه ومن واجبه أن يكون له الدين الخالص، ويحتمل أن يكون معناه إن الدين الخالص هو دين الله وهو الإسلام الذي شرعه لعباده ولا يقبل غيره، ومعنى الخالص الصافي من شوائب الشرك، وقال قتادة^(١) الدين الخالص شهادة أن لا إله إلا الله، وقال الحسن^(٢): هو الإسلام، وهذا أرجح لعمومه. ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ يريد بالأولياء الشركاء المعبودين، ويحتمل أن يريد بالذين اتخذوا الكفار العابدين لهم، أو الشركاء المعبودين، والأول أظهر لأنه يحتاج على الثاني إلى حذف الضمير العائد على ﴿الَّذِينَ﴾ تقديره: الذين اتخذوهم، ويكون ضمير الفاعل في اتخذوا عائداً على غير المذكور، وارتفاع الذين على الوجهين بالابتداء، وخبره إما قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَخْصَمُ بَيْنَهُمْ﴾ أو المحذوف المقدر قبل قوله: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ﴾؛ لأن تقديره يقولون ما

(١) المحرر الوجيز: ٥٨٨/٤.

(٢) الكشف: ١١٣/٤.

نعبدهم والأول أرجح؛ لأن المعنى به أكمل. ﴿مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرَّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ هذه الجملة في موضع معمول قول محذوف، والقول في موضع الحال أو في موضع بدل من صلة الذين، وقرأ ابن مسعود^(١) قالوا ما نعبدهم بإظهار القول أي يقول الكفار ما نعبد هؤلاء الآلهة إلا ليقربونا إلى الله ويشفعوا لنا عنده ويعني بذلك الكفار الذين عبدوا الملائكة أو الذين عبدوا الأصنام أو الذين عبدوا عيسى أو عزيراً فإن جميعهم قالوا هذه المقالة ومعنى زلفى قريبى فهو مصدر من يقربونا.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّانٌ﴾ إشارة إلى كذبهم في قولهم ليقربونا إلى الله وقوله: لا يهدي في تأويله وجهان:

أحدهما: لا يهديه في حال كفره.

والثاني: أن ذلك مختص بمن قضى عليه بالموت على الكفر، أعادنا الله من ذلك، وهذا تأويل لا يهدي القوم الظالمين والكافرين حيثما وقع.

﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأُصْطَفَى مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ الولد يكون على وجهين:

أحدهما: بالولادة الحقيقية وهذا محال على الله تعالى، لا يجوز في العقل.

والثاني: التبني بمعنى الاختصاص والتقريب كما يتخذ الإنسان ولد غيره ولدا لإفراط محبته له، وهذا ممتنع على الله بإخبار الشرع، فإن قوله: ﴿وَمَا يَنْتَفِعِ بِالرَّحْمَتَيْنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾ يعم نفي الوجهين، فمعنى الآية على ما أشار إليه ابن عطية: لو أراد الله أن يتخذ ولدا على وجه التبني، لاصطفى لذلك مما يخلق من موجوداته ومخلوقاته، ولكنه لم يرد ذلك ولا فعله، وقال الزمخشري: معناه لو أراد الله اتخاذ الولد لامتنع ذلك، ولكنه يصطفي من عباده من يشاء على وجه

(١) قال ابن عطية: وفي مصحف ابن مسعود: «قالوا ما نعبدهم» وهي قراءة ابن عباس، ومجاهد،

الاختصاص والتقريب، لا على وجه اتخاذ ولد، فاصطفى الملائكة وشرفهم بالتقريب، فحسب الكفار أنهم أولاده ثم زادوا على ذلك أن جعلوهم إناثا فأفرطوا في الكفر والكذب على الله وملائكته.

﴿سُبْحَنَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ نزه تعالى نفسه من اتخاذ الولد، ثم وصف نفسه بالواحد؛ لأن الوجدانية تنافي اتخاذ الولد لأنه لو كان له ولد لكان من جنسه، ولا جنس له لأنه واحد، ووصف نفسه بالقهار ليدل على نفي الشركاء والأنداد؛ لأن كل شيء مقهور تحت قهره تعالى، فكيف يكون شريكا له؟ ثم أتبع ذلك بما ذكره من خلقه السموات والأرض وما بينهما ليدل على وحدانيته وقدرته وعظمته.

﴿يَكْوِزُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ﴾ التكوير اللف واللي، ومنه كور العمامة التي يلتوي بعضها على بعض، وهو هنا استعارة ومعناه على ما قال ابن عطية: يعيد من هذا على هذا، فكان الذي يطيل من النهار أو الليل يصير منه على الآخر جزءا فيستره، وكان الذي يقصر يدخل في الذي يطول فيستر فيه، ويحتمل أن يكون المعنى أن كل واحد منهما يغلب الآخر إذا طرأ عليه، فشبه في ستره له بثوب يلف على الآخر. ﴿لِأَجْلِ مُسَمًّى﴾ يعني يوم القيامة.

﴿خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ يعني آدم عَلَيْهِ السَّلَام.

﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ يعني حواء خلقها من ضلع آدم، فإن قيل: كيف عطف قوله: ثم جعل على خلقكم بشم التي تقتضي الترتيب والمهلة، ولا شك أن خلقه حواء كانت قبل خلقه بني آدم؟ فالجواب من ثلاثة أوجه:

الأول: وهو المختار أن العطف إنما هو على معنى قوله: واحدة لا على خلقكم، كأنه قال: خلقكم من نفس كانت واحدة، ثم خلق منها زوجها بعد وحدتها.

الثاني: أن ثم لترتيب الأخبار
لا لترتيب الوجود.

الثالث: أنه يعني بقوله:
خلقكم إخراج بني آدم من صلب
أبيهم كالذر، وذلك كله كان قبل
خلقه حواء.

﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ
ثَمَنِيَّةً أزْوَاجًا﴾ يعني المذكورة في
الأنعام، من الضأن اثنين، ومن
المعز اثنين، ومن الإبل اثنين،
ومن البقر اثنين، وسماها أزواجا؛

لأن الذكر زوج الأنثى والأنثى زوج الذكر، وأما أنزل ففيه ثلاثة أوجه:

الأول: أن الله خلق أول هذه الأزواج في السماء ثم أنزلها.

الثاني: أن معنى أنزل قضى وقسم، فالإنزال عبارة عن نزول أمره وقضائه.

الثالث: أنه أنزل المطر الذي ينبت به النبات فتعيش منه هذه الأنعام، فعبر
بإنزالها عن إنزال أرزاقها وهذا بعيد.

﴿خَلَقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ﴾ يعني أن الإنسان يكون نقطة، ثم علقه، ثم مضغه،
إلى أن يتم خلقه، ثم ينفخ فيه الروح. ﴿فِي ظِلْمَةٍ لَّسَتْ﴾ هي: البطن، والرحم،
والمشيمة، وقيل: صلب الأب والرحم والمشيمة، والأول أرجح لقوله: في بطون
أمهاتكم، ولم يذكر الصلب.

﴿إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ﴾ أي لا يضره كفركم. ﴿وَلَا يَرْضَى
لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ تأول الأشعرية هذه الآية على وجهين:

خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ لِمَ خَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَأَنْزَلَ لَكُمْ
مِنْ الْأَنْعَامِ ثَمَنِيَّةً أزْوَاجًا تَخْلُفُكُمْ فِي بَطُونِ امْتِناعكم
خَلَقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظِلْمَةٍ لَّسَتْ بِالْظُّلُمَةِ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ
الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ ﴿١٤٦﴾ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ
غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَحْسَبُوا نِعْمَتَهُ
لَكُمْ وَلَا تَرَوْا الْعَذْرَاءَ وَرَزَّ الْغُرَى فَمَ إِلَى رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ
فَتَنْتَظِمُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٤٧﴾
• وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ غِيثًا إِنِّي لَمُ إِذَا حَوَّلَهُ
نِعْمَةً يَنْتَه لَيْسَ مَا حَقَّاقَ يَذْهَبُوا إِلَيْهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَكُونَ إِذَا دَا
لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ لَمَّا تَتَنَقَّ بِحُفْرَةٍ لَمَّا لَمْ يَكُنْ مِنْ أَصْحَابِ
النَّارِ ﴿١٤٨﴾ أَمِنْ هُوَ لَمَّا بَدَأَ الْإِنْسَانَ سَاجِدًا وَلَمَّا يَخْذُلُهُ الْأَجْرَةَ
وَيَرْجُو رَحْمَةً رَبِّهِ لَمَّا هَلْ يَنْشَوِي الدِّينَ يَغْلِبُونَ وَالَّذِينَ لَا
يَغْلِبُونَ إِنَّمَا يَتَلَفَّضُوا أُولَ الْأَلْبَابِ ﴿١٤٩﴾ لَمَّا يَتَوَادَّدُ الدِّينَ أَتَشْتَرُوا
أَنفُسَكُمْ يُكْفَرُونَ أَتَشْتَرُوا بِهَدَايَةِ اللَّهِ ثَمَنًا خَسَفًا وَأَرْضًا
اللَّهُ وَاسِعٌ إِنَّمَا يُؤْتِي الْقُسُودَ أَنْجُزَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿١٥٠﴾

أحدهما: أن الرضا بمعنى الإرادة، ويعني بعباده من قضى الله له بالإيمان والوفاء عليه فهو كقوله: ﴿إِنْ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾.

والآخر: أن الرضا غير الإرادة، والعباد على هذا على العموم، أي لا يرضى الكفر لأحد من البشر، وإن كان قد أراد أن يقع من بعضهم فهو لم يرضه ديناً ولا شرعاً، وأراده وقوعاً ووجوداً، وأما المعتزلة: فإن الرضا عندهم بمعنى الإرادة، والعباد على العموم جرباً على قاعدتهم في القدر وأفعال العباد.

﴿وَأَنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ﴾ هذا عموم، والشكر الحقيقي يتضمن الإيمان. ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ ذكر في الإسراء.

﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ﴾ الآية يراد بالإنسان هنا الكافر بدليل قوله: ﴿وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَاداً﴾ والقصد بهذه الآية عتاب وإقامة حجة، فالعتاب على الكفر وترك دعاء الله، وإقامة الحجة على الإنسان بدعائه إلى الله في الشدائد.

فإن قيل: لم قال هنا وإذا مس بالواو، وقال بعدها: فإذا مس بالفاء؟ فالجواب: أن الذي بالفاء مسبب عن قوله: ﴿اشْمَقَرَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآئِ الْآخِرَةِ﴾ فجاء بفاء السببية قاله الزمخشري، وهو بعيد. ﴿ثُمَّ إِذَا حَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ﴾ خوله أعطاه، والنعمة هنا يحتمل أن يريد بها كشف الضر المذكور، أو أي نعمة كانت. ﴿نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ﴾ يحتمل أن تكون ما مصدرية، أي نسي دعاءه، أو تكون بمعنى الذي والمراد بها الله تعالى.

﴿أَمِنْ هُوَ قَانِتٌ﴾ بتخفيف الميم على إدخال همزة الاستفهام على من، وقيل: هي همزة النداء، والأول أظهر، وقرئ^(١) بتشديدها على إدخال أم على من ومن مبتدأ وخبره محذوف وهو المعادل للاستفهام تقديره أم من هو قانت كغيره وإنما

(١) «أمن هو قانت» قرأ ابن كثير ونافع وحزمة بتخفيف الميم، وقرأ الباقون بتشديدها. النشر:

حذف لدلالة الكلام عليه وهو ما ذكر قبله وما ذكر بعده من قوله. ﴿قُلْ يَسْتَوِ
الَّذِينَ يَمْلِكُونَ﴾ والقنوت هنا بمعنى الطاعة والصلاة بالليل وآناء الليل ساعاته.

﴿قُلْ يٰٓعِبَادِ اللّٰهِ اٰمِنُوْا﴾ الآية نزلت في جعفر^(١) بن أبي طالب وأصحابه
حين عزموا على الهجرة إلى أرض الحبشة ومعناها التأسيس لهم والتشيط على
الهجرة. ﴿لِّلَّذِيْنَ اٰحْسَنُوْا فِيْ هٰذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ يحتمل أن يتعلق في هذه الدنيا
بأحسنوا والمعنى الذين أحسنوا في الدنيا لهم حسنة في الآخرة أو يتعلق بحسنة
والحسنة على هذا حسن الحال والعافية في الدنيا والأول أرجح. ﴿وَاَرْضُ اللّٰهِ
وَاسِعَةٌ﴾ يراد بها البلاد المجاورة للأرض التي هاجروا منها والمقصود من ذلك
الحض على الهجرة. ﴿اِنَّمَا يُؤْتِي الصّٰلِحِيْنَ اَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ هذا يحتمل
وجهين:

أحدهما: أن الصابر يوفى أجره ولا يحاسب على أعماله فهو من الذين
يدخلون الجنة بغير حساب.

والثاني: أن أجر الصابرين بغير حصر، بل أكثر من أن يحصر بعدد أو وزن،
وهذا قول الجمهور.

﴿وَمِمَّنْ رَّزَقْنٰهُ اَمْوَالًا اَكْثَرُ اُولَ الْاَمْسِلِيْمِيْنَ﴾ اللام هنا يجوز أن تكون زائدة أو
للتعليل ويكون المفعول على هذا محذوفا، فإن قيل: كيف عطف أمرت على أمرت
والمعنى واحد؟ فالجواب: أن الأول أمر بالعبادة والإخلاص، والثاني أمر بالسبق
إلى الإسلام، فهما معنيان اثنان، وكذلك قوله: ﴿قُلِ اللّٰهُ اَعْبُدْ﴾ ليس تكرارا لقوله:
﴿مِمَّنْ رَّزَقْنٰهُ اَمْوَالًا اَكْثَرُ اُولَ الْاَمْسِلِيْمِيْنَ﴾؛ لأن الأول إخبار بأنه مأمور بالعبادة، والثاني إخبار بأنه
يفعل العبادة، وقدم اسم الله تعالى للحصر واختصاص العبادة به وحده.

(١) لم أجده مسندا وذكره الثعالبي في تفسيره ٥١/٤.

﴿فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِّنْ دُونِي﴾ هذا تهديد ومبالغة في الخذلان والتخلية لهم على ما هم عليه.

﴿ظَلَّلَ﴾ جمع ظلة بالضم وهو ما غشي من فوق كالسقف، فقلوه: ﴿مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ بين وأما ﴿مِنْ تَحْتِهِمْ﴾ فسماء ظلة؛ لأنه سقف لمن تحتهم فإن جهنم طبقات، وقيل: سماء ظلة لأنه يلهب ويرصد من أسفلهم إلى فوقهم.

١٢٠ **قُلْ إِنِّي مِثْرُ آبٍ أَتَيْتُ مِنْهُ خَلْقًا لَهُ الدِّينَ وَإِمْبِرٌ لِّأَنْ أُخَوِّعَ**
أَوَّلَ الْمُشْرِكِينَ ۝ **قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ عَظِيمٍ ۝**
قُلْ اللَّهُ أَهْلُ خَلْقٍ لَهُ دِينٌ قَاعُظُوا مَا يَفْتَقِمُ بَيْنَ
ذَوَيْهِ قُلْ إِنْ الْخَاسِرِينَ الدِّينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَالْخَالِبِينَ قَوْمٌ
الْوَيْتَمَةُ أَلَا ذَٰلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ۝ **لَهُمْ مِمَّنْ قَوْمِي**
مِمَّنْ طَلَّلَ مِنَ النَّارِ وَمِمَّنْ تَحْتَمِيهِمْ طَلَّلٌ لِّذَٰلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ مِمَّنْ بَعَادَهُ
تَجْتَاوُونَ ۝ **وَالَّذِينَ اسْتَفْتَوْا الْعَالَمُونَ أَنْ يُعْزِمُوهُمَا**
وَأَنَّا نَأْوِي إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْفَتْرَى فَتَفْزِرُوا بِهِ الدِّينَ تَسْتَعْمِرُونَ الْقَوْلَ
تَسْتَعْمِرُونَ أَهْلَهُ أَهْلَكَ الدِّينَ هَذَلَهُمْ اللَّهُ وَأَهْلَكَ هُمْ أَهْلُوا
الْأَلْبَابِ ۝ **• أَمَّا عَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ سَلَامَةُ الْعَذَابِ أَلَانَتْ نَفْسُهُ مِمَّنْ**
يَعِي النَّارَ ۝ **لَيْسَ الدِّينَ أَهْلُوا زَهَمَ لَهُمْ هَزَمَ مِمَّنْ قَوْمِي هَزَمَ**
بِتَبِيْعَةِ تَحْرِجَ مِمَّنْ تَحْتَمِيهِمْ أَهْلَهُ ۝ **وَهَذَا اللَّهُ لَا يَخْلِقُ اللَّهُ الْبَعَادَةَ**
أَلَمْ تَرَ إِنْ أَلَا أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَسْقِيَهُ تَبَايَعُ فِي الْأَرْضِ
لَمْ يُخْرِجْ بِهِ زَرْعًا مُخْتَلِفًا الزَّوَالَةَ لَمْ يَهْبِجْ قَوْلَهُ مُنْطَرَفًا لَمْ
يُخْلِقْهُ خَطَأً إِنْ يَ ذَٰلِكَ لِبِغْضِي لِأَزْوَاجِ الْأَلْبَابِ ۝

﴿وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا﴾ قيل: إنها نزلت^(١) في عثمان بن عفان وعبد الرحمن ابن عوف وسعد وسعيد وطلحة والزبير إذ دعاهم أبو بكر الصديق إلى الإيمان فأمّنوا، وقيل: نزلت في أبي ذر وسلمان وهذا ضعيف؛ لأن سلمان إنما أسلم بالمدينة والآية مكية، والأظهر أنها عامة والطاغوت كل ما عبد من دون الله، وقيل: الشياطين. ﴿الَّذِينَ يَسْتَمِضُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾ قيل: يستمعون القول على العموم فيتبعون القرآن لأنه أحسن الكلام، وقيل: يستمعون القرآن فيتبعون بأعمالهم أحسنه من العفو الذي هو أحسن من الانتصار وشبه ذلك،

(١) في جامع البيان: حدثني يونس، قال: أخبرنا ابن وهب، قال: قال ابن زيد، في قوله: ﴿وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا...﴾ الآيتين، حدثني أبي أن هاتين الآيتين نزلتا في ثلاثة نفر كانوا في الجاهلية يقولون: لا إله إلا الله: زيد بن عمرو، وأبي ذر الغفاري، وسلمان الفارسي، نزل فيهم: ﴿وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَنْبُدُوهَا﴾ في جاهليتهم ﴿وَأَنبَأُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى قَبْرُ عِبَادِ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾ لا إله إلا الله، ﴿أولئك الذين هداهم الله﴾ بغير كتاب ولا نبي ﴿وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُو الْأَنْبَابِ﴾. الطبري ٢١/٢٧٤.

وقيل: هو الذي يستمع حديثا فيه حسن وقبيح، فيتحدث بالحسن ويكف عما سواه، وهذا قول ابن عباس^(١) وهو الأظهر، وقال ابن عطية: هو عام في جميع الأقوال، والقصد: الثناء على هؤلاء ببصائر ونظر سديد يفرقون به بين الحق والباطل وبين الصواب والخطأ فيتبعون الأحسن من ذلك، وقال الزمخشري: مثل هذا المعنى.

﴿أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ﴾ فيها وجهان:

أحدهما: أن يكون الكلام جملة واحدة تقديره: أفمن حق عليه كلمة العذاب أنت تنقذه، فموضع من في النار موضع المضمرة والهمزة في قوله: أفأنت هي الهمزة التي في قوله: أفمن وهي همزة الإنكار كررت للتأكيد.

والثاني: أن يكون التقدير: أفمن حق عليه كلمة العذاب تتأسف عليه، فحذف الخبر ثم استأنف قوله: أفأنت تنقذ من في النار، وعلى هذا يوقف على العذاب، والأول أرجح لعدم الإضمار.

﴿فَتَسْلُكُهُ يَتَابِعُ فِي الْأَرْضِ﴾ معنى سلكه أدخله وأجراه، واليتابع جمع ينبوع وهو العين، وفي هذا دليل على أن ماء العيون من المطر. ﴿مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ﴾ أي أصنافه كالقمح والأرز والفول وغير ذلك، وقيل: ألوانه الخضرة والحمرة وشبه ذلك، وفي الوجهين دليل على الفاعل المختار، ورد على أهل الطبائع.

﴿أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ تقديره: أفمن شرح الله صدره كالفاسي قلبه، وروي: أن الذي شرح الله صدره للإسلام علي بن أبي طالب وحمزة والمراد بالقاسية قلوبهم: أبو لهب وأولاده واللفظ أعم من ذلك. ﴿مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ قال الزمخشري: من هنا سببية أي قلوبهم قاسية من أجل ذكر الله وهذا المعنى بعيد، ويحتمل عندي أن يكون ﴿فَلَيْسَ﴾ تضمن معنى خالية، فلذلك تعدى بمن، والمعنى أن قلوبهم خالية من ذكر الله.

﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ﴾

يعني القرآن. ﴿كِتَابًا﴾ بدل من أحسن أو حال منه. ﴿مُتَشَابِهًا﴾ معناه هنا أنه يشبه بعضه بعضا في الفصاحة والنطق بالحق وأنه ليس فيه تناقض ولا اختلاف. ﴿مُثَانِي﴾ جمع مثنان، أي تشي فيه القصص وتكرر، ويحتمل أن يكون مشتقا من الثناء لأنه يشي فيه على الله، فإن قيل: مثاني جمع فكيف وصف به المفرد؟ فالجواب: أن القرآن

الَّذِينَ خَرَجَ اللَّهُ مِنْهُمُ الْإِسْلَامَ فَهَؤُلَاءِ عَلَى قُلُوبِهِمْ قَوْلٌ لِلْعَالَمِينَ قُلُوبُهُمْ مِنْ دُخْرِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١٦﴾ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِيَ تَقْشِرُ عَنْهُ جُلُودَ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ لَمْ تَلِينَ جُلُودُهُمْ وَلِلَّذِينَ إِلَى دُخْرِ اللَّهِ لَا إِلَيْكَ هَذَا اللَّهُ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿١٧﴾ أَلَمْ تَرَ يَوْمَ الْفِتْنَةِ يَحْمِلُ الْيَهُودُ دُورًا مَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٨﴾ سَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَنْتُمْ الْعَذَابُ مِنْ خِثْلٍ لَا تُشْعِرُونَ ﴿١٩﴾ فَأَذَانُ اللَّهِ الْخَيْرُ فِي الْعَمَلِ وَالْعَذَابُ أَلَا جَزَاءُ أَكْثَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٢٠﴾ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلْإِنْسَانِ فِي هَذَا الْفَرْقَانِ مِنْ كُلِّ لَعْنَةٍ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢١﴾ لَوْ أَنَا غَرَبْنَا بِهَذَا فِي مِجَازٍ لَفَلَطْنَا بِغُلُوبٍ ﴿٢٢﴾ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا بِهِ شَرَفٌ مِثْلَ شَرَفِكَ وَرَجُلًا سَلَامًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِينَ مَثَلًا الْعِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُكُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٣﴾ إِنَّكَ تَرَى أَنَّ هَؤُلَاءِ مَثَلُونَ ﴿٢٤﴾ لَمْ أَنْصُرْكُمْ يَوْمَ الْفِتْنَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ﴿٢٥﴾

ينقسم فيه إلى سور وآيات كثيرة فهو جمع بهذا الاعتبار، ويجوز أن يكون كقولهم: برمة أعشار^(١)، وثوب أخلاق^(٢)، أو يكون تمييزا من متشابها كقولك: حسن شمائل. ﴿لَمْ تَلِينَ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى دُخْرِ اللَّهِ﴾ إن قيل: كيف تعدى تلين بإلى؟ فالجواب: أنه تضمن معنى فعل تعدى بإلى كأنه قال تميل أو تسكن أو تطمن قلوبهم إلى ذكر الله فإن قيل: لم ذكرت الجلود أولا وحدها ثم ذكرت القلوب بعد ذلك معها؟ فالجواب: أنه لما قال أولا تقشعر ذكر الجلود وحدها لأن القشعريرة من وصف الجلود لا من وصف غيرها ولما قال ثانيا تلين ذكر الجلود

(١) البرمة: هي قدر من حجر، وجمعها برم. والعرب تقول: بُرمة أعشار، أي متكسرة، ومنه قول امرئ القيس:

وما دَرَفَتْ عَيْنَاكَ إِلَّا لِتَضْرِبِي بِسَهْمِكَ فِي أَعْشَارِ قَلْبٍ مَقْتَلٍ

تهذيب اللغة للأزهري: ١٢٦/١.

(٢) قال ابن قتيبة: قال الكسائي: وإنما قالوا «ثُوبٌ أَخْلَاقٌ» أراد أن تَوَاحِيه أَخْلَاقٌ فَلِذَلِكَ جَمَعَ.

أدب الكاتب، ص: ١٣٢.

والقلوب لأن اللين توصف به الجلود والقلوب، أما لين القلوب فهو ضد قسوتها وأما لين الجلود فهو ضد قشعريرتها فاقشعرت أولاً من الخوف ثم لانت بالرجاء. ﴿ذَٰلِكَ هُدَى اللَّهِ﴾ يحتمل أن تكون الإشارة إلى القرآن، أو إلى الخشية واقشعرار الجلود.

﴿أَفَمَنْ يَتَّقِ بِوَجْهِهِ سُوَّةَ الْعَذَابِ﴾ الخير محذوف كما تقدم في نظائره تقديره: أفمن يتقي بوجهه سوء العذاب كمن هو آمن من العذاب، ومعنى يتقي يلقي النار بوجهه ليكفها عن نفسه وذلك أن الإنسان إذا لقي شيئاً من المخاوف استقبله بيديه وأيدي هؤلاء مغلولة فاتقوا النار بوجوههم. ﴿ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أي ذوقوا جزاء ما كنتم تكسبون من الكفر والعصيان.

﴿فَإِنَّا أَنَا عَرَبِيًّا﴾ نصب على الحال أو بفعل مضمر على المدهح. ﴿غَيْرَ ذِي عَوَجٍ﴾ أي ليس فيه تضاد ولا اختلاف ولا عيب من العيوب التي في كلام البشر، وقيل: معناه غير مخلوق، وقيل: غير ذي لحن، فإن قيل: لم قال غير ذي عوج ولم يقل غير معوج؟ فالجواب: أن قوله غير ذي عوج أبلغ في نفي العوج عنه كأنه قال: ليس فيه شيء من العوج أصلاً.

﴿رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ﴾ أي متنازعون متظالمون، وقيل: متشاجرون وأصله من قولك: رجل شكس إذا كان ضيق الصدر، والمعنى ضرب هذا المثل لبيان حال من يشرك بالله ومن يوحد، فشبّه المشرك بمملوك بين جماعة من الشركاء يتنازعون فيه والمملوك بينهم في أسوأ حال، وشبه من يوحد الله بمملوك لرجل واحد فمعنى قوله: ﴿سَلَامًا لِّرَجُلٍ﴾ أي خالصاً له، وقرئ^(١) سلماً بغير ألف والمعنى واحد.

(١) «ورجلاً سلماً» قرأ ابن كثير والبصريان «سالمًا» بألف بعد السين وكسر اللام، وقرأ الباقون بغير ألف وفتح اللام. النشر: ٤٠٣/٢.

﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾

في هذا وعد للنبي ﷺ ووعد للكفار، فإنهم إذا ماتوا جميعا وصاروا إلى الله فاز من كان على الحق وهلك من كان على الباطل، وفيه أيضا إخبار بأنه ﷺ سيموت لثلا يختلف الناس في موته كما اختلفت الأمم في غيره، وقد جاء أنه لما مات ﷺ أنكر عمر بن الخطاب ﷺ موته حتى احتج عليه أبو بكر الصديق بهذه الآية فرجع إليها.

• لَمَّا أَظْهَرَ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ أَنَّهُ يَمْشِي فِي جَهَنَّمَ نَتَوَى لِلصَّافِينَ ﴿١٦١﴾ وَاللَّيْلَ جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ وَأَكْبَرَ هُمْ الْمُتَّقُونَ ﴿١٦٢﴾ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٦٣﴾ يُحَقِّقُ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيهِمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٦٤﴾ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَاطٍ عِنْدَهُ وَيُجْزِيكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُبْذِلٍ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ ﴿١٦٥﴾ وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَقُوا اللَّهَ لَأَلْزَمْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادْنَاهُ أَنْ يَهْضُمَّ هَؤُلَاءَ مِنْ عَذَابِكَ ضَرْبَهُ أَوْ أَرَادْنَاهُ بِرَحْمَةٍ هَؤُلَاءَ مِنْ عَذَابِكَ زَجَّجْنَاهُ لَأَلْزَمْنَاهُ عَلَى تَعَالِيهِمْ إِنَّهُ عَادِلٌ لَفَتَوَى تَغْلِبُونَ ﴿١٦٦﴾ مَنْ ثَابَرَ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَجْزِيهِ اللَّهُ عَذَابٌ ثَمِيمٌ ﴿١٦٧﴾

﴿تَخْتَصِمُونَ﴾ قيل: يعني الاختصاص في الدماء وقيل في الحقوق والأظهر أنه اختصاص النبي ﷺ مع الكفار في تكذيبهم له فيكون من تمام ما قبله، ويحتمل أن يكون على العموم في اختصاص الخلائق فيما بينهم من المظالم وغيرها.

(١) عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ: أن رسول الله ﷺ مات وأبو بكر بالسنح - قال إسماعيل يعني بالعالية - فقام عمر يقول: والله ما مات رسول الله ﷺ، قالت: وقال عمر: والله ما كان يقع في نفسي إلا ذاك وليبعثه الله فليقطعن أيدي رجال وأرجلهم. فجاء أبو بكر فكشف عن رسول الله ﷺ فقبله، قال: بأبي أنت وأمي طبت حيا ميتا، والذي نفسي بيده لا يذيقنك الله الموتين أبدا، ثم خرج فقال: أيها الحالف على رسلك، فلما تكلم أبو بكر جلس عمر فحمد الله أبو بكر وأثنى عليه، وقال: ألا من كان يعبد محمدا ﷺ فإن محمدا قد مات، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت. وقال: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾. وقال ﴿وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين﴾. فنشج الناس يكون... إلى آخر الحديث. البخاري الحديث رقم: (٣٤٦٧)، وغيره.

﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ﴾ المعنى لا أحد أظلم ممن كذب على الله، ويريد بالكذب على الله هنا ما نسبوا له من الشركاء والأولاد. ﴿وَكَذَبَ بِالصِّدْقِ﴾ أي كذب بالإسلام والشرعة.

﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ﴾ قيل: الذي جاء بالصدق النبي ﷺ، والذي صدق به أبو بكر، وقيل: الذي جاء بالصدق جبريل والذي صدق به محمد ﷺ، وقيل: الذي جاء بالصدق الأنبياء والذي صدق به المؤمنون، واختار ابن عطية أن يكون على العموم وجعل الذي للجنس، كأنه قال: الفريق الذي لأنه في مقابلة من كذب على الله وكذب بالصدق، والمراد به العموم. ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ﴾ تقوية لقلب محمد ﷺ وإزالة للخوف الذي كان الكفار يخوفونه.

﴿وَلَمَن سَأَلْتَهُمُ﴾ الآية احتجاج على التوحيد، ورد على المشركين. ﴿هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ غُيُوبِهِ﴾ الآية رد على المشركين وبرهان على الوحدانية وروي: أن سببها: أن المشركين خوفوا رسول الله ﷺ من آلهتهم فنزلت الآية مبينة أنهم لا يقدرون على شيء، فإن قيل: كيف قال كاشفات وممسكات بالتأنيث؟ فالجواب: أنها لا تعقل فعاملها معاملة المؤنث، وأيضا ففي تأنيثها تحقير لها، وتهكم بمن عبدها.

﴿إِغْمَلُوا عَلَى مَكَائِكُمْ﴾ تهديد ومسالمة منسوخة بالسيف. ﴿بِالْحَقِّ﴾ ذكر في أول السورة.

﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ هذه الآية اعتبار، ومعناها: أن الله يتوفى النفوس على وجهين:

أحدها: وفاة كاملة حقيقية وهي الموت.

والآخر: وفاة النوم لأن النائم كالميت في كونه لا يبصر ولا يسمع، ومنه قوله: ﴿وَهُوَ إِلَيْهِ يَتَوَلَّيْكُمْ بِاللَّيْلِ﴾ وتقديرها: ويتوفى الأنفس التي لم تمت في منامها.

﴿فَيُنْصِلُكَ إِلَيْهِ قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ﴾ أي يمكس الأنفس التي قضى عليها بالموت الحقيقي، ومعنى إمساكها أنه لا يردها إلى الدنيا. ﴿وَيُرْسِلُ الْآخِرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ أي يرسل الأنفس النائمة

إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْمِكْتَبَ الْبَاسِ بِالْحَقِّ لَمَنِ اهْتَدَىٰ فَلِنَفْسِهِ. وَمَنْ ضَلَّ فَلِنَاسٍ. تَبَيَّنَ عَلَيْهَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ. ١٠ اللَّهُ يَتَوَلَّى الْأَنْفُسَ مِنْ مَوْتِهَا وَالتَّيُّمِ لَمْ تَمُتْ فِي مَتَابَعِهَا فَيُنْصِلُكَ إِلَيْهِ قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْآخِرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى. إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ. ١١ أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ حُفَظَةً. قُلْ أُولَئِكَ مَا لَهُمْ لَنْ يَنْصِلُوا. قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الشَّعَاةُ جَمِيعًا. لَعَلَّكَ تَتَذَكَّرُ. ١٢ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ. لَمْ يَلِدْهُنَّ وَهُنَّ يُرْجَعُونَ. ١٣ وَإِذَا دُحِجَ اللَّهُ وَخَذَهُ احْتَضَرَتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآءِ الْآخِرَةِ. وَإِذَا دُحِجَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ. إِذَا هُمْ يَسْتَفْهِمُونَ. ١٤ قُلْ اللَّهُمَّ مَا ظَنَّرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمُ الْقُتُبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ. ١٥ وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَاقْتَدَرُوا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. وَبَدَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَحْصُوا. يَخْتَلِفُونَ. ١٦

وارسالها هو ردها إلى الدنيا، والأجل المسمى هو أجل الموت الحقيقي، وقد تكلم الناس في النفس والروح وأكثروا القول في ذلك بالظن دون تحقيق، والصحيح أن هذا مما استأثر الله بعلمه لقوله: ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾.

﴿أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ﴾ أم هنا بمعنى بل وهمزة الإنكار، والشفعاء هم الأصنام وغيرها لقولهم: ﴿هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾. ﴿قُلْ أُولَئِكَ مَا لَهُمْ لَنْ يَنْصِلُوا﴾ دخلت همزة الاستفهام على واو الحال تقديره: يشفعون وهم لا يملكون شيئاً ولا يعقلون.

﴿قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا﴾ أي هو مالكها فلا يشفع أحد إليه إلا بإذنه، وفي هذا رد على الكفار في قولهم: إن الأصنام تشفع لهم.

﴿وَإِذَا دُحِجَ اللَّهُ وَخَذَهُ﴾ الآية، معناها أن الكفار يكرهون توحيد الله ويحبون الإشراك به، ومعنى اشمازت انقبضت من شدة الكراهة، وروي: أن هذه الآية نزلت حين قرأ رسول الله ﷺ سورة النجم فالتقى الشيطان في أمنيته حسبما ذكرنا

في الحج ، فاستبشر الكفار بما ألقى
الشیطان من تعظیم اللات والعزی ،
فلما أذهب الله ما ألقى الشیطان
استكبروا واشمازوا .

﴿وَبَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ
يَكُونُوا يَخْتَرِعُونَ﴾ أي ظهر لهم
يوم القيامة خلاف ما كانوا يظنون
لأنهم كانوا يظنون ظنونا كاذبة ، قال
الزمخشري: المراد بذلك تعظیم
العذاب الذي يصيبهم ، أي ظهر
لهم من عذاب الله ما لم يكن في

وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتٍ مَا كَسَبُوا وَخَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ
يَسْتَهْزِءُونَ ﴿١٠٠﴾ قَالُوا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضَرْبُ دَعَانٍ ثُمَّ إِذَا خَوْلَانَهُ
بِنِعْمَةٍ إِنَّا قَالِ إِنَّمَا آوَيْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ بَلَّغْنَاهُ مِنَّا نِعْمَةً وَلَعَلَّكَ
أَعْتَرَكُم لَا تَقْلَبُونَ ﴿١٠١﴾ لَقَدْ جَاءَهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِن قِبَلِهِمْ لِقَاءَ
أَخْتَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿١٠٢﴾ فَأَصَابَتْهُمْ سَيِّئَاتُ مَا
كَسَبُوا وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِن هَٰؤُلَاءِ سَنَمِيعُهُمْ سَيِّئَاتٍ مَا
كَسَبُوا وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿١٠٣﴾ أَوَلَمْ يَقْلَبُوا أَنَّ اللَّهَ يَنْشِطُ
الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٤﴾
• لَقَدْ تَلَوْنَاهُ الْبَيِّنَاتِ الَّذِينَ أَسْرَلُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا
مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ
الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿١٠٥﴾ وَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِلَىٰ رَّبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ مِن
قَبْلِ أَن يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصِرُونَ ﴿١٠٦﴾ وَأَتَّبِعُوا
أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَكُمُ
الْعَذَابُ بِنِعْمَةٍ وَأَنْتُمْ لَا تُشْكُرُونَ ﴿١٠٧﴾ أَن تَقُولَ نَحْنُ بِمُحْسِنِينَ
عَلَىٰ مَا قُرِئْتُ بِهِ جُبَّ اللَّهُ فَإِنَّ عَذَابَ لَّيْلِ السَّاجِدِينَ ﴿١٠٨﴾

حسابهم فهو كقوله في الوعد: ﴿قَلَّا تَعْلَمَ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ ، وقيل:
معناها عملوا أعمالا حسبوها حسنات فإذا هي سيئات ، وقال الحسن ^(١) ويل لأهل
الرياء من هذه الآية ، وهذا على أنها في المسلمين ، والظاهر أنها في الكفار .

﴿وَخَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾ معنى حاق حاق حل ونزل وقال ابن عطية
وغيره إن هذا على حذف مضاف تقديره: حاق بهم جزاء ما كانوا به يستهزؤون ،
ويحتمل أن يكون الكلام دون حذف وهو أحسن ومعناه حاق بهم العذاب الذي
كانوا به يستهزؤون لأنهم كانوا في الدنيا يستهزؤون إذا خوفوا بعذاب الله ويقولون
متى هذا الوعد .

﴿قَالَ إِنَّمَا آوَيْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ يحتمل وجهين:

(١) لم أجده منسوبا للحسن وهو في كتب التفسير منسوب لسفيان الثوري المحرر الوجيز: ٦٠٣/٤ ،
والجامع لأحكام القرآن: ٢٦٥/١٥ ، والكشاف: ١٣٥/٤ ، وتفسير الثعلبي: ٦٠/٤ ، والنسفي:
٥٠/٤ .

أحدهما: وهو الأظهر أن يريد على علم مني بالمكاسب والمنافع.

والآخر: على علم الله باستحقاقه لذلك وإنما هنا تحتل وجهين:

أحدهما: وهو الأظهر أن تكون ما كافة وعلى علم في موضع الحال.

والآخر: أن تكون ما اسم إن وعلى علم خبرها وإنما قال أوتيته بالضمير

المذكر وهو عائد على النعمة للحمل على المعنى.

﴿هَلْ هِيَ فِتْنَةٌ﴾ رد على الذي قال إنما أوتيته على علم.

﴿قَدْ قَالَهَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ يعني قارون وغيره.

﴿قُلْ يَلْعَنُ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ﴾ قال علي

بن أبي طالب^(١) وابن مسعود، هذه أرجى آية في القرآن، وروي: أن رسول الله

ﷺ قال^(٢): «ما أحب أن لي الدنيا وما فيها بهذه الآية» واختلف في سببها،

ف قيل: نزلت في وحشي قاتل حمزة لما أراد أن يسلم وخاف أن لا يغفر له ما وقع

فيه من قتل حمزة، وقيل: نزلت في قوم آمنوا ولم يهاجروا ففتنوا فافتنوا ثم ندموا

وظنوا أنهم لا توبة لهم وهذا قول عمر بن الخطاب وقد كتب بها إلى هشام بن

العاص^(٣)، لما جرى له ذلك، وقيل: نزلت في قوم من أهل الجاهلية قالوا ما ينفعنا

(١) المحرر الوجيز: ٦٠٥/٤.

(٢) المصدر السابق.

(٣) قال ابن عباس: نزلت في أهل مكة قالوا: يزعم محمد أن من عبد الأوثان وقتل النفس التي حرم

الله لم يغفر له فكيف يهاجر ونسلم وقد عبدنا مع الله إلهاً آخر وقتلنا النفس التي حرم الله فأنزل،

وقال ابن عمر: نزلت هذه الآية في عياش بن ربيعة والوليد بن الوليد ونفر من المسلمين كانوا

أسلموا ثم فتنوا وعذبوا فافتنوا وكنا نقول: لا يقبل الله من هؤلاء صرفاً ولا عدلاً أبداً قوم

أسلموا ثم تركوا دينهم بعذاب عذبوا به فنزلت هذه الآيات وكان عمر كاتباً فكتبها إلى عياش بن

أبي ربيعة والوليد بن الوليد وأولئك نفر فأسلموا وهاجروا...

أسباب النزول للواحدى، ص: ٢٧٨، ٢٧٩.

الإسلام وقد زيننا وقتلنا النفوس فنزلت الآية فيهم، ومعناها مع ذلك على العموم في جميع الناس إلى يوم القيامة على تفصيل نذكره.

وذلك أن الذين أسرفوا على أنفسهم إن أراد بهم الكفار فقد اجتمعت الأمة على أنهم إذا أسلموا غفر لهم كفرهم وجميع ذنوبهم لقوله ﷺ: ^(١) «الإسلام يجب ما قبله» وأنهم إن ماتوا على الكفر فإن الله لا يغفر لهم بل يخلدهم في النار، وإن أراد به العصاة من المسلمين فإن العاصي إذا تاب غفر الله له ذنوبه وإن لم يتب فهو في مشيئة الله إن شاء عذبه وإن شاء غفر له، فالمغفرة المذكورة في هذه الآية: يحتمل أن يريد بها المغفرة للكفار إذا أسلموا، أو للعصاة إذا تابوا، أو للعصاة وإن لم يتوبوا إذا تفضل الله عليهم بالمغفرة، والظاهر أنها نزلت في الكفار وأن المغفرة المذكورة هي لهم إذا أسلموا، والدليل على أنها في الكفار ما ذكر بعدها إلى قوله: ﴿قَدْ جَاءَ تِلْكَ آيَاتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾.

﴿وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ يعني اتبعوا القرآن وليس المعنى أن بعض القرآن أحسن من بعض لأنه حسن كله، إنما المعنى: أن يتبعوا بأعمالهم ما فيه من الأوامر ويجتنبوا ما فيه من النواهي، فالفضل الذي يقتضيه أحسن إنما هو في الاتباع، وقيل: يعني اتبعوا الناسخ دون المنسوخ، وهذا بعيد. ﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ﴾ في موضع مفعول من أجله، تقديره: كراهة أن تقول نفس وإنما ذكر النفس لأن المراد بها بعض الأنفس وهي نفوس الكفار.

﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ﴾ أي في حق الله، وقيل: في أمر الله وأصله من الجنب بمعنى الجانب ثم استعير لهذا المعنى. ﴿السَّالِفِينَ﴾ أي المستهزئين.

(١) صحيح مسلم رقم: (١٢١) من حديث عمرو بن العاص رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وقال ابن كثير في تفسيره: وفي الصحيح أيضاً: أن رسول الله ﷺ قال: «الإسلام يَجِبُ ما قبله، والتوبة تجب ما كان قبلها» ٥٥/٤.

﴿بَلَى﴾ جواب للنفس التي

حكى كلامها، ولا يجاوب بلى إلا

النفي وهي هنا جواب لقوله: ﴿لَوْ

أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾

لأنه في معنى النفي لأن لو حرف

امتناع وتقرير الجواب بل قد جاءك

الهدى من الله بإرساله الرسل

وانزاله الكتب وقال ابن عطية: هي

جواب لقوله: ﴿لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً﴾

فإن معناه يقتضي أن العمر يتسع

للنظر فقليل له: بلى على وجه الرد

عليه والأول ألقى بسياق الكلام؛ لأن قوله: ﴿فَإِذَا جَاءَتْكَ آيَاتِي﴾ تفسير لما تضمنته

بلى.

﴿وَجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ﴾ يحتمل أن يريد سواد اللون حقيقة أو يكون عبارة عن

شدة الكرب.

﴿يَمْقَارَتِهِمْ﴾ أصله من الفوز والتقدير بسبب فوزهم وقيل: معناه بحسناتهم،

وقيل: بفضائلهم.

﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ أي قائم بتدبير كل شيء.

﴿مَقَالِيدُ﴾ مفاتيح، وقيل: خزائن واحدها مقلید، وقيل: إقليد، وقيل: لا

واحد لها من لفظها وأصلها كلمة فارسية وقال عثمان^(١) بن عفان: سألت رسول الله

صلى الله عليه وسلم عن مقاليد السموات والأرض فقال: هي لا إله إلا الله، والله أكبر،

(١) تفسير ابن أبي حاتم: ٣٢٥٤/١٠.

وسبحان الله، والحمد لله، ولا حول ولا قوة إلا بالله، وأستغفر الله، هو الأول والآخِر والظاهر والباطن، بيده الخير يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير، فإن صح هذا الحديث فمعناه أن من قال هذه الكلمات صادقاً مخلصاً نال الخيرات والبركات من السموات والأرض؛ لأن هذه الكلمات توصل إلى ذلك فكانها مفاتيح له. ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الآية، قال الزمخشري: إنها متصلة بقوله: ﴿وَيَنْتَجِعَ اللَّهُ الَّذِينَ أَتَقَرُّوا بِمَقَارَتِهِمْ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنَ الْكَلَامِ اعْتِرَاضٌ.

﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ﴾ منصوب بأعبد. ﴿تَأْمُرُونِي﴾ حذف إحدى النونين تخفيفاً وقرئ^(١) بنونين على الأصل، وقرئ بإدغام إحدى النونين في الأخرى.

﴿لَيْنَ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾ دليل على إحباط عمل المرتد مطلقاً خلافاً للشافعي في قوله لا يحبط عمله إلا إذا مات على الكفر فإن قيل: الموحى إليهم جماعة، والخطاب بقوله: ﴿لَيْنَ أَشْرَكْتَ﴾ لواحد؟ فالجواب: أن المعنى: أنه أوحى إلى كل واحد منهم على حدة. فإن قيل: كيف خطب الأنبياء بذلك وهم معصومون من الشرك؟ فالجواب: أن ذلك على وجه الفرض والتقدير، أي لو وقع منهم شرك لحبطت أعمالهم لكنهم لا يقع منهم شرك بسبب العصمة، ويحتمل أن يكون المراد غيرهم وخطبوا هم ليدل المعنى على غيرهم بطريق الأولى.

﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ أي ما عظموه حق تعظيمه ولا وصفوه بما يجب له ولا نزوه عما لا يليق به والضمير في قدروا لقريش وقيل لليهود. ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ المقصود بهذا تعظيم جلال الله والرد على الكفار الذين ما قدروا الله حق قدره ثم اختلف الناس فيها باختلافهم في غيرها من المشكلات فقالت المتأولة: إن القبضة واليمين عبارة عن القدرة، وقال ابن الطيب: إنها صفة زائدة على صفات الذات، وأما السلف الصالح

(١) «تأمروني» قرأ المدنيان بتخفيف النون، وقرأ ابن عامر بنونين خفيفتين الأولى مفتوحة والثانية

مكسورة، على خلاف عن ابن ذكوان، وقرأ الباقون بنون واحدة مشددة. النشر: ٤٠٤/٢.

فسلموا علم ذلك إلى الله ورأوا أن هذا من المتشابه الذي لا يعلم حقيقته إلا الله، وقد قال ابن عباس^(١): ما معناه إن الأرض في قبضته، والسموات مطويات كل ذلك بيمينه، وقال ابن عمر^(٢): ما معناه إن الأرض في قبضة اليد الواحدة، والسموات مطويات باليمين الأخرى، لأن كلتا يديه ميمين.

وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصُيِقَ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ
 خَآءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرٰى لَإِذَا هُمْ يَنْتٰظِرُونَ ﴿٥٦﴾
 وَأَقْرَبَ الْأَرْضِ بِشُورٍ رَّهَآ وَوَضِعَ الْجَنَّتَ وَجَاعَةً
 بِالْبَاقِيْنَ وَالشَّهَادَ وَلَفِىَ فِيهَا الْخَبْرُ وَمَنْ لَا يَلْمِزُونَ
 ﴿٥٧﴾ وَوَقِمَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهَرَّ أَهْلُهَا بِمَا يَفْعَلُونَ
 ﴿٥٨﴾ وَيَسِقُ الْيَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ رُكْوَا حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمَآ
 لَفِىَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْمُرْكُمْ رَسُولٌ مِّنْكُمْ
 يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُكُمْ لِقَاءَ يَوْمٍ يُؤَيِّسُكُمْ
 هَٰذَا قَالُوا بَلٰى وَلَكِنْ خَفَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلٰى
 الْمُضَلِّينَ ﴿٥٩﴾ يَوْمَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَلِيلِينَ يَهَيِّـَٔ
 لَهُمْ مَخْرٰى الْمُنْتَخَبِينَ ﴿٦٠﴾ وَيَسِقُ الْيَوْمَ أَكْثَرُ أُنْقٰرَآ رُكْوَا إِلَىٰ
 الْجَلَدِ رُكْوَا حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمَآ وَلَفِىَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ
 لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلِّمْ عَلَيْكُمْ يٰبَنِيَّ مَا دَخَلُوهَا خَلِيلِينَ ﴿٦١﴾
 وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى هَدٰىنَا لِهَٰذَا وَأَنزَلَنَا الْأَرْضَ لَنَنْتَبِهَآ
 مِّنَ الْجَلَدِ هَٰذَا نَعْمَ لَقِىْنَا لِقَاءَ الْيَوْمِ أَمْزَجَ اللَّهُ لَنَا

﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ هو القرن

الذي ينفخ فيه إسرافيل وهذه النفخة نفخة الصعق وهو الموت وقد قيل إن قبلها نفخة الفزع، ولم تذكر في هذه الآية. ﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ قيل: يعني جبريل وإسرافيل وميكائيل وملك الموت ثم يميتهم الله بعد ذلك وقيل استثناء الأنبياء، وقيل: الشهداء.

﴿ثُمَّ نَفِخَ فِيهِ الْآخِرَى﴾ هي نفخة القيام. ﴿فَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْضَاءٌ مِنْ يَدَيْهِ﴾ أي يأتونهم بغضاء من يديهما. ﴿وَيَقُولُ الْكَافِرُ أَإِنِّي لَمَكِينٌ﴾ أي الكافر يقول: أنا مكيّن. ﴿فِي شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ أي في شيء من أمر ربي. ﴿وَلَا يَذَّكَّرُ بِهِ أُولَئِكَ لَئِيْلَ الْغَافِلِينَ﴾ أي لا يذكّرهم به أولئك لئيل الغافلين. وقيل: من الانتظار أي ينتظرون ما يفعل بهم.

﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ﴾ يعني صحائف الأعمال ، وإنما وحدها لأنه أراد الجنس ،
وقيل : هو اللوح المحفوظ ﴿وَجَاءَ بِالنَّبِيِّينَ﴾ ليشهدوا على قومهم . ﴿وَالشَّهَدَاءُ﴾
يحتمل أن يكون جمع شاهد أو جمع شهيد في سبيل الله ، والأول أرجح لأن فيه

(١) قال ابن جرير: وكان ابن عباس يقول: إنما يستعين بشماله المشغولة يمينه، وإنما الأرض والسموات كلها يمينه، وليس في شماله شيء. الطبري في جامع البيان: ٣٢٥/٢١.

(٢) الطبري في جامع البيان: ٣٢٨/٢١.

الوعيد معنى، ولأنه أليق بذكر الأنبياء الشاهدين، والمراد على هذا أمة محمد ﷺ لأنهم يشهدون على الناس، وقيل: يعني الملائكة الحفظة. ﴿وَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ﴾ الضمير لجميع الخلق.

﴿زُمرًا﴾ في الموضعين جمع زمرة وهي الجماعة من الناس، وقال رسول الله ﷺ: ^(١) «أول زمرة يدخلون الجنة وجوههم على مثل القمر ليلة البدر، والزمرة الثانية على مثل أشد نجم في السماء إضاءة، ثم هم بعد ذلك منازل». ﴿حَزَنَتْهَا﴾ جمع خازن حيث وقع. ﴿كَلِمَةُ الْعَذَابِ﴾ يعني القضاء السابق بعذابهم.

﴿وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ إنما قال في الجنة وفتحت أبوابها بالواو، وقال في النار فتحت بغير واو؛ لأن أبواب الجنة كانت مفتحة قبل مجيء أهلها، والمعنى حتى إذا جاؤوها وأبوابها مفتوحة، فالواو واو الحال، وجواب إذا على هذا محذوف، وأما أبواب النار فإنها فتحت حين جاؤوها، فوقع قوله: ﴿فُتِحَتْ﴾ جواب الشرط، فكأنه بغير واو، وقال الكوفيون: الواو في أبواب الجنة واو الثمانية ^(٢)؛ لأن أبواب الجنة ثمانية، وقيل: الواو زائدة وفتحت هو الجواب.

(١) في الصحيحين عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «إِنَّ أَوَّلَ زُمْرَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ عَلَىٰ صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ، وَالَّذِينَ يَلُوقُهُمْ عَلَىٰ أَشَدِّ كَوَكَبٍ دُرِّيٍّ فِي السَّمَاءِ إِضَاءَةً، لَا يَبُولُونَ وَلَا يَتَغَوَّطُونَ وَلَا يَمْتَخِطُونَ وَلَا يَنْفُلُونَ، أَمْسَاطُهُمُ الذَّهَبُ وَرَشْحُهُمُ الْمِسْكُ وَمَجَارِمُهُمُ الْأَكُوَّةُ - الألنجوج عود الطيب - وَأَزْوَاجُهُمُ الْحُورُ الْعِينُ، أَخْلَقَتْهُمُ عَلَىٰ خُلُقِي رَجُلٍ وَاحِدٍ، عَلَىٰ صُورَةِ أَبِيهِمْ آدَمَ سِتُونَ ذِرَاعًا فِي السَّمَاءِ». البخاري الحديث رقم: (٣١٤٩)، ومسلم الحديث رقم: (٧٣٢٨).

(٢) ذهب قوم إلى إثبات هذه الواو منهم ابن خالويه والحريري وجماعة من ضعفة النحويين، قالوا من خصائص كلام العرب إلحاق الواو في الثامن من العدد، وذهب المحققون إلى أن الواو في ذلك إما عاطفة وإما واو الحال، ولم يثبتوا واو الثمانية، وأنكر الفارسي واو الثمانية لما ذكرها ابن خالويه، وقال ابن هشام: إن واو الثمانية لا حقيقة لها. مغني اللبيب ص ٨٥٩.

﴿وَأَوْزَنَّا الْأَرْضَ﴾ يعني أرض الجنة، والوراثة هنا استعارة، كأنهم ورثوا موضع من لم يدخل الجنة. ﴿تَنْزَبُوا﴾ أي تنزل من الجنة حيث نشاء وتتخذ مسكنًا.

﴿خَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْقَرْشِ﴾ أي محدقين به دائرين حوله. ﴿وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ الضمير لجميع الخلق كالموضع الأول، ويحتمل هنا أن يكون للملائكة، والقضاء بينهم: توفية أجورهم على حسب منازلهم. ﴿وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ يحتمل أن يكون القائل لذلك الملائكة، أو جميع الخلق، أو أهل الجنة، لقوله: ﴿وَمَا اخِرَ دَعْوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.



سورة غافر

﴿حَمِّ﴾ تقدم الكلام على حروف الهجاء، وتختص حم بأن معناها حم الأمر أي قضي، وقال ابن عباس^(١): ألر، وحم، ون: هي حروف الرحمن. ﴿تَنْزِيلٌ﴾ ذكر في الزمر.

﴿ذِي الطَّوْلِ﴾ أي ذي الفضل والإنعام، وقيل: الطول الغنى والسعة.

وَتَرَى الْمَكْرَهَ جَائِئِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ
وَلَعَلَّيْكَ تَنْتَهُم بِالْحَقِّ وَيَعْلَمُ اللَّهُ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿١﴾
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
﴿حَمِّ﴾ تنزيل المصنوع من الله العزيز العليم ﴿١﴾ ظاهر المذهب
ولعل التوب فيه المقاب في الطول لا إله إلا هو إليه التمييز
﴿١﴾ ما يحاول في تأنيب الله إلا الذين كفروا فلا يفرزك
تقلبهم في البلاد ﴿٢﴾ حدثت لقلوبهم فموج والأخزاب
من تغديهم وفتحت كل مدبر سريهم ليتأخذوه وجادلوا
بالتنايل لينجسوا به الحق فأخذتهم فغصت مكان
مقاب ﴿٣﴾ وعدا لك حقت كلمت ربك على الذين
كفروا أنهم أصحبت النار ﴿٤﴾ الذين يحملون العرش
ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون
للذين ءاتوا ربنا وبيعت كل فئة رخصة وعلمنا كافيز
للذين ءاتوا ءاتوا ءاتوا سبلك ولهم عذاب العجيم ﴿٥﴾

﴿فَلَا يَفْرُزُكَ تَقْلُبُهُمْ فِي الْبِلَادِ﴾ جعل لا يفررك بمعنى لا يحزنك فيه تسلية للنبي ﷺ، ووعيد للكفار.

﴿وَالْأَخْزَابِ﴾ يراد بهم عاد وثمود وغيرهم. ﴿لِيَأْخُذُوهُ﴾ أي ليقتلوه. ﴿لِيَذْجُسُوا﴾ أي ليطلوا به الحق.

﴿حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ﴾ أي وجب قضاؤه.

﴿وَمَنْ حَوْلَهُ﴾ عطف على الذين يحملون. ﴿وَيُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ إن قيل: ما فائدة قوله ويؤمنون به ومعلوم أن حملة العرش ومن حوله يؤمنون بالله؟ فالجواب: أن ذلك إظهار لفضيلة الإيمان وشرفه، قال ذلك الزمخشري، وقال: إن فيه فائدة أخرى، وهي: أن معرفة حملة العرش بالله تعالى من طريق النظر والاستدلال كسائر الخلق لا بالرؤية، وهذه نزعت إلى مذهب المعتزلة في استحالة رؤية الله. ﴿وَيُسِفَّتْ

كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا ۖ أَصْلُ
الكلام وسعت رحمتك وعلمك كل
شيء، فالسعة في المعنى مسندة
إلى الرحمة والعلم، وإنما أسندتا
إلى الله تعالى في اللفظ لقصد
المبالغة في وصف الله تعالى بهما،
كان ذاته رحمة وعلم واسعان كل
شيء^(١).

﴿وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ﴾ يحتمل
أن يكون المعنى: قهم السيئات
نفسها بحيث لا يفعلونها، أو يكون

رَبَّنَا وَأَدْخِلْنَاهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ
مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ ﴿١٠﴾ وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ فِي السَّيِّئَاتِ يَأْمُرُ
لِفْعَلٍ رَجَعْتُمْ وَلَئِكَ هُوَ الْقَوْرُ الْقَبِيمُ ﴿١١﴾ إِنْ
الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لَمَقْتُ اللَّهُ أَكْثَرُ مِنْ مَّقْتِكُمْ
أَنْفُسَكُمْ إِنْ تَدْعُونَنَا إِلَى الْإِيمَانِ فَتَحْطَرُونَا ﴿١٢﴾ قَالُوا
رَبَّنَا أَفَتُنَادِيهِمْ وَأَخْبَتْنَا أَفَتُنَادِيهِمْ لَمَقْتُكَ بَلْ نُنَادِيهِمْ
فَقُلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ ﴿١٣﴾ لَإِيْضًا بِأَنَّهُ إِذَا دُمِيَ اللَّهُ
وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُتْرَكَ يَخُدَّخَكُم بِخَبَرَاتِهِ لِيُكْذِبَكُمْ فِي الْغُلِيِّ
الْحَقِيرِ ﴿١٤﴾ هُوَ إِلَهُكُمُ الْيَوْمَ وَالْيَوْمَ وَالْآخِرَةِ وَمَنْ يُنْزِلْ لَكُمْ مِنَ
السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَنْ يَتَذَكَّرْ إِلَّا مِنْ عُذْبٍ ﴿١٥﴾ فَادْعُوا اللَّهَ
مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَفَرَهُ الْكَافِرُونَ ﴿١٦﴾ رَفِيعُ
الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ
مِنْابِهِ يُنْزِلُ يَوْمَ النَّارِ ﴿١٧﴾ يَوْمَ هُمْ تَبَرُّونَ لَا يَخْلُفُ عَلَى
اللَّهِ مِنْهُمْ فَبِعِزَّةِ الْمَلِكِ الْقَبِيمِ ﴿١٨﴾

المعنى قهم جزء السيئات فلا تواخذهم بها.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لَمَقْتُ اللَّهُ أَكْثَرُ مِنْ مَّقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ المقْت
البغض الذي يوجهه ذنب أوعيب، وهذه الحال تكون للكفار عند دخولهم النار
فإنهم إذا دخلوها مقتوا أنفسهم أي مقت بعضهم بعضا، ويحتمل أن يمقت كل
واحد منهم نفسه فتناديهم الملائكة وتقول لهم: مقت الله لكم في الدنيا على كفركم
أكبر من مقتكم أنفسكم اليوم، فقوله: ﴿لَمَقْتُ اللَّهُ﴾ مصدر مضاف إلى الفاعل،
وحذف المفعول لدلالة مفعول مقتكم عليه، وقوله: ﴿إِنْ تَدْعُونَنَا﴾ ظرف العامل فيه
من طريق المعنى، ويمتنع أن يعمل فيه من طريق قوانين النحو؛ لأن مقت الله
مصدر، فلا يجوز أن يفصل بينه وبين بعض صلته، فيحتاج أن يقدر للظرف
عامل، وعلى هذا أجاز بعضهم الوقف على قوله: أنفسكم، والابتداء بالظرف
وهذا ضعيف؛ لأن المراعى المعنى، وقد جعل الزمخشري مقت الله عاملا في

الظرف^(١) ولم يعتبر الفصل.

﴿قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا إِنتَنِي وَأُحْيَيْتَنَا إِنتَنِي﴾ هذه الآية كقوله: ﴿وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ فالموتة الأولى عبارة عن كونهم عدما، أو كونهم في الأصلاب، أو في الأرحام، والموتة الثانية: الموت المعروف، والحياة الأولى: حياة الدنيا، والحياة الثانية: حياة البعث في القيامة، وقيل: الحياة الأولى حياة الدنيا، والثانية الحياة في القبر، والموتة الأولى: الموت المعروف، والموتة الثانية: بعد حياة القبر، وهذا قول فاسد؛ لأنه لا بد من الحياة للبعث، فتجيء الحياة ثلاث مرات، فإن قيل: كيف اتصال قولهم آمنا اثنتين وأحييتنا اثنتين بما قبله؟ فالجواب: أنهم كانوا في الدنيا يكفرون بالبعث، فلما دخلوا النار مقتوا أنفسهم على ذلك فأقروا به حينئذ ليرضوا الله بإقرارهم حينئذ، فقولهم: آمنا اثنتين وأحييتنا اثنتين إقرار بالبعث على أكمل الوجوه، طمعا منهم أن يخرجوا عن المقت الذي مقتهم الله، إذ كانوا يدعون إلى الإسلام فيكفرون.

﴿فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا﴾ الفاء هنا رابطة معناها التسبب، فإن قيل: كيف يكون قولهم: آمنا اثنتين وأحييتنا اثنتين سببا لاعترافهم بالذنوب؟ فالجواب: أنهم كانوا كافرين بالبعث، فلما رأوا الإمامة والإحياء قد تكرر عليهم، علموا أن الله قادر على البعث فاعترفوا بذنوبهم، وهي إنكار البعث وما أوجب لهم إنكاره من المعاصي، فإن من لم يؤمن بالآخرة لا يبالي بالوقوع في المعاصي.

﴿ذَٰلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَخَذَهُ كَفَرْتُمْ﴾ الباء سببية للتعليل، والإشارة بذلكم يحتمل أن تكون للعذاب الذي هم فيه، أو إلى مقت الله لهم أو مقتهم

(١) ومن منع ذلك أبو البقاء المكي قال: ﴿وَإِذْ﴾ ظرف لفعل محذوف تقديره: مقتكم إذ تدعون، ولا يجوز أن يعمل فيه مقت الله لأنه مصدر قد أخبر عنه، وهو قوله: ﴿أكبر من﴾ ولا مقتكم لأنهم لم يمقتوا أنفسهم حين دعوا إلى الإيمان، وإنما مقتوها في النار، وعند ذلك لا يدعون إلى الإيمان. إملأ ما من به الرحمن: ٢١٧/٢.

لأنفسهم، والأحسن أن تكون إشارة إلى ما يقتضيه سياق الكلام وذلك أنهم لما قالوا فهل إلى خروج من سبيل كأنهم قيل لهم: لا سبيل إلى الخروج، فالإشارة بقوله ذلكم إلى عدم خروجهم من النار.

﴿يُرِيكُمْ ءَايَاتِهِ﴾ يعني العلامات الدالة عليه من مخلوقاته ومعجزات رسله.
﴿وَيُنَزِّلْ لَكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ رِزْقًا﴾ يعني المطر.

﴿رَفِيعَ الدَّرَجَاتِ﴾ يحتمل أن يكون المعنى مرتفع الدرجات فيكون بمعنى العالي، أو رافع درجات عبادته في الجنة وفي الدنيا ﴿يُلْقِي الرُّوحَ﴾ يعني الوحي ﴿مِنْ أَمْرِهِ﴾ يحتمل أن يريد الأمر الذي هو واحد الأمور، أو الأمر بالخبر فعلى الأول تكون من للتبعيض أو لابتداء الغاية، وعلى الثاني تكون لابتداء الغاية أو بمعنى الباء ﴿يَوْمَ التَّلَاقِ﴾ يعني يوم القيامة، وسمي بذلك؛ لأن الخلائق يلتقون فيه، وقيل: لأنه يلتقي فيه أهل السموات والأرض، وقيل: لأنه يلتقي الخلق مع ربهم، والفاعل في ينذر ضمير يعود على من يشاء، أو على الروح أو على الله.

﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾ هذا من كلام الله تعالى تقريراً للخلق يوم القيامة، فيجيبونه ويقولون: لله الواحد القهار، وقيل: بل هو الذي يجيب نفسه لأن الخلق يسكتون هيبة له، وقيل: إن القائل لمن الملك اليوم ملك.

﴿يَوْمَ آءَ لَازِقَةٍ﴾ يعني القيامة ومعناه القربة ﴿إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ﴾ معناه أن القلوب قد صعدت من الصدور لشدة الخوف حتى بلغت الحناجر، فيحتمل أن يكون ذلك حقيقة أو مجازاً عبر به عن شدة الخوف، والحناجر جمع حنجرة وهي الحلق. ﴿كَظِيمٍ﴾ أي محزونين حزناً شديداً، كقوله: ﴿قَهَوْ كَظِيمٍ﴾ وقيل: معناه يكظمون حزنهم أي يطمعون أن يخفوه والحال تغلبهم، وانتصابه على الحال من أصحاب القلوب؛ لأن معناه قلوب الناس، أو من المفعول في أنذرهم، أو من القلوب، وجمعها جمع المذكر لما وصفها بالكظم الذي هو من

أفعال العقلاء..

﴿مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ﴾
 أي صديق مشفق. ﴿وَلَا شَفِيعَ يُطَاعُ﴾
 يحتمل أن يكون نفي الشفاعة وطاعة الشفيع، أو نفي طاعة الشفيع خاصة، كقولك: ما جاءني رجل صالح، فنفيت الصلاح وإن كان قد جاءك رجل غير صالح، والأول أحسن لأن الكفار ليس لهم من يشفع فيهم.

﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ﴾ أي

النَّوْمُ تُخَزَّنُ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمِ
 إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١١﴾ وَأَنْذَرْنَاهُمْ يَوْمَ الْأُولَىٰ إِنَّهُ
 الْغُلُوبُ لَدَى الْخَاسِرِ عَلِيمٌ ﴿١٢﴾ مَا لِلظَّالِمِينَ
 مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعَ يُطَاعُ ﴿١٣﴾ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا
 تُخْفِي الصُّدُورُ ﴿١٤﴾ وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ لَنْدَرُونَ
 مِنْ ذُرِّيَةِ لَا تُفْضَرُونَ بِهِمْ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١٥﴾
 • أَوَلَمْ تَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ
 الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا هُمْ أَقْدَرُ مِنْهُمْ قُوَّةً وَآثَارًا
 فِي الْأَرْضِ لَخَلَّكُمُ اللَّهُ بِلَهُوْبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ
 اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ﴿١٦﴾ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغُيُوبِ
 بِالْمُتَنَبِّهِمْ يُعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ لَهُ قُوَّةٌ قَدِيمَةُ الْعِقَابِ ﴿١٧﴾
 وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿١٨﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ
 وَهَامَانَ وَقَارُونَ فَقَالُوا سَاجِدْ كَذَّابٌ ﴿١٩﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ
 بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّهِمْ قَالُوا الْفُلُ أُنْتَبَأَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ
 وَاسْتَخَفُوا بِآيَاتِهِمْ وَمَا كُنْزُ الْمُكَذِّبِينَ إِلَّا فِي سَحَابٍ ﴿٢٠﴾

استراق النظر، والخائنة مصدر بمعنى الخيانة، أو وصف للنظرة، وهذا الكلام متصل بما تقدم من ذكر الله، واعتراض في أثناء ذلك بوصف القيامة، لما استطرد إليه من قوله: ﴿لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ﴾.

﴿وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ حجة ظاهرة وهي المعجزات.

﴿قَالُوا أَتُكَلِّمُوا أُنْتَبَأَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ﴾ هذا القتل غير القتل الذي كانوا يقتلون أولاً قبل ميلاد موسى.

﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَىٰ وَلْيَدْعُ رَبَّهُ﴾ المعنى أنه لا يبالي بدعاء موسى لربه، ولا يخاف من ذلك إن قتله، ويظهر من قوله: ﴿ذَرُونِي﴾ أنه كان في الناس من ينازعه في قتل موسى، وذلك يدل على أن فرعون كان قد اضطرب أمره بظهور معجزات موسى ﴿وَأَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ﴾ يعني فساد أحوالهم في

الدنيا، وقرئ^(١) وأن يظهر بالواو
وبأو، ويظهر بفتح الياء ورفع
الفساد على الفاعلية، وبضم الياء
ونصب الفساد على المفعولية.

﴿وَقَالَ مُوسَىٰ إِنِّي عُذْتُ﴾ الآية
لما سمع موسى ما هم به فرعون من
قتله استعاذ بالله، فعصمه الله منه،
وقال ﴿مِن كَلِّ مُتَكَبِّرٍ﴾ ليشمل
فرعون وغيره، وليكون فيه وصف
لغير فرعون بذلك الوصف القبيح.

﴿وَقَالَ رَجُلٌ مُّؤْمِنٌ مِّنَ آلِ

وَقَالَ يٰرِعُونَ ذُرِّيَّةَ الْمُتْلِ مُوسَىٰ وَلَمَّا ذُرِّيَّةَ إِيَّيْ خَافَ أَنْ
يُتَبَدَّلَ دِينُهُمْ وَأَنْ يُظَاهَرَهُ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴿١﴾ وَقَالَ
مُوسَىٰ إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كَلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ
بِوَعْدِ الْحِسَابِ ﴿٢﴾ وَقَالَ رَجُلٌ مُّؤْمِنٌ مِّنَ آلِ يٰرِعُونَ
نَحْنُ أِمَّانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَلَوْ جَاءَكُمْ
بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ
صَادِقًا فَلَيْسَ بِهِمْ نَبْذٌ وَلَكِنْ يَبْدُوهُمْ أَنْ لَا يَهْدِيهِمْ مَنْ هُوَ
مُنْشَرَفٌ مُّكَذِّبٌ ﴿٣﴾ تَقُولُونَ لَكُمْ الْمَلَكُ الْوَحْدُ ظَاهِرِينَ فِي
الْأَرْضِ لَقَدْ يَنْصُرُنَا مِنْ تَأْسِي اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا قَالَ يٰرِعُونَ مَا
أَرْسَلَكُمْ إِلَّا مَا آوَيْنَا وَمَا أَدْبَارُكُمْ إِلَّا سَبِيلُ الرِّقَادِ ﴿٤﴾
• وَقَالَ آلِيهِ ءَاَمَنَ تَقُولُونَ إِنِّي خَافَ عَلَيْكُمْ يُثَلِّ قَوْلُ
الْأَخْرَابِ ﴿٥﴾ يُثَلِّ ذَابَ قَوْلُ نُوْحٍ وَعَادٍ وَنُوحٌ وَآلِيهِمْ فِي
تَعْدِيهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعَالَمِينَ ﴿٦﴾ وَتَقُولُونَ إِنِّي خَافَ
عَلَيْكُمْ قَوْلُ النَّبِيِّ ءَاَمَنَ تَقُولُونَ مُذِيبِينَ مَا لَكُمْ مِنْ
اللَّهِ مِنْ غَاصِمٍ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٧﴾

المن

يٰرِعُونَ﴾ قيل: اسم هذا الرجل حبيب، وقيل: حزقيل، وقيل: شمعون بالشين
المعجمة، وروي أن هذا الرجل المؤمن كان ابن عم فرعون، فقوله: من آل فرعون
صفة للمؤمن، وقيل: كان من بني إسرائيل، فقوله: من آل فرعون على هذا يتعلق
بقوله: ﴿يَكُنْتُمْ أِمَّانَةً﴾ والأول أرجح لأنه لا يحتاج فيه إلى تقديم وتأخير، ولقوله
﴿قَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ تَأْسِي اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا﴾ لأن هذا كلام قريب شفيق، ولأن بني
إسرائيل حينئذ كانوا أذلاء بحيث لا يتكلم أحد منهم بمثل هذا الكلام و﴿أَنْ يَقُولَ﴾
في موضع المفعول من أجله، تقديره: أتقتلونه من أجل أن يقول ربي الله ﴿وَإِنْ يَكُ
كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ﴾ أي إن كان موسى كاذبا في دعوى الرسالة فلا يضركم كذبه،
فلأي شيء تقتلونه؟

(١) قال الداني: الكوفيون ﴿أو أن﴾ بزيادة ألف قبل الواو مع إسكان الواو، والباقون بفتح الواو من
غير ألف، نافع وأبو عمرو وحفص ﴿يظهر﴾ بضم الياء وكسر الهاء في الأرض ﴿الفساد﴾
بالنصب والباقون بفتح الياء والهاء والفساد بالرفع. التيسير، ص: ١٢٤، وانظر النشر: ٤٠٥/٢.

فإن قيل: كيف قال: وإن يك كاذبا بعد أن كان قد آمن به؟ فالجواب: أنه لم يقل ذلك على وجه التكذيب له، وإنما قاله على وجه الفرض والتقدير، وقصد بذلك المحاجة لقومه، فقسم أمر موسى إلى قسمين؛ ليقيم عليهم الحجة في ترك قتله على كل وجه من القسمين. ﴿وَإِنْ يَكْ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ﴾ قيل: إن بعض هنا بمعنى كل وذلك بعيد، وإنما قال بعض ولم يقل كل مع أن الذي يصيبهم هو كل ما يعدهم ليلاطفهم في الكلام، ويبعد عن التعصب لموسى، ويظهر النصيحة لفرعون وقومه، فيرتجي إجابتهم للحق.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ هو المؤمن المذكور أولا، وقيل: هو موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ وهذا بعيد، وإنما توهموا ذلك لأنه صرح هنا بالإيمان، وكان كلام المؤمن أولا غير صريح بل كان فيه تورية وملاطفة لقومه، إذ كان يكتُم إيمانه، والجواب أنه كتم إيمانه أول الأمر، ثم صرح به بعد ذلك وجاهرهم مجاهرة ظاهرة؛ لما وثق بالله حسبما حكى الله من كلامه إلى قوله ﴿فَسَتَذْكُرُونَ مَا أَقُولَ لَكُمْ وَقَدْ أُفِيضَ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ﴾.

﴿يَوْمَ التَّنَادِ﴾ يعني يوم القيامة، وسمي بذلك لأن المنادي ينادي الناس وذلك قوله ﴿يَوْمَ تَدْعُوا كُلُّ أُنَاسٍ﴾ وقيل: لأن بعضهم ينادي بعضا، أي ينادي أهل الجنة: أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا، وينادي أهل النار أن أفيضوا علينا من الماء.

﴿يَوْمَ تُؤْتَوْنَ مُدِيرِينَ﴾ أي منطلقين إلى النار، وقيل: هاربين من النار ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ قيل: هو يوسف بن يعقوب، وقيل: هو يوسف بن إبراهيم بن يوسف بن يعقوب، والبيّنات التي جاء بها يوسف لم تعين لنا، واختلف: هل أدركه فرعون موسى أو فرعون آخر قبله؟ لأن كل من ملك مصر يقال له فرعون.

﴿قُلْتُمْ لَنْ يَنْبَغْتَ اللَّهُ مِنْ
تَغْيِيهِ رَسُولًا﴾ كلامهم هذا لا يدل
على أنهم مؤمنون برسالة يوسف،
وإنما مرادهم لم يأت أحد يدعي
الرسالة بعد يوسف قاله ابن عطية،
وقال الزمخشري: إنما هو تكذيب
لرسالة من بعده مضموم إلى تكذيب
رسالته.

﴿الَّذِينَ يَجَادِلُونَ﴾ بدل من
مسرف مرقاب، وإنما جاز إبدال
الجمع من المفرد؛ لأنه في معنى
الجمع، كأنه قال: كل مسرف ﴿كَبَّرَ مَقْتًا﴾ فاعل كبر مصدر يجادلون، وقال
الزمخشري: الفاعل ضمير ﴿مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ﴾.

﴿الْأَسْبَابُ﴾ الأسباب هنا الطرق، وقيل: الأبواب، وكررها للتفخيم وللبيان.
﴿فَأُطْلِعَ﴾ بالرفع^(١) عطف على أبلغ وبالنصب بإضمار أن في جواب لعل؛
لأن الترجي غير واجب فهو كالتمني في انتصاب جوابه، ولا نقول إن لعل أشربت
معنى ليت كما قال بعض النحاة. ﴿تَبَابُ﴾ أي خسران.

﴿مَتَاعٌ﴾ أي يتمتع به قليلا، فإن قيل: لم كرر المؤمن نداء قومه مرارا؟
فالجواب: أن ذلك لقصد التنبيه لهم وإظهار الملاطفة والنصيحة. فإن قيل: لم جاء
بالواو في قوله: ﴿وَيَقُولُ﴾ في الثالث دون الثاني؟ فالجواب: أن الثاني بيان للأول
وتفسير، فلم يصح عطفه عليه، بخلاف الثالث فإنه كلام آخر، فصح عطفه عليه

(١) ﴿فَأُطْلِعَ﴾ روى حفص بنص العين، وقرأ الباقون برفعها. النشر: ٤٠٥/٢.

وَلَقَدْ جَاءَهُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلِ مَا يَتُوبُ لَمَّا زُلْزِلَ فِي
خَلْقِهِمَا جَاءَهُمْ بِوَيْحٍ خَشْيَ إِذَا هَلَكَ لَمَلْتُمْ لَنْ يَنْبَغْتَ
اللَّهُ مِنْ تَغْيِيهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ
مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ ﴿١٧﴾ الَّذِينَ يَجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ
بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَتْهُمْ كَبَّرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ
آمَنُوا كَذَلِكَ يُطْلَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُنْكَبِرٍ
جَبَّارٍ ﴿١٨﴾ وَقَالَ يُوزَعْرُونَ نَبَاهَتُنِ إِنْ فِي صَرْحٍ لَعَلِّي أُنْبِئُ
الْأَسْبَابَ ﴿١٩﴾ أَسْبَابَ السُّرُوبِ فَأُطْلِعَ إِلَى إِلَهِ يُوسُفُ
فَأَنَّى لَا تُطْعَمَ جَنْدِيًّا وَكَذَلِكَ يُزَيِّنُ يُوزَعْرُونَ سَوَاءَ
عَمَلِهِمْ وَضَدَّ عَنِ السَّبِيلِ وَمَا كُنْزُ يُوزَعْرُونَ إِلَّا فِي تَبَابٍ
﴿٢٠﴾ وَقَالَ إِلَهِهِ ءَاتِنِ تَلْقُومِ الْيُغُوبِهِ أَهْدِغُمْ سَبِيلَ
الرِّقَادِ ﴿٢١﴾ تَلْقُومِ إِنَّمَا هَلَاكُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَإِلَّا
آءُ الْآخِرَةِ هِيَ ذَاكَ الْقَرَارِ ﴿٢٢﴾ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُخْزَى إِلَّا
بِمِثْلِهَا وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ دُونِ ذَلِكَ أَوْ نَقَلَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ
فَلَا يَكُنْ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُزَلُّونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢٣﴾

﴿مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ﴾ أي ليس لي علم بربوبيته، والمراد بنفي العلم نفي المعلوم، كأنه قال: وأشرك به ما ليس بآله، وإذا لم يكن إلها لم يصح علم ربوبيته.

﴿لَا جَزْمٌ﴾ أي لا بد ولا شك. ﴿لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ﴾ قال ابن عطية: ليس له قدر ولا حق يجب أن يدعى إليه، كأنه قال: أئذعونني إلى عبادة ما لا خطر له في الدنيا ولا في الآخرة، ويحتمل اللفظ أن يكون معناه ليس له دعوة قائمة، أي لا يدعى أحد إلى عبادته.

﴿قَوْلَهُ اللَّهُ سَيِّقَاتٍ مَا مَكَرُوا﴾ دليل على أن من فوض أمره إلى الله ﷻ كان الله معه.

﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا﴾ النار بدل من سوء العذاب، أو مبتدأ أو خبر مبتدأ مضمر، وعرضهم عليها من حين موتهم إلى يوم القيامة، وذلك مدة البرزخ بدليل قوله: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ واستدل أهل السنة بذلك على صحة ما ورد من عذاب القبر، وروي^(١): أن أرواحهم في أجواف طيور سود، تروح بهم وتغدو إلى النار ﴿غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ قيل: معناه في كل غدوة وعشية من أيام الدنيا وقيل المعنى على تقدير ما بين الغدوة والعشية لأن الآخرة لا غدوة

(١) روى الطبري من طريق الثوري عن أبي قيس عن هزيل بن شرحبيل قال: أرواح آل فرعون في طيور سود تغدو وتروح على النار، فذلك عرضها، ووصله ابن أبي حاتم من طريق ليث عن أبي قيس، فذكر عبد الله بن مسعود فيه، وليث ضعيف. فتح الباري: ٢٣٣/٣.

فيها ولا عشية.

﴿لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ﴾ إن قيل: هلا

قال الذين في النار لخزنتها فلم صرح باسمها؟ فالجواب: أن في ذكر جهنم تهويلا ليس في ذكر الضمير.

﴿وَمَا دَعَوْا الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي

ضَلَالٍ﴾ يحتمل أن يكون من كلام خزنة جهنم فيكون متصلا بقوله فادعوا أو يكون من كلام الله تعالى استئنافا.

قَالُوا أَوَلَمْ نَكُنْ نَدْعُوهُمْ بِالسَّلَامِ بِالنَّبِيِّينَ قَالُوا بَلَى قَالُوا قَادَحُوا وَمَا دَعَوْا الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿١٠﴾ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ﴿١١﴾ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴿١٢﴾ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ ﴿١٣﴾ هُدًى وَبُكْرَى لِأُولَى الْأَلْتَابِ ﴿١٤﴾ قَاضِي إِذْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَاسْتَفْزِزْ يَذْلِكُ وَتَسْبِخُ بِحَنَدِ رَبِّكَ بِالْحَقِّ وَالْإِنْصَارِ ﴿١٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي ءَاتِنَا اللَّهُ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتْلَهُمْ إِنْ يَرُودُورِهِمْ إِلَّا كَجَزْءٍ مَّا هُمْ بِهَاتِفِيهِ قَاسِمِينَ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١٦﴾ لَخَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْثَرَ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٧﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُنْتَفِعِينَ قَلِيلًا مَّا يَتَذَكَّرُونَ ﴿١٨﴾

﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا﴾ قيل: إن هذا خاص فيمن أظهره الله على الكفار، وليس

بعام لأن من الأنبياء من قتله قومه كزكرياء ويحيى، والصحيح أنه عام والجواب: عما ذكروه أن زكرياء ويحيى لم يكونا من الرسل، إنما كانا من الأنبياء الذين ليسوا بمرسلين، وإنما ضمن الله نصر الرسل خاصة لا نصر الأنبياء كلهم. ﴿وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾ يعني يوم القيامة، والأشهاد جمع شاهد أو شهيد، ويحتمل أن يكون بمعنى الحضور أو الشهادة على الناس، أو الشهادة في سبيل الله، والأظهر أنه بمعنى الشهادة على الناس، لقوله: ﴿فَعَسَىٰ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾.

﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ﴾ يحتمل أنهم لا يعتذرون أو يعتذرون،

ولكن لا تنفعهم معذرتهم، والأول أرجح لقوله: ﴿وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ﴾ فنفى الاعتذار والانتفاع به.

﴿إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ يعني وعده لسيدنا محمد ﷺ بالنصر والظهور على

أعدائه الكفار. ﴿بِالْقَشِيِّ وَالْإِنْكَارِ﴾ قيل: العشي صلاة العصر، والإبكار صلاة الصبح، وقيل: العشي بعد العصر إلى الغروب، والإبكار من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ﴾ يعني كفار قرش. ﴿إِنْ فِي ضُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ﴾ أي تكبر وتعظم بمنعهم من أن يتبعوك أو ينقادوا إليك، وقيل: كبرهم أنهم أرادوا النبوة لأنفسهم ورأوا أنهم أحق بها، والأول أظهر لأن إرادتهم النبوة لأنفسهم حسد، والأول هو الكبر. ﴿مَّا هُمْ بِبَالِيغِيهِ﴾ أي لا يبلغون ما يقتضيه كبرهم من الظهور عليك، ومن نيل النبوة. ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ أي استعذ من شرهم لأنهم أعداء لك، واستعذ من مثل حالهم في الكبر والحسد، واستعذ بالله في جميع أمورك على الإطلاق.

﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾ الخلق هنا مصدر مضاف إلى المفعول، والمراد به الاستدلال على البعث؛ لأن الإله الذي خلق السموات والأرض على كبرها قادر على إعادة الأجسام بعد فنائها، وقيل: المراد توبيخ الكفار المتكبرين، كأنه قال: خلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس، فما بال هؤلاء يتكبرون على خالقهم وهم من أصغر مخلوقاته وأحقهم؟ والأول أرجح لوروده في مواضع من القرآن، لأنه قال بعده: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ لَّا رَيْبَ فِيهَا﴾ فقدم الدليل ثم ذكر المدلول.

﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ الدعاء هنا هو الطلب والرغبة، وهذا وعد مقيد بالمشيئة، وهي موافقة القدر لمن أراد أن يستجيب له، وقيل: ادعوني هنا بمعنى اعبدوني بدليل قوله بعده: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي﴾ وقوله ﷺ: ^(١) «الدعاء هو العبادة» ثم تلا الآية، وأستجب لكم على هذا القول بمعنى

(١) أخرجه أبو داود الحديث رقم: (١٢٦٤)، والترمذي الحديث رقم: (٢٨٩٥)، وابن ماجه الحديث رقم: (٣٨١٨)، والمسند الحديث رقم: (١٧٦٢٩).

أغفر لكم أو أعطيكم أجوركم،
والأول أظهر ويكون قوله:
﴿يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي﴾ بمعنى
يستكبرون عن الرغبة إلي، كما قال
صلى الله عليه وسلم^(١): «من لم يسأل الله
بغضب عليه» وأما قوله صلى الله عليه وسلم:
«الدعاء هو العبادة»^(٢) فمعناه أن
الدعاء والرغبة إلى الله هي العبادة؛
لأن الدعاء يظهر فيه افتقار العبد
وتضرعه إلى الله. ﴿ذَاخِرِينَ﴾ أي
صاغرين.

إِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ وَقَالَ رَبُّكُمْ تَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ ذَاخِرِينَ ﴿٢﴾ اللَّهُ إِلَيْهِ جَمَلُ لَكُمْ الْهَلْ لِيَسْكُنُوا فِيهِ وَالتَّهَارُ مِنْبَرًا إِنَّ اللَّهَ لَدُو لَكُمْ عَلَى النَّاسِ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٣﴾ وَاللَّهُمَّ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ قَائِلُ تُولَعُونَ ﴿٤﴾ خَلَايَكَ تُولَعُونَ الْوَلَدِينَ سَمَاءُوا بِقَاتِلِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴿٥﴾ اللَّهُ إِلَيْهِ جَمَلُ لَكُمْ الْأَرْضُ قَرَارًا وَالسَّمَاءُ بَنَاءً وَصُورَكُمْ فَأَخْسَنَ صُورَكُمْ وَزَوَّجَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاللَّهُمَّ رَبُّكُمْ قَتَلْتُمْ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٦﴾ هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَا ذَوْرَهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ الْخَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧﴾ لَوْلَا أَنَّهُ نُفِثَ أَنْ أَغْبَدَ الْوَلَدِينَ تَذْهَبُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِي الْبُيُوتُ مِنْ رَبِّي وَامْرُؤُا أَنْ مَسْلَمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨﴾

﴿لِيَسْكُنُوا فِيهِ﴾ ذكر في يونس.

﴿وَزَوَّجَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ يعني المستلذات لأنه إذا جاء ذكر الطيبات في معرض الإنعام فيراد به المستلذات، وإذا جاء في معرض التحليل والتحريم فيراد به الحلال والحرام.

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ هذا متصل بما قبله، قال ذلك ابن عطية والزمخشري، وتقديره: ادعوه مخلصين قائلين: الحمد لله رب العالمين، ولذلك قال ابن عباس^(٣): «من قال لا إله إلا الله، فليقل الحمد لله رب العالمين» ويحتمل

(١) الترمذي في سننه الحديث رقم: (٣٣٧٣)، والبخاري في الأدب المفرد الحديث رقم: (٦٥٨) قال الشيخ الألباني: حسن...

(٢) الترمذي الحديث رقم: (٢٩٦٩)، وأبو داود في سننه، الحديث رقم: (١٤٨١)، والنسائي في الكبرى: ٤٥٠/٦، والطبري في جامع البيان: ٤٠٧/٢١، وصححه الألباني.

(٣) رواه الطبري في جامع البيان بلفظ: «من قال لا إله إلا الله، فليقل على إثرها: الحمد لله رب العالمين...» جامع البيان: ٤١٠/٢١.

أن يكون الحمد لله استئنافاً.

﴿ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً﴾ أراد الجنس، ولذلك أفرد لفظه مع أن الخطاب لجماعة. ﴿ثُمَّ لِيَتَّبِعُوا أَشْدَّكُمْ﴾ ذكر الأشد في سورة يوسف عَلَيْهِ السَّلَام، واللام تتعلق بفعل محذوف، تقديره: ثم يقيقكم لتبلغوا، وكذلك لتكونوا، وأما لتبلغوا أجلاً مسمى فمتعلق بمحذوف آخر، تقديره: فعل ذلك بكم لتبلغوا أجلاً مسمى وهو الموت، أو يوم القيامة.

هُوَ إِلَهِكُمْ خَلَقَكُمْ مِنْ نَارٍ لَمْ يَنْتَلِفُوا مِنْ عِلْفٍ لَمْ يُخْرِجْكُمْ طِفْلاً لَمْ يَتَّبِعُوا أَشْدَّكُمْ لَمْ يَتَّبِعُوا هُنُوحاً وَيَنْصَحُ عَنْ يُتَوَقَّى مِنْ قَبْلِ وَلِتَبْلُغُوا أَجْلاً مُسْتَقِراً وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَقُولُونَ ﴿٧٧﴾ هُوَ إِلَهِكُمْ بَخِي وَنَبِيٌّ فَإِذَا قَضَى أَمْرًا فَإِنَّا نَمُوتُ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ قَسْرٌ قَسْرُونَ ﴿٧٨﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَكْفُرُونَ فِي دِينِهِمْ أَنَّهُمْ يُفْرِقُونَ ﴿٧٩﴾ الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْكِتَابِ وَمِنَ الْأَنْبِيَاءِ إِنْ أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلًا تَقُولُ لَهُمْ أَلَا تَزْكُ الْإِصْطِغَالُ فِي أَغْنَاءِهِمْ وَالسَّيْلُ يَسْحَبُونَ فِي الْحَمِيمِ ﴿٨٠﴾ لَمْ يَكُنْ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ﴿٨١﴾ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ أَنْ تَأْتِيَهُمْ تَنْزِيلُ رُسُلِهِمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا هَذَا هُلٌّ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ أَنْ تَكُنْ لَكُمْ أَنْ تَكُنْ قَبْلَ قَبْلًا فَكَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ اللَّهُ بِالْمُتَكْفِرِينَ ﴿٨٢﴾ كَذَبُوا بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَمِنَ الْكُفْرِ تَمْرَحُونَ ﴿٨٣﴾ اذْهَبُوا أَنْتَ وَجَهَنَّمُ خَالِدِينَ فِيهَا قَبْلَ تَنْزِيلِ الْمُتَكْفِرِينَ ﴿٨٤﴾ قَاضٍ إِنْ وَهَدَ اللَّهُ حَقَّ قَلْبًا لِرَبِّكَ تَنْصَحُ إِلَهِكُمْ لِيَنْصَحُ أَوْ تَنْزِيلُكُمْ لِقَائِنَا نَزَحُونَ ﴿٨٥﴾

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَكْفُرُونَ﴾ يعني كفار قريش، وقيل: هم أهل الأهواء كالقدرية وغيرهم، وهذا مردود بقوله: ﴿الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْكِتَابِ﴾ إلا إن جعلته منقطعا عما قبله، وذلك بعيد.

﴿إِذِ الْأَغْطَلُ فِي أَغْنَاءِهِمْ﴾ العامل في إذ ﴿يُفْلَمُونَ﴾ وجعل الظرف الماضي من الموضع المستقبل لتحقيق الأمر. ﴿يُسْحَبُونَ فِي الْحَمِيمِ﴾ أي يجرون، والحميم الماء الشديد الحرارة.

﴿ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ﴾ هذا من قولك: سجرت التنور إذا ملأته بالنار، فالمعنى: أنهم يدخلون فيها كما يدخل الحطب في التنور، ولذلك قال مجاهد^(١) في تفسيره توقد بهم النار.

﴿تَمْرَحُونَ﴾ من المرح وهو الأشر والبطر وقيل: الفخر والخيلاء.

(١) الطبري في جامع البيان: ٤١٦/٢١، وابن أبي حاتم في تفسيره: ٣٢٦٩/١٠.

(فَيْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ)

إن قيل: قياس النظم أن يقول: بشئ
مدخل الكافرين لأنه تقدم قبله
ادخلوا؟ فالجواب: أن الدخول
المؤقت بالخلود في معنى الثوى .

﴿فَإِمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي

تَعِدُّهُمْ ﴿أَصْلُ إِمَّا نَرِيكَ إِنْ نَرِيكَ،
وَدَخَلْتَ مَا الزَّائِدَةُ بَعْدَ إِنْ الشَّرْطِيَّةُ،
وَجَوَابُ الشَّرْطِ مَحْذُوفٌ، تَقْدِيرُهُ:
إِنْ أَرَيْتَكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ مِنْ
الْعَذَابِ قَرَّتْ عَيْنُكَ بِذَلِكَ، وَإِنْ

[illegible]

توفيناك قبل ذلك فإلينا يرجعون فننتقم منهم أشد الانتقام.

﴿مِنْهُمْ مَّنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ﴾ روي ^(١) عن النبي ﷺ أن الله تعالى بعث ثمانية آلاف رسول. وفي حديث آخر: أربعة آلاف وفي حديث أبي ذر: «إن الأنبياء مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً، منهم الرسل ثلاثمائة وثلاثة عشر» فذكر الله بعضهم في القرآن فهم الذين قص عليه ولم يذكر سائرهم فهم الذين لم يقصص عليه. ﴿فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ فُضِيَ بِالْحَقِّ﴾ قال الزمخشري: أمر الله القيامة، وقال ابن عطية: المعنى إذا أراد الله إرسال رسول قضى ذلك، ويحتمل أن يريد بأمر الله إهلاك المكذبين للرسل لقوله: ﴿وَحَسِيرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ﴾ هنالك في الموضعين يراد به الوقت والزمان، وأصله ظرف مكان، ثم وضع موضع الزمان.

﴿الْأَنْعَامَ﴾ هي: الإبل والبقر والضأن والمعز، فقوله: ﴿يَتَزَكَّيْكُمْ مِنْهَا﴾ يعني الإبل، ﴿وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ يعني اللحوم والمنافع: منها اللبن، والصوف، وغير ذلك

(١) كل هذه الآثار ذكر ابن عطية بدون ذكر أسانيد، المحرر الوجيز: ٦٣٥/٤.

﴿وَلْيَتَلَفُؤْا عَلَيْهَا حَاجَةً﴾ يعني قطع المسافة البعيدة وحمل الأثقال على الإبل و﴿تُحْمَلُونَ﴾ يريد الركوب عليها وإنما كرره بعد قوله: ﴿لِيَتَزَكَّيْوْا مِنْهَا﴾؛ لأنه أراد الركوب الأول المتعارف في القرى والبلدان، وبالحمل عليها الأسفار البعيدة، قاله ابن عطية.

﴿وَيُزَيِّرُكُمْ ءَايَاتِهِ﴾ هذا عموم بعد ما قدم من الآيات المخصوصة ولذلك وبخهم بقوله: ﴿قَآئٍ ءَايَاتِ اللَّهِ تُنَكِّرُونَ﴾.

﴿تَرِخُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِّنَ الْعِلْمِ﴾ الضمير يعود على الأمم المكذبين وفي تفسير علمهم وجوه:

أحدها: أنه ما كانوا يعتدون من أنهم لا يبعثون ولا يحاسبون.

والثاني: أنه علمهم بمنافع الدنيا ووجوه كسبها.

والثالث: أنه علم الفلاسفة الذين يحتقرون علوم الشرائع.

وقيل: الضمير يعود على الرسل، أي فرحوا بما أعطاهم الله من العلم بالله وشرائعه، أو بما عندهم من العلم بأن الله ينصرهم على من يكذبهم، وأما الضمير في وفاق بهم فيعود على الكفار باتفاق، ولذلك ترجح أن يكون الضمير في فرحوا يعود عليهم ليتسق الكلام.

﴿سَنَتَ اللَّهِ﴾ انتصب على المصدرية والله سبحانه أعلم.

سورة جم السجدة

﴿فَصَلِّتْ﴾ أي بينت، وقيل:

قطعت إلى سور وآيات. ﴿قُرْءَانَا﴾

عَرَبِيًّا﴾ منصوب بفعل مضمر على

التخصيص، أو حال أو مصدر.

﴿يَقُولُونَ﴾ معناه يعلمون

الأشياء ويعقلون الدلائل إذا نظروا

فيها، وذلك هو العلم الذي يوجب

التكليف، وقيل: معناه يعلمون

الحق والإيمان فالأول عام وهذا

خاص والأول أولى لقوله: ﴿فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ﴾ لأن الإعراض ليس من صفة

المؤمنين، وقيل: يعلمون لسان العرب فيفهمون القرآن إذ هو بلغتهم وقوله: ﴿يَقُولُونَ﴾

يتعلق بتنزيل أو فصلت، والأحسن أن يكون صفة لكتاب. ﴿فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ أي لا

يقبلون ولا يطيعون، وعبر عن ذلك بعدم السماع على وجه المبالغة.

﴿فِي أَكِنَّةٍ﴾ جمع كنان، وهو الغطاء. ﴿وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ جِجَابٌ﴾ عبارة

عن بعدهم عن الإسلام. ﴿فَاعْمَلْ إِنَّا عَامِلُونَ﴾ قيل: معناه اعمل على دينك إننا

عاملون على ديننا، فهي متاركة، وقيل: اعمل في إبطال أمرنا إننا عاملون في إبطال

أمرك، فهو تهديد.

﴿الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ هي زكاة المال، وإنما خصها بالذكر لصعوبتها

على الناس، ولأنها من أركان الإسلام، وقيل: يعني بالزكاة التوحيد وهذا بعيد،

وإنما حملة على ذلك لأن الآيات مكية لم تفرض الزكاة إلا بالمدينة، والجواب أن



المراد النفقة في طاعة الله مطلقا، وقد كانت مأمورا بها بمكة.

﴿أَجْرُ غَيْرِ مَمْنُونٍ﴾ أي غير مقطوع، من قولك: مننت الحبل إذا قطعته، وقيل: غير منقوص، وقيل: غير محصور، وقيل: لا يمن عليهم به؛ لأن المن يكدر الإحسان.

﴿أَنْدَادٌ﴾ أي أمثالا وأشباها من الأصنام وغيرها.

﴿رَوَاسِي﴾ يعني الجبال. ﴿وَبَارَكَ فِيهَا﴾ أكثر خيرها. ﴿وَقَدَّرَ فِيهَا أَفْوَاقَهَا﴾ أي أرزاق أهلها ومعاشهم، وقيل: يعني أقوات الأرض من المعادن وغيرها من الأشياء التي بها قوام الأرض، والأول أظهر. ﴿فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ﴾ يريد أن الأربعة كملت باليومين الأولين فخلق الأرض في يومين وجعل فيها ما ذكر في يومين، فتلك أربعة أيام، وخلق السموات في يومين فتلك ستة أيام حسبما ذكر في مواضع كثيرة، ولو كانت هذه الأربعة الأيام زيادة على اليومين المذكورين قبلها لكانت الجملة ثمانية أيام، بخلاف ما ذكر في المواضع الكثيرة. ﴿سَوَاءٌ﴾ بالنصب مصدر، تقديره: استوت استواء قاله الزمخشري، وقال ابن عطية: انتصب على الحال. ﴿لِلْسَّالِفِينَ﴾ قيل: معناه لمن سأل عن أمرها، وقيل: معناه للطلابين لها، ويعني بالطلب على هذا حاجة الخلق إليها، وحرف الجر يتعلق بمحذوف على القول الأول، تقديره: يبين ذلك لمن سأل عنه ويتعلق بقدر على القول الثاني.

﴿ثُمَّ ائْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾ أي قصد إليها ويرتضي هذا الترتيب أن الأرض خلقت قبل السماء، فإن قيل: كيف الجمع بين ذلك وبين قوله: ﴿وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَخَلَهَا﴾؟ فالجواب: أنها خلقت قبل السماء، ثم دحيت بعد ذلك. ﴿وَهِيَ دُخَانٌ﴾ روي^(١): أنه كان العرش على الماء فأخرج إليه من الماء دخان فارتفع فوق الماء فأبیس الماء فصار أرضا، ثم خلق السموات من الدخان المرتفع ﴿فَقَالَ لَهَا

(١) لم أجده مسندا وهو يحتاج إلى نقل صحيح.

وَالْأَرْضِ اِثْنَيْمَا طَوْعاً اَوْ كَرْهًا ﴿١٠﴾

هذه عبارة عن لزوم طاعتهما كما يقول الملك لمن تحت يده: افعل كذا شئت أو أبيت، أي لا بد لك من فعله، وقيل: تقديره اثبتا طوعا وإلا أتيتما كرها، ومعنى هذا الإتيان تصويرهما على الكيفية التي أرادها الله، وقوله لهما: اثبتا مجاز وهو عبارة عن تكوينه لها وكذلك قولهما: أتينا طائعين عبارة عن أنهما لم يمتنعا عليه حين أراد تكوينهما، وقيل: بل ذلك حقيقة،

وأنطق الله الأرض والسماء بقولهما: أتينا طائعين، وإنما جمع طائعين جمع العقلاء لوصفهما بأوصاف العقلاء.

﴿فَقَضَلَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾ أي صنعهن والضمير للسماوات السبع وانتصابها على التمييز تفسيرا للضمير، وأعاد عليها ضمير الجماعة المؤنثة؛ لأنها لا تعقل فهو كقولك: الجذوع انكسرت، وجمعهما جمع المذكر العاقل في قوله: ﴿طَائِفِينَ﴾ لأنه وصفهما بالطوع وهو فعل العقلاء فعاملهما معاملتهم فهو كقولك: رأيتهم لي ساجدين، وأعاد ضمير التثنية في قوله: قالتا أتينا؛ لأنه جعل الأرض فرقة والسماء أخرى. ﴿وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا﴾ أي أوحى إلى سكانها من الملائكة وإليها نفسها ما شاء من الأمور التي بها قوامها وصلاحها، وأضاف الأمر إليها لأنه فيها. ﴿وَرَزَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ﴾ يعني الشمس والقمر والنجوم وهي زينة للسماء الدنيا سواء كانت فيها أو فيما فوقها من السماوات. ﴿وَحِفْظًا﴾ تقديره: وحفظناها حفظا ويجوز أن يكون مفعولا من أجله على المعنى، كأنه قال:

لِلصَّالِحِينَ سَبْعَ سِتْوَاتٍ فِي مِثْقَلِ ذَرَّةٍ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ صَمَاءٍ
أَمْرًا وَرَزَقْنَا السَّمَاءَ الذُّلَّةَ بِمَضَامِيعٍ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَغْيِيرُ
الْفَزِيرِ الْعَلِيمِ ﴿١٦﴾ فَإِنَّ أَهْرَضُوا قُلُوبَ أَنْدَرُضْهُمْ صَاحِقَةٌ مِثْلُ
صَاحِقَةِ عَادٍ وَقَمُودِ ﴿١٧﴾ إِذَا جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ رَبِّهِمْ أَنْبِئِهِمْ
وَمَنْ خَلْفَهُمْ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قَالُوا لَوْ كُنَّا رُتْنَا لَأَنْزَلَ تَحِيَّةً
لَنَا بِمَا أَرْسَلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿١٨﴾ فَأَمَّا عَادُ فَاسْتَفْزَرُوا فِي
الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَكْبَدُ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ
الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَكْبَرُ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ
﴿١٩﴾ فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمْ بَحَاً صَرُورًا فِي أَوَّلِ لَيْلٍ لَمَسُوا لَيْلِيَهُمْ
عَذَابَ الْجَزَىٰ فِي الْحَمُولِ الذُّلَّةِ وَلَعَذَابُ آدَامَ الْجَزَىٰ أَخْرَجُوا وَغَمَ
لَا يَنْصُرُونَ ﴿٢٠﴾ وَأَمَّا قَمُودُ فَهَدَيْتُهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى
الْهُدَىٰ فَالْحَدَثُ صَاحِقَةُ الْعَذَابِ الْهُدَىٰ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ
﴿٢١﴾ وَلَقَدْ لَبِثْنَا الْيَمِينَ عَاشُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٢٢﴾ وَبِئْسَ لَخَمُرِ
أَهْدَأَ اللَّهُ إِلَى الثَّأْرِ لَهُمْ نَوْرُورُونَ ﴿٢٣﴾ حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءَهَا هَبِيدُ
عَلَيْهِمْ سَنَفْنَمُ وَأَبْصَارُهُمْ وَجَلَدُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٤﴾



وخلقنا المصابيح زينة وحفظا.

﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا﴾ الضمير لقريش. ﴿صَاعِقَةً﴾ يعني واقعة واحدة شديدة، وهي مستعارة من صاعقة النار، وقرئ^(١) صعقة بإسكان العين وهي الواقعة من قولك: صعق الرجل.

﴿إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ﴾ معنى ما بين الأيدي المتقدم ومعنى ما خلف المتأخر، فمعنى الآية أن الرسل جاؤوهم في الزمان المتقدم واتصلت نذارتهم إلى زمان عاد وثمود حتى قامت عليهم الحجة بذلك، من بين أيديهم ثم جاءتهم رسل آخرون عند اكتمال أعمارهم فذلك من خلفهم قاله ابن عطية، وقال الزمخشري: معناه أتوهم من كل جانب، فهو عبارة عن اجتهادهم في التبليغ إليهم، وقيل: أخبروهم بما أصاب من قبلهم فذلك ما بين أيديهم، وأنذروهم ما يجرى عليهم في الزمان المستقبل وفي الآخرة فذلك من خلفهم. ﴿أَلَّا تَتَذَكَّرُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ أن حرف عبارة وتفسير، أو مصدرية على تقدير بأن لا تعبدوا إلا الله. ﴿فَلَمَّا بَيَّنَّا مَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَخَلْفَهُمْ لَعَنَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ليس فيه اعتراف الكفار بالرسالة، وإنما معناه بما أرسلتم على قولكم ودعواكم، وفيه تهكم.

﴿رِيحًا صَرْصَرًا﴾ قيل: إنه من الصر وهو شدة البرد، فمعناه باردة، وقيل: إنه من قولك: صرصر إذا صوت فمعناه لها صوت هائل.

﴿فِي أَيَّامٍ نَحْسَتٍ﴾ معناه من النحس وهو ضد السعد، وقيل: شديدة البرد وقيل متتابعة والأول أرجح، وروي: أنها كانت آخر شوال من الأربعاء إلى الأربعاء.

(١) قال ابن عطية: وقرأ النخعي وأبو عبد الرحمن وابن محيصن ﴿صعقة مثل صعقة﴾ فأما هذه القراءة الأخيرة فيبينة المعنى؛ لأن الصعقة الهلاك يكون معها في الأحيان قطعة نار، فشبهت هنا وقعة العذاب بها لأن عاداً لم تعذب إلا بريح وإنما هذا تشبيه واستعارة، وبالوقعة فسر هنا الصاعقة قاله قتادة وغيره. المحرر الوجيز: ٨/٥.

وقرئ^(١) نحسات بإسكان الحاء وكسرهما، فأما الكسر فهو جمع نحس وهو صفة، وأما الإسكان فتخفيف من الكسر على وزن فعل، أو وصف بالمصدر.

﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ﴾ أي بينا لهم، فهو بمعنى البيان لا بمعنى الإرشاد.

﴿فَهُمْ يَورَعُونَ﴾ أي يدفعون بعنف. ﴿وَجُلُودُهُمْ﴾ يعني الجلود

وَقَالُوا لَجُلُودِهِمْ يَوْمَ قِيَامِهِمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقْنَا اللَّهَ إِلَيْهِ أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَهُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ زَالِمُوا تَرْجِعُونَ ﴿١٧﴾ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَعِيزُونَ أَنْ يُشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ خَيْرًا بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾ وَلَا يَحْكُمُ ظَنُّكُمْ إِلَيْهِ ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَنْزَلَكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٩﴾ فَإِنْ يُعْذِرُوا لَنَا مَا نَحْنُ بِغَاثِرِينَ ﴿٢٠﴾ لَقَدْ نَعْنَعْنَا لَهُمْ لَهُمْ فَتْرَةً فَرِيقًا تَرْتَابُوا لَهُمْ مَا تَنْنِي أَنْبِئِهِمْ وَمَا خَلَقْنَاهُمْ وَخَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ ﴿٢١﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْفَرْعَاءِ وَالْقُرْآنِ يَمْزُجُهُمْ تَلْوِينًا ﴿٢٢﴾ فَكُلُّهُمْ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا قَدِيدًا وَلَتَجْزِيَنَّهُمْ أَشْرَ إِلَهِ إِلَهِ كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٢٣﴾ ذَلِكَ جَزَاءُ أَهْلِكَ اللَّهُ إِنَّا نُنْزِلُ فِيهَا ذَاكِرَ الْخَلْقِ جَزَاءَهُ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ﴿٢٤﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرْنَا اللَّهَ أَنْ يَكُنَّا مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ نَجْعَلُهُمَا نَحْتِ الْأَدْبَانِ يَحْضَرُونَا مِنْ الْأَنْثَلِينَ ﴿٢٥﴾

المعروفة، وقيل: هو كناية عن الفروج، والأول أظهر.

﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَعِيزُونَ﴾ الآيات يحتمل أن تكون من كلام الجلود أو من كلام الله تعالى أو الملائكة، وفي معناه وجهان:

أحدهما: لم تقدروا أن تستتروا من سمعكم وأبصاركم وجلودكم لأنها ملازمة لكم، فلم يمكنكم احتراس من ذلك، فشهدت عليكم.

والآخر: لم تتحفظوا من شهادة سمعكم وأبصاركم وجلودكم لأنكم لم تبالوا بشهادتها ولم تظنوا أنها تشهد عليكم، وإنما استترتم لأنكم ظننتم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون، وهذا أرجح لا تساق ما بعده معه، ولما جاء في الحديث الصحيح عن ابن مسعود أنه قال: اجتمع ثلاثة نفر: قرشيان وثقفي، قليل فقه قلوبهم، كثير شحم بطونهم، فتحدثوا بحديث، فقال أحدهم: أترى الله يسمع ما قلنا؟ فقال الآخر: إنه يسمع إذا جهرنا ولا يسمع إذا أخفينا، فقال الآخر: إن كان

(١) «نحسات» قرأ ابن جعفر وابن عامر والكوفيون بكسر الحاء، وقرأ الباقون بإسكانها النشر: ٤٠٦/٢.

يسمع منا شيئا فإنه يسمعه كله ، فنزلت الآية ^(١) .

﴿أَزْدَلَكُمْ﴾ أي أهلككم من الردى بمعنى الهلاك .

﴿وَأَن يُسْتَغْفِرُوا قَمَّا هُمْ مِنَ الْمُغْتَبِينَ﴾ هو من العتب بمعنى الرضا ، أي إن طلبوا العتبى ليس فيهم من يعطاها .

﴿وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ﴾ أي يسرنا لهم قرناء سوء ، من الشياطين وغواة الإنس .
﴿فَرِيئُوا لَهُمْ مَّا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ ما بين أيديهم ما تقدم من أعمالهم ، وما خلفهم ما هم عازمون عليه ، أو ما بين أيديهم من أمر الدنيا ، وما خلفهم من أمر الآخرة ، والتكذيب بها . ﴿وَحَقَّقْ عَلَيْهِمُ الْقَوْلَ﴾ أي سبق عليهم القضاء بعذابهم .
﴿فِي أَمَمٍ﴾ أي في جملة أمم ، وقيل : في بمعنى مع .

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ﴾ روي : أن قاتل هذه المقالة أبو جهل بن هشام لعنه الله . ﴿وَالْقَوْلُ فِيهِ﴾ المعنى لا تسمعوا إليه وتشاغلوا عند قراءته برفع الأصوات وإنشاد الشعر وشبه ذلك ، حتى لا يسمعه أحد ، وقيل : معناه قعوا فيه وعبوه .

﴿أَرَأَيْتُمُ الَّذِينَ أَضَلَّانَا﴾ يقولون هذا إذا دخلوا جهنم فقولهم مستقبل ذكر بلفظ الماضي لتحقيقه ومعنى اللذين أضلانا كل من أغوانا ﴿مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ﴾ وقيل : المراد ولد آدم الذي سن القتل ، وإبليس الذي أمر بالكفر والعصيان ، وهذا باطل لأن ولد آدم مؤمن عاص ، وإنما طلب هؤلاء من أضلهم بالكفر . ﴿تَحْتَ أَتْدَانِنَا﴾ أي في أسفل طبقة من النار .

﴿ثُمَّ اسْتَقَامُوا﴾ قال أبو بكر الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ^(٢) استقاموا على قولهم ربنا الله

(١) مسند ابن أبي شيبة الحديث رقم : (٢٥٥) .

(٢) الطبري في جامع البيان : ٤٦٤/٢١ .

فصح إيمانهم ودام توحيدهم، وقال عمر بن الخطاب^(١) المعنى استقاموا على الطاعة وترك المعاصي، وقول عمر أكمل وأحوط، وقول أبي بكر أرجح؛ لما روى أنس^(٢) أن رسول ﷺ قرأ هذه الآية وقال: قد قالها قوم ثم كفروا، فمن مات عليها فهو ممن استقام، وقال بعض الصوفية^(٣): معنى استقاموا أعرضوا عما سوى الله، وهذه حالة الكمال، على أن اللفظ لا يقتضيه. ﴿تَنْتَرِلُ عَلَيْهِمُ الْمَكِيدَةُ﴾ يعني عند الموت.

إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَكِيدَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْبِئُوا بِالْحَقِّ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿١٤﴾ تَخُنْ أَوْيَاتُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَبِئْسَ الْوَعْدُ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَوْنَ أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ﴿١٥﴾ نَزَّلَا مِنْ غَيْرِ وَجْهِ ﴿١٦﴾ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٧﴾ وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ لِمَا الَّتِي بَنَيْتَ وَبَنَيْتَ عَذَابًا كَأَلَدِ أُولَىٰ خَمِيرٍ ﴿١٨﴾ وَمَا يُلْقِلْهَا إِلَّا الَّذِينَ ضَلُّوا وَمَا يُلْقِلْهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴿١٩﴾ لَئِنْ يَنْزَعَنَّكَ مِنَ الْإِثْمِ نَزْعًا كَاسْتِغْلَالٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٢٠﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِنْ كُنْتُمْ إِتَاءَ تَعْدُونَ ﴿٢١﴾ * لَئِنْ اسْتَخَرْتُمُوهَا قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا أَمْرٌ * لَئِنْ يَنْزَعَنَّكَ مِنَ الْإِثْمِ نَزْعًا كَاسْتِغْلَالٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٢٢﴾



﴿وَلَكُمْ فِيهَا﴾ الضمير للآخرة. ﴿مَا تَدْعُونَ﴾ أي ما تطلبون.

﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ﴾ أي لا أحد أحسن قولاً منه، ويدخل في ذلك كل من دعا إلى عبادة الله أو طاعته على العموم، وقيل: المراد سيدنا محمد ﷺ، وقيل: المؤذنون وهذا بعيد لأنها مكية وإنما شرع الأذان بالمدينة، ولكن المؤذنين يدخلون في العموم.

﴿وَمَا يُلْقِلْهَا﴾ الضمير يعود على الخلق الجميل، الذي يتضمنه قوله: ﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾. ﴿ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾ أي حظ من العقل والفضل، وقيل: حظ عظيم في الجنة.

﴿وَمَا يَنْزَعَنَّكَ﴾ إن شرطية دخلت عليها ما الزائدة، ونزع الشيطان: وسأوسه

(١) المحرر الوجيز: ١٤/٥.

(٢) ابن كثير: ١٧٥/٧.

(٣) قال الشوكاني: وقال الربيع: أعرضوا عما سوى الله. فتح القدير: ٧٣٣/٤.

وأمره بالسوء .

﴿الَّذِي خَلَقَهُنَّ﴾ الضمير

يعود على الليل والنهار والشمس والقمر؛ لأن جماعة مالا يعقل كجماعة المؤنث، أو كالواحدة المؤنثة، وقيل: إنما يعود على الشمس والقمر، وجمعهما لأن الاثنين جمع، وهذا بعيد.

﴿قَالَ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾

الملائكة. ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾ أي لا يملون.

وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنَّكَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً إِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ
 اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ إِذِ الْيَمِّ أَخْيَاهَا لَمُخِي الْمَوْتَى إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٥٠﴾
 إِنَّ الَّذِينَ يُلْجِدُونَ فِي ءَايَاتِنَا لَا يَخَفُونَ عَلَيْهَا أَفَتَمَنُّ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي ءَايَاتِنَا يَكْفُرُ ﴿١٥١﴾
 مَا جِئْتُمْ بِشَيْءٍ تَعْمَلُونَ بِهِ عِبَادَ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْكِتَابِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَآيَاتِهِ لَكَيْتَابٌ عَزِيزٌ ﴿١٥٢﴾ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ تَحْتِهِ يَذْهَبُ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلُ مِنْ عِصْمٍ عَمِيمٍ ﴿١٥٣﴾
 مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ يُعَلِّمُ الْوَحْيُ مِنَ لَيْلِكَ إِذْ تَبْكُ لَكَ لَدُنْكَ تَفْجُورٌ وَلَوْ عَذَابُ آيَمٍ ﴿١٥٤﴾ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ لُزْزَةً لَإِنَّا أَهْلِكُنَا لَعَالُوا لَوْ لَا فَصَّلْتُ ءَايَاتِنَا ءَالْهَجْمِ وَغَرَبِ كُلِّ نَفْسٍ لِلَّذِينَ ءَاتَتْهَا هَدًى وَحِفَافٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي ءَالْأَيْمِمْ وَلَوْ هُوَ عَلَيْهِمْ عَسَىٰ أَوَّلُكَ يُنَادُونَ مِنْ مَّكَانٍ عَمِيمٍ ﴿١٥٥﴾ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَّا خُفْيَ لَهُ وَلَا لَوْ لَا فَصَّلْتُ سُبْحَتِ مِنْ رَبِّكَ لَمُخِي الْمَوْتَى إِنَّهُم لَكَيْتَابٌ عَزِيزٌ ﴿١٥٦﴾
 وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْهُ لَمُخِي الْمَوْتَى إِنَّهُم لَكَيْتَابٌ عَزِيزٌ ﴿١٥٧﴾ وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْهُ لَمُخِي الْمَوْتَى إِنَّهُم لَكَيْتَابٌ عَزِيزٌ ﴿١٥٨﴾

﴿الْأَرْضُ خَاشِعَةٌ﴾ عبارة عن قلة النبات. ﴿اهْتَزَّتْ﴾ ذكر في الحج. ﴿إِنَّ

الَّذِي أَخْيَاهَا لَمُخِي الْمَوْتَى﴾ تمثيل واحتجاج على صحة البعث.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْجِدُونَ فِي ءَايَاتِنَا﴾ أي يطعنون عليها وهذا الإلحاد هو بالتكذيب

وقيل: باللغو فيه، حسبما تقدم في السورة. ﴿أَفَتَمَنُّ يُلْقَى فِي النَّارِ﴾ الآية، قيل: إن المراد بالذي يلقي في النار أبو جهل، وبالذي يأتي آمنة عثمان بن عفان، وقيل: عمار بن ياسر، واللفظ أعم من ذلك ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾ تهديد لا إباحة.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْكِتَابِ﴾ الذكر هنا القرآن باتفاق، وخبر إن محذوف،

تقديره: ضلوا أو هلكوا، وقيل: خبرها ﴿وَأَوَّلُكَ يُنَادُونَ مِنْ مَّكَانٍ عَمِيمٍ﴾ وذلك بعيد. ﴿وَأَنَّهُ لَكَيْتَابٌ عَزِيزٌ﴾ أي كريم على الله، وقيل: منيع من الشيطان.

﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ﴾ أي ليس فيما تقدمه ما يبطله، ولا يأتي بعده ما يبطله،

والمراد على الجملة أنه لا يأتيه الباطل من جهة من الجهات.

﴿مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ﴾ في معناه قولان:

أحدهما: ما يقول الله لك من الوحي والشرائع إلا مثل ما قال للرسل من قبلك .
والآخر: ما يقول لك الكفار من التكذيب والأذى إلا مثل ما قالت الأمم
المتقدمون لرسولهم، فالمراد على هذا تسلية النبي ﷺ بالتأسي، والمراد على
القول الأول أنه عليه الصلاة والسلام أتى بما جاءت به الرسل فلا تنكر رسالته .

﴿إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ﴾ يحتمل أن يكون مستأنفا أو يكون هو المقول في الآية
المتقدمة وذلك على القول الأول، وأما على القول الثاني فهو مستأنف منقطع مما قبله .

﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ﴾ الأعجمي الذي لا
يفصح ولا يبين كلامه سواء كان من العرب أو من العجم، والعجمي الذي ليس من
العرب فصيحاً كان أو غير فصيح، ونزلت الآية بسبب طعن قريش في القرآن،
فالمعنى: أنه لو كان أعجمياً لطنعوا فيه، وقالوا: هلا كان مبيناً، فظهر أنهم يطعنون
فيه على أي وجه كان. ﴿أَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ﴾ هذا من تمام كلامهم والهمزة للإنكار،
والمعنى أنه لو كان القرآن أعجمياً لقالوا قرآن أعجمي ورسول عربي أو مرسل إليه
عربي، وقيل: إنما طعنوا فيه لما فيه من الكلمات العجمية كسجين وإستبرق، فقالوا
قرآن أعجمي وعربي أي مختلط من كلام العرب والعجم، وهذا يجري على قراءة
أعجمي بفتح العين^(١). ﴿يَعِزُّ أَوَّلَانِهِمْ وَقُرْءَانُهُمْ﴾ عبارة عن إعراضهم عن القرآن، فكأنهم
صم لا يسمعون وكذلك. ﴿وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًّى﴾ عبارة عن قلة فهمهم له. ﴿وَنَادُونَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ فيه قولان:

أحدهما: عبارة عن قلة فهمهم فشيبههم بمن ينادي من مكان بعيد فهو لا
يسمع الصوت ولا يفقه ما يقال .

(١) قال ابن الجزري «أعجمي وعربي» في فصلت رواه بهمة واحدة على الخبر قبل، وهشام،
ورويس، باختلاف عنهم. النشر: ٤١٤/١ .

والثاني: أنه حقيقة في يوم القيامة أي ينادون من مكان بعيد ليسمعوا أهل الموقف توبيخهم، والأول أليق بالكتابات التي قبلها.

﴿كَلِمَةً سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾ يعني القدر. ﴿إِلَيْهِ يَرْدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ أي علم زمان وقوعها، فإذا سئل أحد عن ذلك قال: الله هو الذي يعلمها. ﴿مِنْ أَكْثَامِهَا﴾ جمع كم بكسر الكاف، وهو غلاف الثمرة قبل ظهورها. ﴿وَيَوْمَ يَنَادِيهِمْ أَئِنَّ شَرْكَاءَ عِ﴾ العامل في يوم محذوف، والمراد به يوم القيامة، والضمير للمشركين، وقوله: أين شركائي توبيخ لهم، وأضاف الشركاء إلى نفسه على زعم المشركين، كأنه قال: الشركاء الذين جعلتم لي. ﴿قَالُوا أَأَذْنُكَ مَا مِنَّا مِنْ شَهِيدٍ﴾ المعنى أنهم قالوا أعلمناك ما منا من يشهد اليوم بأن لك شريكا؛ لأنهم كفروا يوم القيامة بشركائهم.

﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ﴾ أي ضل عنهم شركاؤهم بمعنى أنهم لا يرونهم حينئذ، فما على هذا موصولة، أو ضل عنهم قولهم الذي كانوا يقولون من الشرك، فما على هذا مصدرية. ﴿وَضَنُّوا مَا لَهُمْ مِنْ مَّجِيسٍ﴾ الظن هنا بمعنى اليقين، والمحيص المهرب، أي علموا أنهم لا مهرب لهم من العذاب، وقيل: يوقف على ظنوا ويكون ما لهم استثناء، وذلك ضعيف.

﴿لَا يَنْقُمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ﴾ أي لا يمل من الدعاء بالمال والعافية وشبه ذلك، ونزلت الآية في الوليد بن المغيرة، وقيل: في غيره من الكفار، واللفظ أعم من ذلك.

﴿لَيَقُولَنَّ هَذَا لِی﴾ أي هذا حقي الواجب لي وليس تفضلا من الله، ولا يقول هذا إلا كافر، ويدل على ذلك قوله: ﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً﴾ وقوله: ﴿وَلَئِنْ رُجِفَتْ إِلَى رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْخُسْتَى﴾ معناه إن بعثت تكون لي الجنة وهذا تخرص وتكبر، وروي: أن الآية نزلت في الوليد بن المغيرة.

﴿وَنُنَا بِجَانِبِيهِ﴾ ذكر في الإسراء. ﴿دُعَاءِ غَرِيضٍ﴾ أي كثير وذكر الله هذه

الأخلاق على وجه الذم لها.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ الآية معناها أخبروني إن كان القرآن من عند الله ثم كفرتم به أستم في شقاق بعيد، فوضع قوله: ﴿مَنْ أَضَلُّ﴾ موضع الخطاب لهم.

﴿سَنُرِيهِمْ ءَايَاتِنَا فِي سُبُلٍ مَّخْفِيَةٍ﴾
وَفِي أَنْفُسِهِمْ ﴿الضَّمِيرُ لِقُرَيْشٍ، وَفِيهَا
ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ:

أحدها: أن الآيات في الآفاق

هي فتح الأفطار للمسلمين، والآيات في أنفسهم هي فتح مكة فجمع ذلك وعدا للمسلمين بالظهور، وتهديدا للكفار واحتجاجا عليهم بظهور الحق وخمول الباطل.

والثاني: أن الآيات في الآفاق هي ما أصاب الأمم المتقدمة من الهلاك وفي أنفسهم يوم بدر.

الثالث: أن الآيات في الآفاق هي خلقه السماء وما فيها من العبر والآيات ، وفي أنفسهم خلقه بني آدم وهذا ضعيف ؛ لأنه قال سنريهم بسين الاستقبال وقد كانت السموات وخلقها السماء مرئية ، والأول هو الراجح .

﴿أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ الضمير للقرآن أو للإسلام.

﴿مُحِيطٌ﴾ ای محیط بعلمه و قدرته و سلطانه.

❁ ❁ ❁

سورة الشورى

﴿حَمَّ عَسَقَ﴾ الكلام فيه كسائر حروف الهجاء حسبما تقدم في سورة البقرة، وقد حكى الطبري أن رجلاً سأل ابن عباس عن حم عسق فأعرض عنه، فقال حذيفة: إنما كررها ابن عباس لأنها نزلت في رجل من أهل بيته اسمه عبد الله، يبنى مدينة على نهر من أنهار المشرق، ثم يخسف الله بها في آخر الزمان، والرجل على هذا أبو جعفر المنصور والمدينة بغداد وقد ورد في الحديث أنها يخسف بها^(١).

﴿كَذَلِكَ يُوجِبُ إِلَيْكَ﴾ الكاف نعت لمصدر محذوف، والإشارة بذلك إلى ما تضمنه القرآن أو السورة، وقيل: الإشارة لقوله حم عسق فإن الله أنزل هذه الأحرف بعينها في كل كتاب أنزل، وفي صحة هذا نظر.

﴿اللَّهُ الْغَفِيرُ الْحَكِيمُ﴾ اسم الله فاعل بيوحى، وأما على قراءة يوحى^(٢)

(١) الحديث أخرجه علاء الدين علي بن حسام الدين المتقي ت: ٩٦٥هـ ولفظه: «بني مدينة بين دجلة ودجيل وقطربل والصراة تجيء إليها خزائن الأمصار وجابرتها، يخسف بها ويمن فيها، فلهي أسرع ذهاباً في الأرض من وتد الحديد في الأرض الرخوة». الخطيب ووهاه عن جرير، الخطيب - عن أنس، وقال: ليس بمحفوظ. كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال. ٢٧٩/١٤ الحديث رقم: (٣٨٧٢٤).

(٢) ﴿يُوحِي إِلَيْكَ﴾ قرأ ابن كثير بفتح الحاء على التجهيل، وقرأ الباقر بكسرها على التسمية. النشر: ٤٠٧/٢.



بافتح فهو فاعل بفعل مضمر دل عليه يوحى ، كأن قائلا قال: من الذي أوحى ؟
فقل: الله .

﴿يَكَاذُ السَّمَوَاتِ يَتَفَطَّرْنَ﴾ أي يتشققن من خوف الله وعظيم جلاله وقيل:
من قول الكفار: اتخذنا الله ولداً ، فهي كالأية التي في مريم ، قال ابن عطية: وما وقع
للمفسرين هنا من ذكر الثقل ونحوه مردود ؛ لأن الله تعالى لا يوصف به .

﴿مِنْ قَوَّيْنِ﴾ الضمير للسماوات ، والمعنى يتشققن من أعلاهن وذلك مبالغة
في التهويل ، وقيل: الضمير للأرضين وهذا بعيد ، وقيل: الضمير للكفار كأنه قال:
من فوق الجماعات الكافرة التي من أجل أقوالها تكاد السماوات يتفطرن ، وهذا أيضاً
بعيد .

﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ عموم يراد به الخصوص ؛ لأن الملائكة إنما
يستغفرون للمؤمنين من أهل الأرض ، فهي كقوله: ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ وقيل:
إن يستغفرون للذين آمنوا نسخ هذه الآية ، وهذا باطل لأن النسخ لا يدخل في الأخبار ،
ويحتمل أن يريد بالاستغفار طلب الحلم عن أهل الأرض مؤمنهم وكافرهم ، ومعناه
الإمهال لهم ، وأن لا يعاجلوا بالعقوبة فيكون عاما ، فإن قيل: ما وجه اتصال قوله:
﴿وَالْمَكِيدَ﴾ الآية بما قبلها ؟ فالجواب: أنا إن فسرنا تفطر السماوات بأنه من
عظمة الله فإنه يكون تسييح الملائكة أيضاً تعظيماً له فينتظم الكلام ، وإن فسرنا تفطرها
بأنه من كفر بني آدم فيكون تسييح الملائكة تنزيهاً لله تعالى عن كفر بني آدم وعن أقوالهم
القيحة .

﴿أَمْ أَفَرُّ﴾ والمراد أهلها ولذلك عطف عليه من حولها يعني من الناس .

﴿يَوْمَ الْجَمْعِ﴾ يعني يوم القيامة وسمي بذلك لأن الخلائق يجتمعون فيه .

﴿أَمْ اتَّخَذُوا﴾ أم منقطعة والأولياء هنا المعبودون من دون الله .

﴿فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ أي ما اختلفتم فيه أنتم والكفار من أمر الدين فحكمه

إلى الله ، بأن يعاقب المبطل وريثب
المحق ، أو ما اختلفتم فيه من
الخصومات فتحاكموا فيه إلى النبي
ﷺ ، كقوله: ﴿قَرُّوهُ إِلَى اللَّهِ
وَالرَّسُولِ﴾.

﴿مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ يعني
الإناث.

﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا﴾ يحتمل
أن يريد الإناث أو الأصناف.

﴿يَذَرُوكُمْ فِيهِ﴾ معنى
يذروكم يخلقكم نسلا بعد نسل وقرنا

بعد قرن ، وقيل: يكثرهم ، والضمير المجرور يعود على الجعل الذي يتضمنه قوله:
﴿جَعَلَ لَكُم﴾ وهذا كما تقول: كلمت زيدا كلاما أكرمه فيه ، وقيل: الضمير
للتزويج الذي دل عليه قوله: ﴿أَزْوَاجًا﴾ وقال الزمخشري: تقديره: يذروكم في هذا
التدبير وهو أن جعل الناس والأنعام أزواجا ، والضمير في يذروكم خطاب للناس
والأنعام غلب فيه العقلاء على غيرهم ، فإِنْ قيل: لم قال يذروكم فيه وهلا قال
يذروكم به؟ فالجواب: أن هذا التدبير جعل كالمنع والمعدن للبث والتكثير قاله
الزمخشري.

﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ تنزيه الله تعالى عن مشابهة المخلوقين ، قال كثير من
الناس: الكاف زائدة للتأكيد والمعنى ليس مثله شيء ، وقال الطبري^(١) وغيره:

(١) قال ابن جرير: وقوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ فيه وجهان:

أحدهما: أن يكون معناه: ليس هو كشيء ، وأدخل المثل في الكلام توكيدا للكلام إذا اختلف

اللفظ به وبالكاف ، وهما بمعنى واحد ، كما قيل:

ما إن نديت بشيء أنت تكرهه فأدخل على «ما» وهي حرف جحد «إن» وهي أيضا حرف جحد =

قَابِضِ الشُّعَرَى وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا
وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذَرُوكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ
الْصَّمِيعُ الْبَصِيرُ لَهُ مَقَالِيدُ الشُّعَرَى وَالْأَرْضِ يَنْسُطُ
الرِّزْقُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِعَمَلِكُمْ عَلِيمٌ ﴿١٠﴾ قَرَعَ
لَكُمْ مِنَ الذَّهَبِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا
وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَهْبَأُوا لِلَّذِينَ لَا
تَتَفَرَّقُوا يَوْمَ تُفْرَقُ عَلَى الشُّعَرَى مَا تَذَكَّرُ لِلَّهِ
تَجْتَبِئُ لِلَّهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَهُ مَنْ يُنِيبُ ﴿١١﴾ وَمَا تَعْلَمُوا
إِلَّا مِنْ نَعْدِ مَا جَاءَكُمُ الْيَوْمَ نَبَأًا تَنْتَهُمُ وَلَوْلَا حِلَّةُ
سَبْتٍ مِنْ رَّبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى لَفُضِّى تَنْتَهُمُ وَإِنَّ
الَّذِينَ أُورِلُوا فِي السَّيِّئَاتِ مِنْ تَعْدِيمٍ لَّيْسَ ذَلِكَ بَشَيْءٍ ﴿١٢﴾
لِللَّيْلِ لَذَعٌ وَاسْتَقِيمَ حَقًّا مِيراثَ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَا فَعُثَى
وَأَنْتَ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ حُكْمٍ وَبِذِكْرِ لَاهِلٍ تَنْتَهُمُ
اللَّهُ رُفْنَا وَزُكْرًا لَنَا أَهْلَانَا وَلَكُمْ أَهْلَانَا لَا حُلَّةَ
تَنْتَهُمُ اللَّهُ تَجْتَبِئُ تَنْتَهُمُ وَاللَّهُ الْمُسْتَعِينُ ﴿١٣﴾

ليست بزايدة ولكن وضع مثله موضع هو، والمعنى: ليس كهو شيء قال الزمخشري: وهذا كما تقول: مثلك لا يبخل، والمراد: أنت لا تبخل، فنفي البخل عن مثله، والمراد نفيه عن ذاته.

﴿مَقَايِدُ﴾ قد ذكر.

﴿سَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا﴾ اتفق دين سيدنا محمد ﷺ مع جميع الأنبياء في أصول الاعتقادات وذلك هو المراد هنا ولذلك فسرهُ بقوله: ﴿أَنْ أَيْمِنُوا بِالْإِسْلَامِ﴾ يعني إقامة الإسلام الذي هو توحيد الله وطاعته والإيمان برسله وكتبه وبالدار الآخرة، وأما الأحكام الفروعية فاختلفت فيها الشرائع فليست تتراد هنا.

﴿أَنْ أَيْمِنُوا﴾ يحتمل أن تكون أن في موضع نصب بدلا من قوله: ﴿مَا وَصَّى﴾ أو في موضع خفض بدلا من به أو في موضع رفع على خبر ابتداء مضمر، أو تكون مفسرة لا موضع لها من الإعراب.

﴿كَثَرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾ أي صعب الإسلام على المشركين.

﴿اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ الضمير في إليه يعود على الله تعالى، وقيل: على الدين.

﴿وَمَا تَفَرَّقُوا﴾ يعني أهل الأديان المختلفة من اليهود والنصارى وغيرهم.

= لا اختلاف اللفظ بهما، وإن اتفق معناهما تركيدا للكلام، وكما قال أوس بن حجر:
وَقَتَلَى كِمِثْلٍ جَذُوعِ النَّخِيلِ تَقَشَّاهُمْ مُسْبِلٌ مِّنْهُمْ
ومعنى ذلك: كجذوع النخيل.

والآخر: أن يكون معناه: ليس مثل شيء، وتكون الكاف هي المدخلة في الكلام، كقول الراجز:

﴿وَصَالِيَاتٍ كَكَمَا يُؤَقِّنِينَ﴾

الطبري في جامع البيان: ٥٠٧/٢١.

﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ﴾ يعني القضاء السابق بأن لا يفصل بينهم في الدنيا.

﴿وَلِإِنَّ الَّذِينَ ءُورِثُوا الْكِتَابَ﴾ يعني المعاصرين لسيدنا محمد ﷺ من اليهود والنصارى، وقيل: يعني العرب، والكتاب على هذا القرآن.

﴿لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ﴾ الضمير للكتاب أو للدين أو لسيدنا محمد ﷺ.

﴿فَلَيْدَلِكْ فَادَعِ﴾ أي إلى ذلك الذي شرع الله فادع الناس فاللام بمعنى إلى والإشارة بذلك إلى قوله: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ﴾ أو إلى قوله: ﴿مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾ وقيل: إن اللام بمعنى أجل والإشارة إلى التفرق والاختلاف أي لأجل ما حدث من التفرق ادع إلى الله وعلى هذا يكون قوله واستقم معطوفاً وعلى الأول يكون مستأنفاً فيوقف على فادع واستقم.

﴿كَمَا ءَمِرْتُ﴾ أي دم على ما أمرت به من عبادة الله وطاعته وتبليغ رسالته.

﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ الضمير للكفار، وأهواؤهم ما كانوا يحبون من الكفر والباطل كله.

﴿وَأَمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ﴾ قيل: يعني العدل في الأحكام إذا تخاصموا إليه، ويحتمل أن يريد العدل في دعائهم إلى دين الإسلام، أي أمرت أن أحملكم على الحق.

﴿لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ أي لا جدال ولا مناظرة، فإن الحق قد ظهر وأنتم تعاندون.

﴿وَالَّذِينَ يَخَافُونَ فِي اللَّهِ﴾ أي يجادلون المؤمنين في دين الله، ويعني كفار قريش، وقيل: اليهود ﴿مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ لَهُ﴾ الضمير يعود على الله أي من بعد ما استجاب الناس له ودخلوا في دينه، وقيل: يعود على الدين، وقيل: على محمد ﷺ، والأول أظهر وأحسن.

﴿حَجَّتُهُمْ دَاجِضَةً﴾ أي زاهقة

باطلة.

﴿أَنْزَلَ الْكِتَابَ﴾ يعني جنس

الكتاب.

﴿بِالْحَقِّ﴾ أي بالواجب أو

متضمننا الحق.

﴿وَالْمِيزَانَ﴾ قال ابن

عباس ^(١) وغيره يعني العدل، ومعنى

إنزال العدل إنزال الأمر به في

الكتب المنزلة، وقيل: يعني الميزان

المعروف، فإن قيل: ما وجه اتصال

ذكر الكتاب والميزان بذكر الساعة؟ فالجواب: أن الساعة يوم الجزاء والحساب، فكانه قال: اعدلوا وافعلوا الصواب قبل اليوم الذي تحاسبون فيه على أعمالكم.

﴿لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ﴾ جاء قريب بالتذكير؛ لأن تأنيث الساعة غير حقيقي

ولأن المراد به وقت الساعة.

﴿يَسْتَفْجِلُ بِهَا﴾ أي يطلبون تعجيلها استهزاء بها وتعجيزا للمؤمنين.

﴿يُمَارُونَ﴾ أي يجادلون ويخالفون.

﴿يَزُرُّكَ مِنْ رِيشَاءٍ﴾ يعني الرزق الزائد على المضمون لكل حيوان في قوله:

﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ أي ما تقوم به الحياة فإن هذا على العموم

لكل حيوان طول عمره، والزائد خاص بمن شاء الله.

﴿حَرَّتْ آءَ لَآخِرَةٍ﴾ عبارة عن العمل لها، وكذلك حرث الدنيا وهو مستعار من

حَرِثَ الْأَرْضَ لِأَنَّ الْحَرَاثَ يَعْمَلُ وَيَنْتَظِرُ الْمَنْفَعَةَ بِمَا عَمِلَ .

﴿ تَزِدُّ لَهُ فِي حَزَنِهِ ﴾ عبارة عن تضعيف الثواب .

﴿ نُؤْتِيهِ مِنْهَا ﴾ أي نؤتته منها ما قدر له ؛ لأن كل أحد لا بد أن يصل إلى ما قسم له .

﴿ وَمَا لَهُ فِي آءٍ لَاخِرَةٍ مِنْ نَصِيبٍ ﴾ هذا للكفار أو لمن كان يريد الدنيا خاصة ، ولا رغبة له في الآخرة .

﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ ﴾ أم منقطعة للإنكار والتوبيخ ، والشركاء الأصنام وغيرها ، وقيل : الشياطين .

﴿ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذُنْ بِهِ اللَّهُ ﴾ الضمير في شرعوا للشركاء ، وفي لهم للكفار ، وقيل : بالعكس والأول أظهر ، ولم يأذن بمعنى لم يأمر والمراد بما شرعوا من البواطل في الاعتقادات ، وفي الأعمال ، كالبحيرة ، والوصيلة ، وغير ذلك .

﴿ وَلَوْ لَا كَلِمَةُ الْفَضْلِ ﴾ أي لولا القضاء السابق بأن لا يقضى بينهم في الدنيا لقضى بينهم فيها .

﴿ تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ ﴾ يعني في الآخرة .

﴿ ذَٰلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ ﴾ تقديره : يبشر به ، وحذف الجار والمجرور .

﴿ إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ فيه أربعة أقوال :

الأول : أن القربى بمعنى القرابة وفي بمعنى من أجل ، والمعنى لا أسألكم عليه أجرا إلا أن تودوني لأجل القرابة التي بيني وبينكم ، فالمقصد على هذا استعطاف قريش ، ولم يكن فيهم بطن إلا وبينه وبين النبي ﷺ قرابة .

الثاني: أن القربى بمعنى
الأقارب أو ذوي القربى، والمعنى:
إلا أن تودوا أقاربي وتحفظوني
فيهم، والمقصد على هذا وصية
بأهل البيت.

الثالث: أن القربى قرابة
الناس بعضهم من بعض والمعنى
أن تودوا أقاربكم والمقصود على
هذا وصية بصلة الأرحام.

الرابع: أن القريبى التقرب إلى الله، والمعنى: إلا أن تتقربوا إلى

الله بطاعته، والاستثناء على القول الثالث والرابع منقطع، وأما على الأول والثاني، فيحتمل الانقطاع؛ لأن المودة ليست بأجر، ويحتمل الاتصال على المجاز كأنه قال: لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة، فجعل المودة كالأجر.

﴿يُفْتَرَفُ﴾ ای یکتب۔

﴿نَزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا﴾ يعني مضاعفة الثواب.

﴿أَمْ يَقُولُونَ﴾ أم منقطعة للإنكار والتوبيخ.

﴿فَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُخْتِمْ عَلَىٰ قَلْبِكَ﴾ فالمقصد بهذا قولان:

أحدهما: أنه رد على الكفار في قولهم: أفترى على الله كذبا، أي لو افترى
على الله كذبا لختم على قلبك، ولكنك لم تفتري على الله كذبا فقد هداك وسددك.

والآخر: أن المراد إن يشأ الله يختم على قلبك بالصبر على أقوال الكفار وتحمل أذاهم.

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَنْجِزُ اللَّهُ عَهْدَهُ الَّذِينَ ءَاتَوْا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
فَلَا أَشْطَرُ مِنْ اللَّهِ خَشَاءً إِلَّا الْمَوْتُ فِي الْمَرْثَى وَمَنْ يُفْتَرِ
خَسَنَةً يُزِدْ لَهُ بِهَا خَسَاءً إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَسِيرٌ ﴿١٦١﴾ أَمْ يَقُولُونَ
الْتَزَى عَلَى اللَّهِ قَدِيمًا لَئِنْ يُدْعَى اللَّهُ يَخُفِمْ عَلَى كَلْبِكَ وَتَضَعُ اللَّهُ
الْبَاطِلَ وَتَجْعَلُ الْحَقَّ يَعْصِيكَوْهُ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٦٢﴾
وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ
مَا يَفْعَلُونَ ﴿١٦٣﴾ وَتَسْتَجِيبُ الَّذِينَ ءَاتَوْا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَالصَّافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ ﴿١٦٤﴾ وَلَوْ
نَسِيتُ اللَّهُ الرِّزْقَ لِيَعْبَادِهِ لَمَقَدْ بَعَثْنَا لَهَا كَافَّةً مَنَازِلَ وَمَا
يُنْشَأُ إِنَّهُ بِمَا يَفْعَلُونَ وَتَعْمَلُونَ خَفِيفٌ ﴿١٦٥﴾ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ
مِنْ أُمَّتِهِمْ إِنَّهُ يَتُوبُ عَلَيْهِمْ رَحْمَةً إِنَّهُ يَظُنُّرُ وَخَشَنَتِ لَهُ أَوَّلِيُّ الرِّجْلِ
وَمِنْ ءَاتِيهِ خَلْقُ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنْ دَآءٍ وَهُوَ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١٦٦﴾ وَمَا أَصَاتَكُمْ مِنْ ثَمَرٍ فَاسْتَغْنِي
عَنْكُمْ أَنْ يَأْتِيَنَّكُمْ وَتَعْمَلُوا فَمِنْكُمْ شَكُورٌ ﴿١٦٧﴾ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ
فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٦٨﴾

﴿وَيَمْنَحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ﴾ هذا فعل مستأنف غير معطوف على ما قبله ؛ لأن الذي قبله مجزوم ، وهذا مرفوع فيوقف على ما قبله ويبدأ به ، وفي المراد به وجهان :

أحدهما : أنه من تمام ما قبله ، أي لو افترت على الله كذبا لختم على قلبك ، ومحا الباطل الذي كنت تفتريه لو افترت .

والآخر : أنه وعد لرسول الله ﷺ بأن يمحو الله الباطل وهو الكفر ، ويحق الحق وهو الإسلام .

﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾ عن هنا بمعنى من ، وكأنه قال : التوبة الصادرة من عباده ، وقبول التوبة على ثلاثة أوجه :

أحدها : التوبة من الكفر فهي مقبولة قطعا .

والثاني : التوبة من مظالم العباد فهي غير مقبولة حتى ترد المظالم ، أو يستحل منها .

والثالث : التوبة من المعاصي التي بين العبد وبين الله ، فالصحيح أنها مقبولة بدليل هذه الآية ، وقيل : إنها في المشيئة .

﴿وَيَغْفِرُوا عَنِ السَّيِّئَاتِ﴾ العفو مع التوبة على حسب ما ذكرنا ، وأما العفو دون التوبة فهو على أربعة أقسام :

الأول : العفو عن الكفر ، وهو لا يكون أصلا .

والثاني : العفو عن مظالم العباد ، وهو كذلك .

والثالث : العفو عن الذنوب الصغائر إذا اجتنبت الكبائر ، وهو حاصل باتفاق .

والرابع : العفو عن الكبائر فمذهب أهل السنة في المشيئة ، ومذهب المعتزلة أنها لا تغفر إلا بالتوبة .

﴿وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ فيه ثلاثة أقوال:

أحدها: أن معنى يستجيب يجيب ، والذين آمنوا مفعول والفاعل ضمير يعود على الله تعالى ، أي يجيبهم فيما يطلبون منه ، وقال الزمخشري: أي أصله يستجيب للذين آمنوا ، فحذف اللام .

والثاني: أن معناه يجيب والذين آمنوا فاعل أي يستجيب المؤمنون لربهم باتباع دينه .

والثالث: أن معناه يطلب المؤمنون الإجابة من ربهم ، واستفعل على هذا على بابهِ من الطلب ، والأول أرجح لدلالة قوله: ﴿وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ ولأنه قول ابن عباس ، ومعاذ بن جبل^(١) .

﴿وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي يزيدهم ما لا يطلبون زيادة على الاستجابة فيما طلبوا ، وهذه الزيادة روي عن النبي ﷺ أنها الشفاعة والرضوان .

﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ﴾ أي بغى بعضهم على بعض وطفوا لأن الغنى يوجب الطغيان ، وقال بعض الصحابة: فينا نزلت لأننا نظرنا إلى أموال الكفار فتحمينها .

﴿وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا﴾ قيل لعمر ﷺ اشتد القحط وقنط الناس فقال: الآن يمطرون ، وأخذ ذلك من هذه الآية ومنه قوله ﷺ: «اشتدي أزمة تنفرجي»^(٢) .

﴿وَيَنْشُرْ رَحْمَتَهُ﴾ قيل: يعني المطر فهو تكرار للمعنى الأول بلفظ آخر ،

(١) انظر الطبري في جامع البيان: ٥٣٤/٢١ .

(٢) أخرجه القضاعي (٤٣٦/١ ، رقم: ٧٤٨) ، والديلمي (٤٢٦/١ ، رقم: ١٧٣١) قال العجلوني: (١٤١/١) رواه العسكري والديلمي والقضاعي بسند فيه كذاب . والحديث موضوع ، كما قال الحافظ أحمد الغماري في المغير (ص: ٢١) .

وقيل: يعني الشمس، وقيل: بالعموم.

﴿وَمَا بَثَّ فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ﴾ لا إشكال لأن الدواب في الأرض، وأما في السماء فقليل: يعني الملائكة، وقيل: يمكن أن تكون في السماء دواب لا نعلمها نحن، وقيل: المعنى أنه بث في أحدهما فذكر الاثنان كما تقول في بني فلان كذا، وإنما هو في بعضهم.

﴿وَهُوَ عَلَىٰ جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ﴾ يريد جمع الخلق في الحشر يوم القيامة.

﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ يَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ المعنى أن المصائب التي تصيب الناس في أنفسهم وأموالهم إنما هي بسبب الذنوب قال رسول الله ﷺ: «لا يصيب ابن آدم خدش عود، أو عثرة قدم، ولا اختلاج عرق، إلا بذنب، وما يغفوا الله عنه أكثر» وقرئ^(٢) بما كسبت بغير فاء على أن يكون ما أصابكم بمعنى الذي وقرئ بالفاء على أن يكون ما أصابكم شرطاً.

﴿بِمُفْجِرِينَ﴾ قد ذكر.

﴿الْجَوَارِءِ﴾ جمع جارية وهي السفينة.

﴿كَالْأَعْلَامِ﴾ جمع علم وهو الجبل.

﴿إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلِلْنَ رَوَاكِدَ عَلَىٰ ظَهْرِهِ﴾ الضمير في يظللن للجواري

وفي ظهره للبحر، أي لو أراد الله أن يسكن الرياح لبعث السفن واقفة على ظهر البحر

(١) قال قتادة في تفسير قوله: ﴿وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم ويغفو عن كثير﴾ قال قتادة: ذكر لنا أن نبي الله ﷺ كان يقول: لا يصيب ابن آدم خدش عود ولا عثرة قدم ولا اختلاج عرق إلا بذنب وما يغفو الله عنه أكثر البيهقي في شعب الإيمان الحديث رقم: (٩٨١٥) والطبري في جامع البيان ٥٣٩/٢١.

(٢) ﴿بما كسبت﴾ قرأ المدنيان وابن عامر ﴿بما﴾ بغير فاء قبل الباء وكذلك هي في مصاحف المدينة والشام. وقرأ الباقون بالفاء ﴿بما كسبت﴾ وكذلك هي في مصاحفهم. النشر: ٤٠٧/٢.

فالمقصود تعديد النعمة في إرسال
الرياح أو تهديد بإسكانه .

﴿أَوْ يُوبِقْهُمْ بِمَا كَسَبُوا﴾

عطف على يسكن الريح ومعنى يوبقهن
يهلكهن بالغرق من شدة الرياح
العاصفة والضمير فيه للسفن وفي
كسبوا لركابها من الناس والمعنى أنه لو
شاء لأغرقها بذنوب الناس .

﴿وَيَعْلَمُ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي

ءَايَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَّجِيصٍ﴾ أي
يعلمون أنه لا مهرب لهم من الله ،

وَمَنْ أَتَتَّبِعُ الْخَوَافِ فِي الْخَيْرِ مَا لَا عِلْمَ إِلَّا بِمَا نَسُجِبُ الرِّيحَ
لِنُطْلِقَنَّ رَوَاحِدَ عَلَى ظَهْرِهِ . إِنْ فِي ذَلِكَ ءَايَاتٌ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ
مُخْشِرِينَ ﴿٢٠﴾ أَوْ يُوبِقْهُمْ بِمَا كَسَبُوا وَيَقِفُ عَنْ كَثِيرٍ ﴿٢١﴾
وَيَعْلَمُ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي ءَايَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَّجِيصٍ ﴿٢٢﴾ لَمَّا
أَوَيْسُوا مِنْ خَيْرٍ لَمَّا تَنَافَعُ الْغُلَامُ الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَنَّهُمْ
يَلْبِثُونَ ءَاتُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٢٣﴾ وَالَّذِينَ يَخْتَفُونَ
بِغَيْبِ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ إِذَا مَا طَعِنُوا مِنْ مَّخِيزَةٍ ﴿٢٤﴾
وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَلْغَوْا السُّلُوكَ وَأَنْزَعُوا لُحُورَهُمْ تَتَنَبَّهْنَ
وَمِمَّا زَكَّاهُمْ يَنْفُكُونَ ﴿٢٥﴾ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ
فَهُمْ يَتُوبُونَ ﴿٢٦﴾ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا لَمَنْ عَمِلَ
وَأُضْلِعَ قَافِرُهُ عَلَى اللَّهِ إِلَهُ لَنَا نَجِبُ الْعَالَمِينَ ﴿٢٧﴾ وَلَمَّا
اسْتَفْتَرَ بَغْدَ ظُلْمِهِ لَكَ إِلَهُكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ﴿٢٨﴾ إِنَّا السَّيْلُ
عَلَى الَّذِينَ يَطْلُبُونَ النَّاسَ وَيَتَوَكَّلُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ
وَكَلِمَتُكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٩﴾ وَلَمَّا صَبَرُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
الْأَوَّلُ ﴿٣٠﴾ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَاسِعَةٍ يَنْصَبُ وَيُزَيِّ
الْعَالَمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَتُوبُونَ عَلَى اللَّهِ تَرْوِي سَبِيلَ ﴿٣١﴾

وقرى^(١) يعلم بالرفع على الاستئناف وبالنصب واختلف في إعرابه على قولين:

أحدهما: أنه نصب بإضمار أن بعد الواو لما وقعت بعد الشرط والجزاء لأنه
غير واجب وأنكر ذلك الزمخشري ، وقال: إنه شاذ فلا ينبغي أن يحمل القرآن عليه .
والثاني: قول الزمخشري إنه معطوف على تعليل محذوف تقديره: لينتقم منهم
ويعلم قال ونحوه من المعطوف على التعليل المحذوف في القرآن كثير ، ومنه قوله:
﴿وَلَيَنْجَعَلَنَّ ءَايَةً لِلنَّاسِ﴾ .

﴿كَبَّهَرَ الْإِثْمَ﴾ ذكرنا الكبائر في النساء ، وقيل: كبائر الإثم هو الشرك ،
والفواحش: هي الزنا ، واللفظ أعم من ذلك .

﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ﴾ قيل: يعني الأنصار لأنهم استجابوا لما دعاهم النبي
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إلى الإسلام ، ويظهر لي أن هذه الآية إشارة إلى ذكر الخلفاء الراشدين

(١) «ويعلم الذين» قرأ ابن عامر والمدينيان برفع الميم ، وقرأ الباقون بنصبها . النشر المصدر
السابق .

ﷺ؛ لأنه بدأ أولاً بصفات أبي بكر الصديق، ثم صفات عمر بن الخطاب، ثم صفات عثمان بن عفان، ثم صفات علي بن أبي طالب، فكونه جمع هذه الصفات ورتبها على هذا الترتيب يدل على أنه قصد بها من اتصف بذلك، فأما صفات أبي بكر فقوله: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ وإنما جعلناها صفة أبي بكر وإن كان جميعهم متصفاً بها؛ لأن أبا بكر كانت له فيها منزلة لم تكن لغيره، قال رسول الله ﷺ: ^(١) «لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان الأمة لرجحهم» وقال ﷺ: ^(٢) «أنا مدينة الإيمان وأبو بكر بابها» وقال أبو بكر ^(٣): «لو كشف الغطاء لما ازدادت إلا يقيناً»، والتوكل إنما يقوى بقوة الإيمان. أما صفات عمر فقوله: ﴿وَالَّذِينَ يَخْتَفُونَ كَتَرَاهُ الْإِنَّمِ وَالْفَوَاحِشُ﴾ لأن ذلك هو التقوى، وقد قال ﷺ: ^(٤) «أنا مدينة التقوى وعمر بابها».

وقوله: ﴿وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ﴾ وقوله: ﴿قُلِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾ نزلت في عمر، وأما صفات عثمان، فقوله: ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ﴾ لأن عثمان لما دعاه رسول الله ﷺ إلى الإيمان تبعه وبادر إلى الإسلام. وقوله: ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾؛ لأن عثمان كان كثير الصلاة بالليل، وفيه نزلت: ﴿أَمِنْ هَؤُلَاءِ أُنَاسٌ اتَّخَذُوا الذُّلَّ سَاجِدًا وَقِيَامًا﴾ الآية، وروي: أنه كان يحيي الليل بركعة يقرأ فيها القرآن كله، وقوله: ﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ﴾؛ لأن عثمان ولي الخلافة بالشورى، وقوله: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾؛ لأن عثمان كان كثير النفقة في سبيل الله ويكفيك أنه جهز جيش العسرة. وأما صفة علي فقوله: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ﴾ لأنه لما قاتلته الفئة الباغية قاتلها انتصاراً للحق،

(١) رواه البيهقي في شعب الإيمان موقوفاً على عمر، الحديث رقم ٣٦، والكشاف ٤٧٠/١.

(٢) لم أجده مستنداً، وأورده ابن عجيبة في البحر المديد ٥٧٣/٦.

(٣) لم أجده مستنداً.

(٤) لم أجده مستنداً.

وانظر كيف سمى رسول الله ﷺ المقاتلين لعلي الفئة الباغية حسبما ورد في الحديث الصحيح أنه قال لعمار بن ياسر «تقتلك الفئة لباغية»^(١) فذلك هو البغي الذي أصابه وقوله: «فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ» إشارة إلى فعل الحسن بن علي حين بايع معاوية وأسقط حق نفسه ليصلح أحوال المسلمين ويحقق دماءهم، قال رسول الله ﷺ في الحسن^(٢): «إِنْ ابْنِي هَذَا سَيْدٌ، وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَصْلَحَ بِهِ بَيْنَ فِتْنَتَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ»، وقوله: «وَلَمْ يَنْتَصِرْ بَعْدَ ظُلْمِهِ، فَأَوْكَيْكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ» إشارة إلى انتصار الحسين بعد موت الحسن وطلبه للخلافة وانتصاره من بني أمية وقوله: «إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ» إشارة إلى بني أمية فإنهم استطالوا على الناس كما جاء في الحديث^(٣) عنهم، أنهم جعلوا عباد الله خولا ومال الله دولا، ويكفيك من ظلمهم أنهم كانوا يلعنون علي بن أبي طالب على منابرهم^(٤) وقوله:

«وَلَمْ يَنْتَصِرْ وَغَفَرَ» الآية إشارة إلى صبر أهل بيت النبي ﷺ على ما نالهم من الضر والذل طول مدة بني أمية.

(١) حديث عمار ثابت في الصحاح والسنن وغيرهما قفي صحيح البخاري: حدثنا مسدد قال حدثنا عبد العزيز بن مختار قال حدثنا خالد الحذاء: عن عكرمة قال لي ابن عباس ولابنه علي انطلقا إلى أبي سعيد فاسمعا من حديثه فانطلقنا فإذا هو في حائط يصلحه فأخذ رداءه فاحتبى ثم أنشأ يحدثنا حتى أتى ذكر بناء المسجد فقال كنا نحمل لبنة لبنة وعمار لبنتين لبنتين فرأه النبي ﷺ فينفذ التراب عنه ويقول (ويح عمار تقتله الفئة الباغية يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار). قال يقول عمار أعوذ بالله من الفتن. الحديث رقم ٤٣٦ ومسلم الحديث رقم: (٧٥٠٦) وهو بلفظ: تَقْتُلُكَ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ وغيرهما.

(٢) البخاري الحديث رقم: (٢٥٥٧)، ومصنف ابن أبي شيبة الحديث رقم ٣٨٥١٧ وشرح السنة للبغوي ١٢٨/٧ وسنن النسائي الحديث رقم ١٤٠٩.

(٣) المستدرک على الصحيحين الحديث رقم (٨٤٧٨): قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، وعلق الذهبي وقال على شرط مسلم.

(٤) قال المؤرخون: كان بنو أمية يسبون علي بن أبي طالب في الخطبة، فلما ولي عمر بن عبد العزيز أبطله وكتب إلى نوابه بإبطاله، وقرأ مكاتبه: «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ» الآية، فاستمرت قراءتها في الخطبة إلى الآن تاريخ الخلفاء. ص ٢٠١.

﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا﴾

سمى العقوبة باسم الذنب وجعلها مثلها تحرزا من الزيادة عليها.

﴿فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى

اللَّهِ﴾ هذا يدل على أن العفو عن الظلمة أفضل من الانتصار؛ لأنه

ضمن الأجر في العفو وذكر الانتصار بلفظ الإباحة، في قوله: ﴿وَلَمْ يَنْتَصِرْ بِغَدِّ ظُلْمِهِ، فَاقْتُلْ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ

سَبِيلٍ﴾ وقيل: إن الانتصار أفضل والأول أصح، فإن قيل: كيف ذكر

وَنَزَّلْنَاهُمْ بِغُرُظٍ عَلَيْهِمْ خَلَّيْمِينَ مِنَ الدَّالِّ نَظَرُونَ مِنْ طَرَفٍ خَفِيٍّ وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ الْخَلَّيْمِينَ الَّذِينَ خَبَرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ قَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُثْقَمٍ ﴿١٣٤﴾ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أُولِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ﴿١٣٥﴾ اسْتَجِبْنَاهُ لِمَنْ نَادَى أَنْ أُنْزِلَ إِلَيْهِ قَوْمٌ لَا تَنْزِلُ لَهُ مِنَ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ تُلَاحِظُونَ لَهُ وَمَا لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ تُحِيطُونَ بِهٖ لَوْلَا أَعْرَضُوا لَمَا أُنزِلَتْ عَلَيْكُمْ خَفِيفًا إِنَّ عَلَيْكُمْ إِلَّا التَّلَاقَ وَإِنَّا إِذَا أَفْلَحَ الْإِنْسَانُ بِمَا رَحِمْنَا لَبِخَ بِهِمَا إِنَّ نَجِيَّتَهُمْ سَيِّئَةٌ يَمَا كَذَّبُوا أَبَدِيَهُمْ لَوْلَا الْإِنْسَانُ كَفُورٌ ﴿١٣٦﴾ إِلَهُكَ تِلْكَ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ تَخْلُقُ مَا تَشَاءُ تَهْبُتُ يَوْمَ تَشَاءُ إِنَّا أَنَا وَتَهْبُتُ يَوْمَ تَشَاءُ الْأَكْشَرُ ﴿١٣٧﴾ أَوْ نَزِّلْنَاهُمْ دُحُرًا وَإِنَّا وَتَخْلُقُ مِنْ تَشَاءُ عَقِيمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ﴿١٣٨﴾ وَمَا كَانَ يَنْتَظِرُ أَنْ يُصْلِحَهُ اللَّهُ إِلَّا وَخَا أَوْ مِنْ وَرَآءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رُسُلًا فَيُوقِئَهُ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ خَشْيَةٍ لَّهُ

الانتصار في صفات المدح في قوله: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ﴾ والمباح لا مدح فيه ولا ذم؟ فالجواب من ثلاثة أوجه:

أحدها: أن المباح قد يمدح لأنه قيام بحق لا بباطل.

والثاني: أن مدح الانتصار لكونه كان بعد الظلم تحرزا ممن بدأ بالظلم، فكان المدح إنما هو بترك الابتداء بالظلم.

والثالث: إن كانت الإشارة بذلك إلى علي بن أبي طالب حسبما ذكرنا، فانتصاره محمود لأن قتال أهل البغي واجب، لقوله تعالى: ﴿فَقَاتِلُوا آلَ بَغْيٍ﴾.

﴿يَغْرُظُونَ عَلَيْهِمْ﴾ أي على النار. ﴿خَلَّيْمِينَ مِنَ الدَّالِّ﴾ عبارة عن الذل والكآبة ومن الذل يتعلق بخاشعين. ﴿يَنْظُرُونَ مِنْ طَرَفٍ خَفِيٍّ﴾ فيه قولان:

أحدهما: أنه عبارة عن الذل لأن نظر الذليل بمهابة واستكانة.

والآخر: أنهم يحشرون عميا فلا ينظرون بأبصارهم وإنما ينظرون بقلوبهم واستبعد هذا ابن عطية والزمخشري، والظرف يحتمل أن يريد به العين أو يكون مصدرا.

﴿يَوْمَ الْفَيْصَةِ﴾ يتعلق بقال أو بخسروا. ﴿أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ﴾ يحتمل أن يكون من كلام الذين آمنوا، أو مستأنفا من كلام الله تعالى.
 ﴿لَا مَرَدَّ لَهُ﴾ ذكر في الروم.
 ﴿مِنْ نُكَيْرٍ﴾ أي إنكار، يعني لا تنكرون أعمالكم.

﴿يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاثًا﴾ قدم الإناث اعتناء بهن وتأنيسا لمن وهبهن له، قال وائلة بن الأسقع^(١): من يمن المرأة تبكيرها بأنثى قبل الذكر؛ لأن الله بدأ بالإناث^(٢)، وقال بعضهم: نزلت هذه الآية في الأنبياء عليهم السلام فشعيب ولوط كان لهما إناث دون ذكور، وإبراهيم كان له ذكور دون إناث ومحمد ﷺ جمع الإناث والذكور، ويحي كان عقيما، والظاهر أنها على العموم في جميع الناس؛ إذ كل واحد منهم لا يخلو عن قسم من هذه الأقسام الأربعة التي ذكر، وفي الآية من أدوات البيان التقسيم.

﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا﴾ الآية بين الله تعالى فيها كلامه لعباده وجعله على ثلاثة أوجه:

أحدها: الوحي المذكور أولا، وهو الذي يكون بالهام أو منام.

(١) هو وائلة بن الأسقع بن عبد العزى بن عبد ياليل، الليثي الكناني: صحابي، من أهل الصفة، كان قبل إسلامه، ينزل ناحية المدينة، ودخل المسجد بالمدينة، والنبي ﷺ يصلي الصبح فصلى معه، وكان من عادة النبي إذا انصرف من صلاة الصبح، تصفح وجوه أصحابه، ينظر إليهم، فلما دنا من وائلة أنكره، فقال: من أنت؟ فأخبره، فقال: ما جاء بك؟ قال: أبايع، فقال: على ما أحببت وكرهت؟ قال: نعم، قال: فيما أطق؟ قال: نعم. وكان رسول الله ﷺ يتجهز إلى تبوك، فشهدا معه، وقيل: خدم النبي ثلاث سنين، ثم نزل البصرة وكانت له بها دار. وشهد فتح دمشق، وسكن قرية «البلاط» على ثلاثة فراسخ منها، وحضر المغازي في البلاد الشامية، وتحول إلى بيت المقدس، فأقام به. ويقال: كان مسكنه بيت جبرين، وكف بصره. وعاش: ١٠٥ سنين، وقيل: ٩٨، وهو آخر الصحابة موتا في دمشق. له: ٧٦ حديثا. ووفاته بالقدس أو بدمشق سنة: ٨٣ هـ. الاستيعاب: ٦٠٦/٣، والأعلام: ١٠٧/٨.

(٢) الأثر ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز بدون ذكر سند ٣٩/٥ وكذلك التعالي في الجواهر الحسان ١١٧/٤.

والآخر: أن يسمعه كلامه من وراء حجاب.

والثالث: الوحي بواسطة الملك وهو قوله: ﴿أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا﴾ يعني ملكا ﴿فَيُوجِبَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ﴾ إلى النبي وهذا خاص بالأنبياء، والثاني خاص بموسى وبمحمد ﷺ، إذ كلمه الله ليلة الإسراء، وأما الأول فيكون للأنبياء والأولياء كثيرا، وقد يكون لسائر الخلق، ومنه: ﴿وَأَوْخَىٰ رُؤُوسًا إِلَى الْأُخْلَىٰ﴾ ومنه: منامات الناس.

وَكَذَٰلِكَ أَوْخَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَمَّا جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهَيَيْنَا بِهِ مَنِ نَشَاءُ مِّنْ عِبَادِنَا وَأَنَّكَ لَتَهْدَىٰ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿١٠١﴾ صِرَاطُ اللَّهِ إِلَيْهِ لَدُنَّا مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَصِيرُ الْأُمُورِ ﴿١٠٢﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَمَّ وَالْكُتُبُ النِّبِيُّ ﴿١٠٣﴾ إِنَّا جَعَلْنَاهُ نُورًا عَزِيمًا لِّمَنْ لَّمْ يَلْمِمْ تَغْيِيلًا ﴿١٠٤﴾ وَأَنَّكَ فِي عَمِّ الْكِتَابِ لَدُنَّا لَقِيلُ عَجِيمٍ ﴿١٠٥﴾ التَّضَرُّبُ عَنَّا الْإِسْرَاطُ ضَلَحًا إِنْ كُنْتَ لَوْ مَا شَرِيعَةٍ ﴿١٠٦﴾ وَحَمَّ أَرْسَلْنَا مِنْ لَّبِيتٍ بِهَ الْأَوَّلِينَ ﴿١٠٧﴾ وَمَا تَأْمِيهِمْ مِنْ لَّبِيتٍ إِلَّا مَحَالُوا بِهِ تَشْتِيزُونَ ﴿١٠٨﴾ نَاهِلُنَا أَقْدَ مِنْهُمْ تَطْلَعًا وَمَضَىٰ مَثَلُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٠٩﴾ وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مِّنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لِيُفْلِتُوا مِنْ خَلْقِنَا أَفَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ لَعْنٌ مِّنْ لَّدُنَّا لَعْنٌ ﴿١١٠﴾ وَتَلَوْنَا خَلْقَهُنَّ الْعَزِيمُ الْعَلِيمُ ﴿١١١﴾ إِلَيْهِ جَعَلَ لَعْنٌ الْأَرْضِ يَهْدَىٰ وَجَعَلَ لَعْنٌ فِيهَا سَبِيلًا لِّمَنْ لَّمْ يَلْمِمْ تَغْيِيلًا ﴿١١٢﴾

﴿أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا﴾ قرئ^(١) يرسل ويوحى بالرفع على تقدير أو هو يرسل وبالنصب عطفًا على وحيا لأن تقديره: أن يوحى عطف على أن المقدرة.

﴿وَكَذَٰلِكَ أَوْخَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾ الروح هنا القرآن والمعنى مثل هذا الوحي، وهو بإرسال الملك أوحينا إليك القرآن، والأمر هنا يحتمل أن يكون واحد الأمور، أو يكون من الأمر بالشيء.

﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾ المقصد بهذا شيان:

أحدهما: تعداد النعمة عليه ﷺ بأن علمه الله ما لم يكن يعلم. والآخر:

(١) ﴿أو يرسل﴾، ﴿فيوحي﴾ قرأ نافع برفع اللام وإسكان الياء. واختلف عن ابن ذكوان فروى عن الصوري عن طريق الرمل كذا... وروى عنه بنصب اللام، وبذلك قرأ الباقون. النشر: ٤٠٧/٢.

احتجاج على نبوءته لكونه أتى بما لم يكن يعلمه ولا تعلمه من أحد، فإن قيل: أما كونه لم يكن يدري الكتاب فلا إشكال فيه، وأما الإيمان ففيه إشكال لأن الأنبياء مؤمنون بالله قبل مبعثهم؟ فالجواب: أن الإيمان يحتوي على معارف كثيرة، وإنما كمل له معرفتها بعد بعثه، وقد كان مؤمناً بالله قبل ذلك، فالإيمان هنا يعني به كمال المعرفة، وهي التي حصلت له بالنبوءة.

﴿وَلَمَّا كُنَ جَعَلْنَاهُ نُورًا﴾ الضمير للقرآن.



سورة الزخرف

﴿وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ يعني القرآن والمبين يحتمل أن يكون بمعنى البين أو المبين

لغيره.

﴿وَلَا تُدْرِكُهُ يَمَ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِّي حَكِيمٌ﴾ أم الكتاب اللوح المحفوظ والمعنى أن القرآن وصف في اللوح بأنه علي حكيم، وقيل: المعنى أن القرآن نسخ بجملة في اللوح المحفوظ، ومنه كان جبريل ينقله، فوصفه الله بأنه علي حكيم لكونه مكتوب في اللوح المحفوظ، والأول أظهر وأشهر.

﴿أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحًا﴾ الهمزة للإنكار والمعنى أنمسك عنكم الذكر، ونضرب من قولك: أضريت عن كذا إذا تركته، والذكر يراد به القرآن أو التذكير والوعظ، وصفحا فيه وجهان:

أحدهما: أنه بمعنى الإعراض، تقول صفحت عنه إذا عرضت عنه فكأنه قال: أنترك تذكيركم إعراضا عنكم، وإعراب صفحا على هذا مصدر من المعنى، أو مفعول من أجله، أو مصدر في موضع الحال.

والآخر: أن يكون بمعنى العفو والغفران فكأنه يقول: أنمسك عنكم الذكر عفوًا عنكم وغفرانا لذنوبكم، وإعراب صفحا على هذا مفعول من أجله أو مصدر في موضع الحال.

﴿إِنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّشْرِقِينَ﴾ قرئ بكسر الهمزة^(١) على الشرط، والجواب في الكلام الذي قبله، وقرئ بالفتح على أنه مفعول من أجله.

﴿أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا﴾ الضمير لقريش وهم المخاطبون بقوله إن كنتم قوما

(١) «إن كنتم» قرأ المدنيان وحمزة والكسائي وخلف بكسر الهمزة. وقرأ الباقون بفتحها. النشر المصدر السابق.

مُسْرِفِينَ ، فَإِنْ قِيلَ : كَيْفَ قَالَ إِنْ كُنْتُمْ عَلَى الشَّرْطِ بِحَرْفٍ إِنْ الَّتِي مَعْنَاهَا الشُّكُّ وَمَعْلُومٌ أَنَّهُمْ كَانُوا مُسْرِفِينَ ؟ فَالْجَوَابُ : أَنْ فِي ذَلِكَ إِشَارَةً إِلَى تَوْبِيخِهِمْ عَلَى الْإِسْرَافِ وَتَجْهِيلِهِمْ فِي ارْتِكَابِهِ فَكَانَ شَيْءٌ لَا يَقَعُ مِنْ عَاقِلٍ ، فَلِذَلِكَ وَضَعَ حَرْفَ التَّوَقُّعِ فِي مَوْضِعِ الْوَاقِعِ . ﴿وَمَتَّضِيَ مَثَلُ الْأَوَّلِينَ﴾ أَيُّ تَقَدُّمِ فِي الْقُرْآنِ ذِكْرَ حَالِ الْأَوَّلِينَ وَكَيْفِيَةِ إِهْلَاكِهِمْ لَمَّا كَفَرُوا .

وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ لِّنُخْرِجَ بِهِ بَلَدَةً مَّثَلًا
كَذَٰلِكَ نُخْرِجُوهَ ﴿١٠﴾ وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ
لَكُم مِّنَ الْمَلِكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْضَوْنَ ﴿١١﴾ يَتَشَوَّرُوا عَلَى
ظُهُورِهِمْ لَمْ تَلْسَنُوا يَفْعَةً زَيْعًا إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا
سُبْحَنَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَٰذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴿١٢﴾ وَإِنَّا
إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ﴿١٣﴾ وَجَعَلُوا لَهُ مِن عِبَادِهِ جُزْءًا إِذَا
الْإِنْسَانُ لَعَفُوزٌ ﴿١٤﴾ أَمْ أَتَّخَذُ إِلَهًا تَخْلُقُ بِتَشْوِيرٍ
وَأَسْأَلُكُمْ بِالْيَمِينِ ﴿١٥﴾ وَإِذَا نَجَّيْتُمْ أَخَذْتُم بِمَا ضَرَبَ
لِلرُّخْصَتَيْنِ مَثَلًا فَلَمْ تُجِبْنِي مَسْئِدًا وَهُوَ عَلِيمٌ ﴿١٦﴾ أَوْ مَنْ
يُنْفِذُ فِي الْجَلْدِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ﴿١٧﴾ وَجَعَلُوا
التَّكْوِينَ الَّذِي هُمْ عِندَ الرُّخْصَتَيْنِ إِنَاءً أَنْبِئَهُمَا خَلْقَهُمْ
تَشَكُّبَ هُمَا ذُنُوبَهُمْ وَتُسْقَوْنَ ﴿١٨﴾ وَقَالُوا لَوْ فَاءَ الرُّخْصَتَيْنِ مَا
عَبَدْنَاهُمْ مَا لَكُم بِهِمَا مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿١٩﴾ أَمْ
أَتَّخَذْتُمْ مِثْلَنَا مَنَاقِبًا إِنَّهُمْ يَكْفُرُونَ ﴿٢٠﴾ قُلْ لَّوْلَا
إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ مِثْلِ مَا نَحْنُ عَلَيْهِمْ لَفُتْنَا فِيهِمْ لَكُنَّا
لَمِنَ الْفَاسِقِينَ ﴿٢١﴾

﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُم﴾ الْآيَةُ احتجاج على قريش لأنهم كانوا يعترفون أن الله هو الذي خلق السموات والأرض ، وكانوا مع اعترافهم بذلك يعبدون غيره ومقتضى جوابهم أن يقولوا: خلقهم الله فلما ذكر هذا المعنى جاءت العبارة عن الله بالعزيم العليم ؛ لأن اعترافهم بأنه خلق السموات والأرض يقتضي أن يعترفوا بأنه عزيز عليم .

وأما قوله : ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُم﴾ فهو من كلام الله لا من كلامهم .

﴿مِثْلَنَا﴾ أي فراشا على وجه التشبيه .

﴿سُبُلًا﴾ أي طرقا تمشون فيها .

﴿مَاءً بِقَدَرٍ﴾ أي بمقدار ووزن معلوم ، وقيل : معناه بقضاء .

﴿كَذَٰلِكَ تُخْرِجُونَ﴾ تمثيل للخروج من القبور بخروج النبات من الأرض .

﴿الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا﴾ يعني أصناف الحيوان والنبات وغير ذلك .

﴿لَتَسْتَورُوا عَلَى ظُهُورِهِ﴾ الضمير يعود على ما تركبون.

﴿ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ﴾ يحتمل أن يكون هذا الذكر بالقلب أو باللسان، ويحتمل أن يريد النعمة في تسخير هذا المركوب، أو النعمة على الإطلاق وكان بعض السلف إذا ركب دابة يقول: « الحمد لله الذي هدانا للإسلام، ثم يقول: سُبْحَانَ اللَّهِ سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴾ أي مطيقين وغالبين.

﴿وَأَنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ﴾ اعتراف بالحشر، فإن قيل: ما مناسبة هذا للركوب؟ فالجواب: أن راكب السفينة أو الدابة متعرض للهلاك بما يخاف من غرق السفينة، أو سقوطه عن الدابة، فأمر بذكر الحشر ليكون مستعداً للموت الذي قد يعرض له، وقيل: يذكر عند الركوب ركوب الجنابة.

﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا﴾ الضمير في جعلوا لكفار العرب وفي له الله تعالى وهذا الكلام متصل بقوله: ﴿وَلَيْسَ سَأَلْتَهُمْ﴾ الآية والمعنى: أنهم جعلوا الملائكة بنات الله فكانهم جعلوا جزءاً من عباده نصيباً له وحظاً دون سائر عباده، وقال الزمخشري: معناه أنهم جعلوا الملائكة جزءاً منه وقال بعض اللغويين الجزء في اللغة الإناث، واستشهد على ذلك بيت شعر، قال الزمخشري وذلك كذب على اللغة والبيت موضوع^(١).

﴿أَمْ إِنَّا إِتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ﴾ أم للإنكار والرد على الذين قالوا إن الملائكة

(١) ومن ذلك قول الشاعر:

إِنْ أَجْرَأَتْ حُرَّةٌ يَوْمًا فَلَا عَجَبَ قَدْ تُجْزَى الْحَرَّةُ الْمَذْكَارُ أَحِبَانَا

وقال آخر:

رُؤُوسُهَا مِنْ بَنَاتِ الْأَوْسِ مُجَرَّئَةً لِلْمَوْسَجِ الرُّطْبِ فِي أَبْيَانِهَا رَجَلِ

قال الزمخشري: ومن بدع التفاسير: تفسير الجزء بالإناث، وادعاء أن الجزء في لغة العرب اسم للإناث، وما هو إلا كذب على العرب، ووضع مستحدث منحول، ولم يقنعهم ذلك حتى اشتقوا منه: أجزاء المرأة، ثم صنعوا بيتاً وبيتاً.. الكشف: ٢٤٥/٤.

بنات الله ومعنى أصفاكم خصكم أي كيف يتخذ لنفسه البنات وهن أدنى وأصفاكم بالبنين وهم أعلى .

﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا صَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا﴾ أي إذا بشر بالأنثى وقد ذكر هذا المعنى في النحل والمراد أنهم يكرهون البنات فكيف ينسبونها إلى الله تعالى عن قولهم .

﴿أَوْ مَنْ يَنْشَوْنَاهُ فِي الْجَنَّةِ﴾ المراد بمن ينشأ في الحلية النساء والحلية هي الحلي من الذهب والفضة وشبه ذلك ومعنى ينشأ فيها يكبر وينبت في استعمالها وقرئ^(١) ينشأ بضم الياء وتشديد الشين بمعنى يربى فيها والمقصد الرد على الذين قالوا الملائكة بنات الله كأنه قال أجعلتم الله من ينشأ في الحلية وذلك صفة النقص ثم أتبعها بصفة نقص أخرى وهي قوله: ﴿وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ﴾ يعني أن الأنثى إذا خاصمت أو تكلمت لم تقدر أن تبين حجتها لنقص عقلها، وقل ما تجد امرأة إلا تفسد الكلام وتخلط المعاني، فكيف ينسب الله من يتصف بهذه النقائص وإعراب من ينشأ مفعول بفعل مضمر تقديره أجعلتم الله من ينشأ أو مبتدأ وخبره محذوف تقديره أو من ينشأ في الحلية خصصتم به الله .

﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِنْدَ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا﴾ الضمير في جعلوا لكفار العرب فحكي عنهم ثلاثة أقوال شنيعة:

أحدها: أنهم نسبوا إلى الله الولد .

والآخر: أنهم نسبوا إليه البنات دون البنين .

والثالث: أنهم جعلوا الملائكة المكرمين إناثا وقرئ^(٢) عند الرحمن بالنون

(١) «ينشأ» قرأ حمزة والكسائي وخلف وحفص بضم الياء وفتح النون وتشديد الشين، وقرأ الباقر بفتح الياء وإسكان النون وتخفيف الشين . النشر: ٤٠٨/٢ .

(٢) «عند الرحمن» قرأ المدنيان وابن كثير وابن عامر ويعقوب «عند» بالنون ساكنة وفتح الدال من =

والمراد به قرب الملائكة وتشريفهم، كقوله: ﴿قَالِ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ وقرئ عباد بالباء جمع عبد والمراد به أيضا الاختصاص والتشريف.

﴿أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ﴾ هذا رد على العرب في قولهم إن الملائكة إناث والمعنى هم لم يشهدوا خلق الملائكة فكيف يقولون ما ليس لهم به علم.

﴿سَتَكْتُبُ شَهَادَتَهُمْ وَيُسْأَلُونَ﴾ أي تكتب شهادتهم التي شهدوا بها على الملائكة ويسألون عنها يوم القيامة.

﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ﴾ الضمير في قالوا للكفار وفي عبدناهم للملائكة، وقال ابن عطية: للأصنام، والأول أظهر وأشهر، والمعنى: احتجاج به الذين عبدوا الملائكة وذلك أنهم قالوا: لو أراد الله أن لا نعبدهم ما عبدناهم، فكونه يمهلنا وينعم علينا دليل على أنه يرضى عبادتنا لهم، ثم رد الله عليهم بقوله: ﴿مَّا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ﴾ يعني أن قولهم بلا دليل وحجة، وإنما هو تخرص منهم.

﴿أَمْ أَمْنًا مِّن قَبْلِهِ﴾ أي من قبل القرآن، وهذا أيضا رد عليهم لكونهم ليس لهم كتاب يحتجون به.

﴿بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ مِثْلِ هَٰذَا﴾ أي على دين وطريقة، والمعنى: أنهم ليس لهم حجة وإنما هم مقلدو آبائهم.

﴿وَكَذَٰلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ﴾ الآية المعنى كما اتبع هؤلاء الكفار آباءهم بغير حجة اتبع كل من كان قبلهم من الكفار آباءهم بغير حجة بل بطريق التقليد المذموم.

﴿قُلْ أَوَلَمْ يَجْعَلْ لَّكُمْ مِثًا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ﴾ هذا رد على الذين

اتبعوا آباءهم، والمعنى قل لهم
أتبعونهم ولو جشتكم بدين أهدي
من الدين الذي وجدتم عليه آباءكم
وقرى^(١) قال أو لو جشتكم والفاعل
ضمير يعود على النذير المتقدم وأما
قراءة قل بالأمر فهو خطاب لمحمد
ﷺ أن يقول ذلك
لقريش، وقيل: هو للنذير المتقدم
أمره الله أن يقول ذلك لقومه والأول
أظهر وعلى هذا تكون هذه الجملة
اعتراضا بين قصة المتقدمين فإن

وَعَدَا لَكُمْ مَا أَنْزَلْنَا مِنْ لَدُنْكَ فِي تَزْوِيَةٍ إِلَّا قَالُوا مَثَلٌ لَوْ كُنَّا
إِنَّا وَجَدْنَاهُ عَلَيْهِ عَلَى آلِهِ عَلَى مَا نَفَعْنَا مِنْهُ غَيْرَ الْفُتُونِ ۚ
• لَوْلَا أَوْزَارُهُ الْيَوْمَ بِآلِهِمْ وَعَدْنَاهُ عَلَيْهِمْ مَا نَفَعْنَا مِنْهُ غَيْرَ الْفُتُونِ ۚ
إِنَّا بِمَا أَعْمَلْتُمْ بِهِ عَصِيزُونَ ﴿٢٧﴾ لَنَنْتَقِمَنَّ مِنْهُمْ لَنَاظِرًا وَكَاشَفَةً
حَقًّا عَائِدَةً الْمُنكَدِبِينَ ﴿٢٨﴾ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ
إِني بَرَاءٌ مِمَّا تُعْبُدُونَ ﴿٢٩﴾ إِلَّا إِلَٰهِي فَطَرَنِي فَلَنُدَّ سَهْجَةً ۚ
وَجَعَلَهَا حَلِيبَةً يَابِتَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٣٠﴾ تَلَّ شُعْثٌ
هَؤُلَاءِ وَآتَاهُمْ حَتَّى جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُبِينٌ ﴿٣١﴾ وَلَمَّا
جَاءَهُمُ الْحَقُّ لَالُوا هَذَا بَعْضٌ الَّذِي بِهِ كُفِرْتُمْ ۚ وَلَمَّا لُوا
لَوْلَا لَوْلَا هَذَا الْفُرْدَانِ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْفَرِيقَيْنِ عَظِيمٌ ﴿٣٢﴾ أَمَّ
نَفْسُهُمْ وَخَسَتْ لَظَنَ لَظَنَ لَظَنَ لَظَنَ مُمِصَّتُهُمْ فِي الْحَقِّ
الَّذِينَ وَرَقْنَا بَعْضُهُمْ قَوْلَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيُخْذَ بَعْضُهُمْ
بِقَضَا سُلْطَانٍ وَرَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَكْتُمُونَ ﴿٣٣﴾ وَلَوْلَا أَن
يُنْزِلَهُمْ سُلْعًا مِّنَ السَّمَاءِ لَفُتَنُوا لَفُتَنًا لِّئَن يُعْطَرَ بِالرَّحْمَتِ
يُنْزِلَهُمْ سُلْعًا مِّنَ السَّمَاءِ لَفُتَنُوا لَفُتَنًا لِّئَن يُعْطَرَ بِالرَّحْمَتِ ﴿٣٤﴾

قوله قالوا إنا بما أرسلتم به كافرون حكاية عن الكفار المتقدمين وكذلك قوله
فانتقمنا منهم يعني من المتقدمين.

﴿إِنِّي بَرَاءٌ﴾ أي بريء وبراء في الأصل مصدر ثم استعمل صفة، ولذلك
استوى فيه الواحد والجماعة كعدل وشبهه.

﴿إِلَّا إِلَٰهِي فَطَرَنِي﴾ يحتمل أن يكون استثناء منقطعا وذلك إن كانوا لا يعبدون
الله، أو يكون متصلا إن كانوا يعبدون الله ويعبدون معه غيره، وإعراجه على هذا بدل
مما تعبدون، فهو في موضع خفض أو منصوب على الاستثناء فهو في موضع
نصب.

﴿سَيَهْدِين﴾ قال هنا: ﴿سَيَهْدِين﴾ وقال مرة أخرى: ﴿فَهُوَ يَهْدِين﴾ ليدل على
أن الهداية في الحال والاستقبال.

(١) ﴿قل أولو﴾ قرأ ابن عامر وحفص ﴿قال﴾ على الخبر، وقرأ الباقون ﴿قل﴾ على الأمر. النشر: ٤٠٩/٢.

﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ﴾ ضمير الفاعل في جعلها يعود على إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَامُ، وقيل: على الله تعالى، والأول أظهر، والضمير يعود على الكلمة التي قالها وهي ﴿إِنِّي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ﴾ ومعناها التوحيد، ولذلك قيل: يعود على الإسلام لقوله: ﴿هُوَ سَمَلُكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ﴾ وقيل: يعود على لا إله إلا الله، والمعنى متقارب، أي جعل إبراهيم تلك الكلمة ثابتة في ذريته لعل من أشرك منهم يرجع إلى التوحيد، والعقب هو الولد وولد الولد ما تناسلا أبداً.

﴿بَلْ مَثَفْتَ هَؤُلَاءِ وَءَاتَاءَهُمْ﴾ الإشارة بهؤلاء إلى قرش، وهذا الكلام متصل بما قبله؛ لأن قرشا من عقب إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَامُ فالمعنى لكن هؤلاء ليسوا ممن بقيت الكلمة فيهم بل متعتهم بالنعم والعافية فلم يشكروا عليها واشتغلوا بها عن عبادة الله.

﴿حَتَّى جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُبِينٌ﴾ وهو محمد ﷺ.

﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ الضمير في قالوا لقرش، والقريتان مكة والطائف، ومن القريتين معناها من إحدى القريتين، كقولك: يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان، أي من أحدهما، وقيل: معناه على رجل من رجلين من القريتين فالرجل الذي من مكة الوليد بن المغيرة، وقيل: عتبة بن ربيعة، والرجل الذي من الطائف عروة بن مسعود، وقيل: حبيب بن عمير، ومعنى الآية أن قرشا استبعدوا نزول القرآن على محمد ﷺ، واقترحوا أن ينزل على أحد هؤلاء وصفوه بالعظمة، يريدون الرئاسة في قومه وكثرة ماله، فرد الله عليهم بقوله: ﴿أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ﴾ يعني أن الله يخص بالنبوة من يشاء من عباده على ما تقتضيه حكمته وإرادته، وليس ذلك بتدبير المخلوقين، ولا بإرادتهم ثم أوضح ذلك بقوله: ﴿نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي كما قسمنا المعاش في الدنيا كذلك قسمنا المواهب الدينية، وإذا كنا لم نهمل الحظوظ الفانية

الحقيرة فأولى وأحرى أن لا نهمل الحظوظ الشريفة الباقية.

﴿لَيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سَخِرِيًّا﴾ وهو من التسخير في الخدمة، أي رفعنا بعضهم فوق بعض ليعلم بعضهم بعضاً. ﴿وَرَحِمْتَ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾ هذا تحقير للدنيا والمراد برحمة ربك هنا النبوة، وقيل: الجنة.

﴿وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ الآية تحقير أيضاً للدنيا، ومعناها لولا أن يكفر الناس كلهم لجعلنا للكفار سقفاً من فضة وذلك لهوان الدنيا على الله، كما قال رسول الله ﷺ^(١): «لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها جرة ماء».

﴿وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ﴾ المعارج الأدراج والسلالم ومعنى يظهرون يرتفعون ومنه: ﴿فَمَا اسْطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ﴾ والسر جمع سرير، والزخرف الذهب، وقيل: أثاث البيت من الستور والتمارق وشبه ذلك، وقيل: هو التزيق والنقش وشبه ذلك من التزيين كقوله: ﴿حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ﴾.

﴿وَمَنْ يُّغْشِ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا﴾ يعيش من قولك عشي الرجل إذا أظلم بصره، والمراد به هنا ظلمة القلب والبصيرة، وقال الزمخشري: يعيش بفتح الشين^(٢) إذا حصلت الآفة في عينيه، ويعشو بضم الشين إذا نظر نظرة الأعشى وليس به آفة، فالفرق بينهما كالفرق بين قولك: عمي وتعمى، فمعنى

(١) شرح السنة للبغوي: ١٩٦/٧، وأخرجه الطبري في تهذيب الآثار مرسل الحديث رقم: (٢٥٥٦).

(٢) قال الزمخشري: قرئ «ومن يعيش» بضم الشين وفتحها... الكشف: ٢٥٤/٤، وقال ابن عطية: قرأ قتادة ويحيى بن سلام البصري «ومن يعيش» بفتح الشين وهي من قولهم عشي يعيش، والأكثر عشى يعيش ومنه قول الشاعر (الخطبة):

منى تأته تعشو إلى ضوء ناره تجد خير نار عندها خير موقد

وَلِيُؤْمِرَهُمْ أَنْتَابًا وَشُرَرًا عَلَيْهَا يُسْجَلُونَ ﴿١٧﴾ وَذُخْرًا فَإِنْ سَأَلَ
لَا إِلَهَ إِلَّا مَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَآءِ لَآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٨﴾
وَمَنْ يُغْنِ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُفُوحًا لَهُ فَيُطَعْنَا لَهُمْ لَدَى
قَرِينٍ ﴿١٩﴾ وَإِنَّهُمْ لَيُصْذَرُونَ عَنْ السَّبِيلِ وَيُخَيَّبُونَ أَنَّهُمْ
مُهْتَدُونَ ﴿٢٠﴾ حَتَّى إِذَا جَاءَنَا قَالَ ثَلَاثُ نِجَافٍ وَتَبَتَكَ نَعْدُ
الْمَشْرِقَيْنِ فَيَبْسُ الْقَرِينُ ﴿٢١﴾ وَلَنْ يَنْفَعَهُمُ التَّوَكُّلُ إِذْ طَلَعْنَاهُمْ
أَلْسُنَهُمْ فِي الْعَذَابِ نَفَقَاتٍ مَكُونَةٍ ﴿٢٢﴾ أَلَا نَتَّبِعُ النَّاسَ أَوْ
تَهْدِيهِ الْعَنَى وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٢٣﴾ لَأَمَّا لِلْمُتَّقِينَ لَدَى رَبِّكَ
مِنْهُمْ مُتَقَرَّبُونَ ﴿٢٤﴾ أَوْ تُرِيكَ آيَةً وَعَذَابُهُمْ لَدَى رَبِّكَ عَلَيْهِمْ
مُتَقَرَّبُونَ ﴿٢٥﴾ • لَأَسْتَفِيكَ بِأَلَيْهِ أَوْجَى إِلَيْكَ إِلَهُ عَلَى
صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢٦﴾ وَإِنَّهُ لَيُخْزِيكَ وَلَيُغْزِيكَ وَتُؤْتِيكَ نَفَقَاتٍ
وَسُفْلًا مِنْ أَرْضِكَ مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجْعَلْنَا مِنْ دُونِ
الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ ﴿٢٧﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا بِطَائِفَتِنَا إِلَى
قَوْمِهِمْ وَمَلَائِكَةٍ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٨﴾
فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِطَائِفَتِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا مَضْطَرُونَ ﴿٢٩﴾

ن

القراءة بالضم يتجاهل ويجحد مع معرفته بالحق، والظاهر أن ذلك عبارة عن الغفلة وإهمال النظر

﴿وَذُكِّرَ الرَّحْمَنِ﴾ قال الزمخشري يريد به القرآن، وقال ابن عطية: يريد به ما ذكر الله به عباده من المواعظ، فالمصدر مضاف إلى الفاعل، ويحتمل عندي أن يريد ذكر العبد لله، ومعنى الآية أن من غفل عن ذكر الله يسر الله له شيطاناً يكون له قريناً، فتلك عقوبة على الغفلة عن

الذكر بتسليط الشيطان، كما أن من داوم على الذكر تباعد عنه الشيطان.

﴿وَإِنَّهُمْ لَيُصْذَرُونَ عَنِ السَّبِيلِ﴾ الضمير في إنهم للشياطين، وضمير المفعول في يصدونهم لمن يعش عن ذكر الرحمن، وجمع الضميرين؛ لأن المراد به جمع.

﴿حَتَّى إِذَا جَاءَنَا﴾ قرئ^(١) جاءانا بضمير الاثنين، وهما من يعش وشيطانه وقرئ بغير ألف، على أنه ضمير واحد وهو من يعش والضمير في قال لمن يعش، وقيل: للشيطان.

﴿نُعَذِّبُ الْمَشْرِقَيْنِ﴾ فيه قولان:

أحدهما: أنه يعني المشرق والمغرب وغلب أحدهما في التشبيه كما قيل: القمران.

(١) ﴿حتى إذا جاءانا﴾ قرأ المدنيان وابن كثير وابن عامر وأبو بكر بألف بعد همزة على التننية، وقرأ الباقون بغير ألف على التوحيد. النشر: ٤٠٨/٢.

والآخر: أنه يعني المشرقين والمغربين، وحذف المغربين لدلالة المشرقين عليه.
﴿وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ هذا كلام يقال للكفار في الآخرة، ومعناه أنهم لا ينفعهم اشتراكهم في العذاب، ولا يجدون راحة التآسي التي يجدها المكروب في الدنيا، إذا رأى غيره قد أصابه مثل الذي أصابه، والفاعل في ينفعكم قوله: ﴿أَنْفُسَكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ وإذ ظلمتم تعليل معناه بسبب ظلمكم، وقيل: الفاعل مضممر وهو التبري الذي يقتضيه قوله: ﴿يَلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ﴾ وأنكم على هذا تعليل، والأول أرجح.

﴿أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ﴾ الآية خطاب للنبي ﷺ، والمراد بالصم والعمي الكفار إذ كانوا لا يعقلون براهين الإسلام.

﴿فَلِمَا نَذَرْكَ بِكَ فَلَمَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ﴾ إما مركبة من إن الشرطية وما الزائدة، ومقصد الآية وعيد للكفار، والمعنى: إن عجلنا وفاتك قبل الانتقام منهم فلما سننتقم منهم بعد وفاتك، وإن أخرنا وفاتك إلى حين الانتقام منهم فلما عليهم مقتلدرون، وهذا الانتقام يحتمل أن يريد به قتلهم يوم بدر وفتح مكة وشبه ذلك من الانتقام في الدنيا، أو يريد به عذاب الآخرة، وقيل: إن الضمير في منهم متقمنون للمسلمين، وأن معنى ذلك أن الله قضى أن ينتقم منهم بالفتن والشدائد، وأنه أكرم نبيه ﷺ بأن توفاه قبل أن يرى الانتقام من أمته، والأول أشهر وأظهر.

﴿وَلِئَلَّا لَذِكْرُ لَكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ الضمير في إنه للقرآن أو للإسلام، والذكر هنا بمعنى الشرف، وقوم النبي ﷺ هم: قريش وسائر العرب، فإنهم نالوا بالإسلام شرف الدنيا والآخرة، وكفيك أن فتحوا مشارق الأرض ومغاريها، وصارت منهم الخلافة والملك، وورد عن ابن عباس أنه لما نزلت هذه الآية علم رسول الله ﷺ أن الأمر بعده لقريش^(١)، ويحتمل أن يريد بالذكر التذكير والموعظة، فقومه على هذا أمته

(١) وجاءت عن النبي ﷺ آثار بهذا المعنى، فمن ذلك ما رواه أحمد وغيره بأسانيد قوية: حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا سليمان بن داود ثنا سكين ثنا سيار بن سلامة سمع أبا برزة يرفعه =

كلهم وكل من بعث إليهم.

﴿وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ﴾ أي

تسألون عن العمل بالقرآن، وعن شكر الله عليه.

﴿وَسُئِلَ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ

رُسُلِنَا﴾ إن قيل: كيف أمر النبي

ﷺ أن يسأل الرسل المتقدمين

وهو لم يدركهم؟ فالجواب: من ثلاثة أوجه:

الأول: أنه رآهم ليلة الإسراء.

الثاني: أن المعنى أسأل أمة

من أرسلنا قبلك.

الثالث: أنه لم يرد سؤالهم حقيقة وإنما المعنى أن شرائعهم متفقة على توحيد

الله بحيث لو سئلوا: أهل مع الله آلهة يعبدون؟ لأنكروا ذلك ودانوا بالتوحيد.

﴿وَمَا تُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا﴾ الآيات هنا المعجزات كقلب

العصا حية، وإخراج اليد بيضاء، وقيل: البراهين والحجج العقلية، والأول أظهر، ومعنى

أكبر من أختها أنها في غاية الكبر والظهور، ولم يرد تفضيلها على غيرها من الآيات، إنما

المعنى أنها إذا نظرت وجدت كبيرة، وإذا نظرت غيرها وجدت كبيرة فهو كقول الشاعر^(١):

= إلى النبي ﷺ قال: الأئمة من قرش إذا استرحموا رحموا، وإذا عاهدوا ففوا، وإذا

حكموا عدلوا، فمن لم يفعل ذلك منهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين. المسند

الحديث رقم: (١٩٧٩٢)، وفي معناه ما رواه الحاكم في المستدرک الحديث رقم: (٦٩٦٢)،

وصححه الألباني وغيره.

(١) الشاعر يسمى العرنديس: والبيت بتمامه:

مَنْ تَلَقَّى مِنْهُمْ تَقُلْ لَا قَيْتَ سَيِّدُهُمْ مِثْلُ النُّجُومِ الَّتِي يَشْرِي بِهَا السَّارِي

ديوان الحماسة، ص: ٢٧٠/٢.

وَمَا تُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا وَأَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ لَأَعْلَاهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٠﴾ وَقَالُوا بَنَاتُ الشَّجَرِ أَدْعُوكَ رَبُّكَ بِمَا عَاهَدْتُمُوهُنَّ إِنَّا لَنَنظَرُكُمْ ﴿١١﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُنَّ الْعَذَابَ إِذَا هُنَّ يَتَعْذَرُونَ ﴿١٢﴾ وَتَوَدَّعْنَ يُرْجَعْنَ إِلَى قَوْمِهِمْ قَالِ تَقُولُنَّ النَّاسُ فِي ذَلِكَ يَضُرُّ وَهَلِيهِ الْآنَ نَهْزُ نَجْرَهُ مِنْ تَخَوُّنٍ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿١٣﴾ أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا إِلَهِهِمْ قَوْمٌ بِهِمْ ﴿١٤﴾ وَلَا تَعْدُوا بِهِمْ ﴿١٥﴾ فَلَوْلَا أَلْفِينُ عَلَيْهِمْ أَنْتَوْرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَكِيدَةُ مُفْتَرِينَ ﴿١٦﴾ فَانْشَقَّتْ قُرُونُهُ لَمَّا طَاوَرُوا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا لِلْبُيُوتِ ﴿١٧﴾ فَلَمَّا اسْتَلَمُوا اسْتَقْبَلْنَاهُمْ بِنُفْحٍ فَطَرَقْنَاهُمْ الْجُنُودِ ﴿١٨﴾ فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَمًا وَتَنَاقُزًا لِلْآخِرِينَ ﴿١٩﴾ وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْثَدٍ نَحْلًا إِذَا قُرُونُكَ مِنْهُ يَتَضَدُّونَ ﴿٢٠﴾ وَقَالُوا ءَايَتُنَا حُجْرٌ أَمْ هَوَ مَا ضَرَبْنَاهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا تَلْ هُنَّ قَوْمٌ خَائِفُونَ ﴿٢١﴾ إِذْ هُوَ إِلَّا عِنْدَ أَتْعَمْنَا عَلَيْهِمْ وَجَعَلْنَاهُ سَلَاةً لِبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٢٢﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْهُمْ كَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ يَخْلُفُونَ ﴿٢٣﴾

من تلق منهم فقل لا قيت سيدهم

هكذا قال الزمخشري: ويحتمل عندي أن يريد ما نريهم من آية إلا هي أكبر مما تقدمها، فالمراد أكبر من أختها المتقدمة عليها.

﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَ السَّاحِرِ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ﴾ ظاهر كلامهم هذا التناقض فإن قولهم يا أيها الساحر يقتضي تكذيبهم له، وقولهم: ﴿ادْعُ لَنَا رَبَّكَ﴾ يقتضي تصديقه والجواب من وجهين:

أحدهما: أن القائلين لذلك كانوا مكذبين، وقولهم: ادع لنا ربك يريدون على قولك وزعمك، وقولهم: إننا لمهتدون وعدنوا إخلافه.

والآخر: أنهم كانوا مصدقين وقولهم يا أيها الساحر إما أن يكون عندهم غير مذموم؛ لأن السحر كان علم أهل زمانهم، وكأنهم قالوا يا أيها العالم، وإما أن يكون ذلك اسما قد ألفوا تسمية موسى به من أول ما جاءهم فنطقوا به بعد ذلك من غير اعتقاد معناه.

﴿وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ﴾ يحتمل أنه ناداهم بنفسه، أو أمر مناديا ينادي فيهم ﴿قَالَ يَلْقَوْمَ آلَيْسَ لِي مَلِكٌ مِصْرَ﴾ قصد بذلك الافتخار على موسى ومصر هي البلد المعروف وما يرجع إليه، ومنتهى ذلك من نهر أسكندرية إلى أسوان بطول النيل. ﴿وَهَلْذِهِ إِلَّا نَهْرٌ تَجْرِي مِن تَحْتِي﴾ يعني الخلجان الكبار الخارجة من النيل كانت تجري تحت قصره، وأعظمها أربعة أنهار: نهر الأسكندرية، وتيس، ودمياط، ونهر طولون. ﴿أَفَلَا تَبْصُرُونَ﴾ أم أنا خير؟ مذهب سيبويه أن أم هنا متصلة معادلة، والمعنى أفلا تبصرون أم تبصرون؟ ثم وضع قوله: ﴿أَنَا خَيْرٌ﴾ موضع تبصرون لأنهم إذا قالوا له أنت خير فإنهم عنده بصراء، وهذا من وضع السبب موضع المسبب، وكان الأصل أن يقول: أفلا تبصرون أم تبصرون، ثم اقتصر على أم وحذف الفعل الذي بعدها واستأنف قوله: أنا خير على وجه الإخبار، ويوقف على هذا القول على

أم وهذا ضعيف، وقيل: أم بمعنى بل فهي منقطعة. ﴿مَتَّيْنِ﴾ أي ضعيف حقير قاله الزمخشري وغيره.

﴿وَلَا يَكَاذُ يَمِينُ﴾ إشارة إلي ما بقي في لسان موسى من أثر الجمرة، وذلك أنها كانت قد أحدثت في لسانه عقدة، فلما دعا أن تحل أجيت دعوته وبقي منها أثر، كان معه لكن، وقيل: يعني العي في الكلام، وقوله: ﴿وَلَا يَكَاذُ يَمِينُ﴾ يقتضي أنه كان يمين؛ لأن كاد إذا نفيت تقتضي الإثبات.

﴿قُلْ لَّوْلَا نُفِىَ عَلَيْهِ أَسْمَارُهُ مِّنْ ذَهَبٍ﴾ يريد لولا ألقاها الله إليه كرامة له ودلالة على نبوته، والأساور جمع سوار وأسوار، وهو ما يجعل في الذراع من الحلبي وكان الرجال حينئذ يجعلونه. ﴿مُقْتَرِنِينَ﴾ أي مقترنين به لا يفارقونه أو متقارنين بعضهم مع بعض ليشهدوا له ويقيموا الحجة.

﴿فَاسْتَحَفَّ قَوْمُهُ﴾ أي طلب خفتهم بهذه المقالة واستهوى عقولهم.

﴿ءِ اسْفُوتًا﴾ أي أغضبونا. ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِّأَخِيرِينَ﴾ السلف بفتح السين واللام جمع سالف وقرئ^(١) بضمهما جمع سليف، ومعناه متقدم، أي تقدم قبل الكفار ليكون موعظة لهم ومثلاً يعتبرون به؛ لئلا يصيبهم مثل ذلك.

﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ﴾ روي عن ابن عباس^(٢) وغيره في تفسيره هذه الآية أنه لما نزل في القرآن ذكر عيسى ابن مريم والثناء عليه قالت قريش: ما يريد محمد إلا أن نعبده نحن كما عبدت النصارى عيسى، فهذا كان صدودهم من ضربه مثلاً، حكى ذلك ابن عطية^(٣) والذي ضرب المثل على هذا هو الله في القرآن، ويصدون بمعنى يعرضون، وقال الزمخشري: لما قرأ

(١) «سلفاً» قرأ حمزة والكسائي بضم السين واللام، وقرأ الباقون بفتحها. النشر: ٤٠٩/٢.

(٢) لم أجده مسنداً.

(٣) المحرر الوجيز: ٥٤/٥.

رسول الله ﷺ على قريش: ﴿إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ حُصْبَ جَهَنَّمَ﴾ امتنعوا من ذلك وقال عبد الله بن الزبيري: أخاصة لنا ولآلهتنا أم لجميع الأمم؟ فقال ﷺ^(١) هو لكم ولآلهتكم ولجميع الأمم فقال: خصمتك ورب الكعبة، أليست تزعم أن عيسى ابن مريم نبي وتثني عليه خيرا، وقد علمت أن النصارى عبوده؟ فإن كان عيسى في النار فقد رضينا أن نكون نحن وآلهتنا معه، ففرحت قريش بذلك وضحكوا، وسكت النبي ﷺ، فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمُ يَتَا أَخْسَتَىٰ وَلَكِهِم مِّنْهَا مُنْعَدُونَ﴾ ونزلت هذه الآية، فالمعنى على هذا لما ضرب ابن الزبيري عيسى مثلا وجادل رسول الله ﷺ بعبادة النصارى إياه، إذا قريش من هذا المثل يصدون أي يضحكون ويصيحون من الفرح، وهذا المعنى إنما يجري على قراءة يصدون بكسر الصاد^(٢) بمعنى الضجيج والصياح.

﴿وَقَالُوا ءَآلِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ﴾ يعنون بهو عيسى والمعنى أنهم قالوا آلهتنا خير أم عيسى، فإن كان عيسى يدخل النار فقد رضينا أن نكون نحن وآلهتنا معه؛ لأنه خير من آلهتنا وهذا الكلام من تمام ما قبله على ما ذكره الزمخشري في تفسير الآية التي قبله، وأما على ما ذكر ابن عطية فهذا ابتداء معنى آخر وحكى الزمخشري في معنى هذه الآية قولا آخر وهو أنهم لما سمعوا ذكر عيسى قالوا نحن أهدي من النصارى لأنهم عبدوا آدميا ونحن عبدنا الملائكة وقالوا آلهتنا وهم الملائكة خير أم عيسى، فمقصدهم تفضيل آلهتهم على عيسى، وقيل: إن قولهم ﴿أَمْ هُوَ﴾ يعنون به محمدا ﷺ فإنهم لما قالوا إنما يريد محمد أن نعبد كما عبدت النصارى عيسى قالوا: ﴿ءَآلِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ﴾ يريدون تفضيل آلهتهم على محمد، والأظهر أن المراد بهو عيسى وهو قول الجمهور، ويدل على ذلك تقدم ذكره.

(١) الكشف: ٢٦٢/٤.

(٢) ﴿يصدون﴾ قرأ ابن كثير والبصريان وعاصم وحزمة بكسر الصاد، وقرأ الباقون بضمها. النشر:

﴿مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا ۖ

أي ما ضربوا لك هذا المثال إلا على وجه الجدل وهو أن يقصد الإنسان أن يغلب من ينظره سواء غلبه بحق أو بباطل، فإن ابن الزبيري وأمثاله ممن لا يخفى عليه أن عيسى لم يدخل في قوله تعالى: ﴿خَصَبَ جَهَنَّمَ﴾ ولكنهم أرادوا المغالطة فوصفهم الله بأنهم قوم خصمون.

﴿إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا

عَلَيْهِ﴾ يعني عيسى، والإنعام عليه بالنبوة والمعجزات وغير ذلك.

﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ﴾ في معناها قولان:

أحدهما: لو نشاء لجعلنا بدلا منكم ملائكة يسكنون الأرض ويخلقون فيها بني آدم، فقوله منكم يتعلق ببطل المحذوف أو يخلقون.

والآخر: لو نشاء لجعلنا منكم أي لولدنا منكم أولادا ملائكة يخلقونكم في الأرض كما يخلقكم أولادكم فإننا قادرون على أن نخلق من أولاد الناس ملائكة فلا تنكروا أن خلقنا عيسى من غير والد، حكى ذلك الزمخشري.

﴿وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَةِ﴾ الضمير لعيسى وقيل لمحمد ﷺ وقيل للقرآن

فأما على القول بأنه لعيسى أو لمحمد فالمعنى أنه شرط من أشرط الساعة يوجب العلم بها فسمى الشرط علما لحصول العلم به ولذلك قرئ^(١) لعلم بفتح العين

(١) وقرأ ابن عباس وأبو هريرة وقناة وأبو هند الغفاري ومجاهد وأبو نضرة ومالك بن دينار=

وَأَنَّهُ لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَةِ ۖ لَّا تَشْعُرُونَ بِهَا وَآتَيْنَاهُمْ هَٰذَا مِثْرًا ۖ مُّثْقَلِينَ ﴿١١﴾ وَلَا تَذَكَّرُونَ ۚ إِنَّمَا لَعْنُ عَذْرُ ثَمِينٍ ﴿١٢﴾ * وَلَمَّا جَاءَ عِيسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلِأَتُنَبِّئَكُمْ نِعْمَ نِعْمُ الْآيَاتِ تَخْتَلِفُونَ ۖ إِيَّاهُ لَا تُفْلِحُوا ۖ اللَّهُ وَأَطِيعُوا ﴿١٣﴾ إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوا هَٰذَا مِثْرًا مُّثْقَلِينَ ﴿١٤﴾ لَا تَخْتَلَفُ الْأَغْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ قَوْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابِ نَوْمٍ أَيْمٍ ﴿١٥﴾ هَلْ تَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٦﴾ الْأَجَلُ يُوتَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ غَيْظِ عَذْرِ إِلَّا الشَّقِيْنَ ﴿١٧﴾ يَتَّبِعُوهُ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ نَوْمٌ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴿١٨﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِمَا نُنَزِّلُ وَمَسَّالُوا مُسْلِمِينَ ﴿١٩﴾ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ ﴿٢٠﴾ نَظَّافٌ عَلَيْهِمْ بِمِصْحَابٍ مِنْ قُدْسٍ وَأَغْزَابٍ رِيمًا ۖ مَا تَلْتَمِهُمُ الْإِنْسُ وَلَقَدْ الْأَعْنَ ۖ وَأَنْتُمْ فِيهَا تَخْلَدُونَ ﴿٢١﴾ وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورَثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾ لَعْنُ فِيهَا لَأَسَافَةٍ خَعِيرَةٍ يَنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٢٣﴾

واللام أي علامة ، وأما على القول بأنه للقرآن فالمعنى أنه يعلمكم بالساعة .

﴿وَلَا يَتَّبِعَنَّ لَكُمْ يَفْضُ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ﴾ إنما بين البعض دون الكل لأن الأنبياء إنما يبينون أمور الدين لا أمور الدنيا ، وقيل : بعض بمعنى كل ، وهذا ضعيف .

﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ﴾ ذكر في مريم .

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ﴾ أي ينتظرون والضمير لقريش أو للأحزاب .

﴿الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَفْضِهِمْ لِيَفْضِ عَذُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ الأخلاء جمع خليل وهو الصديق ، وإنما يعادي الخليل خليله يوم القيامة ؛ لأن الضرر دخل عليه من صحبته ، ولذلك استثنى المتقين لأن النفع دخل على بعضهم من بعض .

﴿يَلْعَبَادِ﴾ الآية تقديره : يقول الله يوم القيامة للمتقين : يا عبادي لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون .

﴿تُخَبَّرُونَ﴾ أي تنعمون وتسرون .

﴿فِيهِ مُبْلِسُونَ﴾ أي يائسون من الخير .

﴿وَنَادَوْا يَمْلِكُ يَقْضِي عَلَيْنَا رَبُّكَ﴾ المعنى أنهم طلبوا الموت ليستريحوا من العذاب ، وروي : أن مالكا يبقى بعد ذلك ألف سنة ، وحينئذ يقول لهم : إنكم ماكثون ، أي دائمون في النار .

﴿لَقَدْ جِئْنَاكُمْ بِالْحَقِّ﴾ الآية من كلام الله تعالى لأهل النار ، أو من كلام الله لقريش في الدنيا .

﴿أَمْ أُنْزِمُوا أَمْرًا قَلِيلًا مُبْرِمُونَ﴾ الضمير لكفار قريش ، والمعنى : أنهم إن

= والضحاك لعلم بفتح العين واللام ، وقرأ عكرمة مولى ابن عباس «للعلم» بلامين الأولى مفتوحة .

أَحْكُمُوا كَيْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّا
مُحْكَمُونَ نَصْرَهُ وَحِمَايَتَهُ.

﴿أَمْ يَخْشَوْنَ﴾ الآية، روي:

أنها نزلت في الأخنس بن شريق
والأسود بن عبد يغوث اجتماعاً،
وقال الأخنس: أترى الله يسمع
سرنا؟ فقال الآخر: يسمع نجوانا
ولا يسمع سرنا.

﴿يَسِرُّهُمْ وَتَجُولُهُمْ﴾ السر ما

يحدث الإنسان به نفسه أو غيره في
خفية، والنجوى ما تكلموا به فيما

إِنَّ الْمُخْفِرِينَ فِي عَذَابِ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ﴿١٦٠﴾ لَا يَخْفَرُ عَنْهُمْ وَهُمْ
بِهِ مُتَلَبِّسُونَ ﴿١٦١﴾ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمْ الظَّالِمِينَ ﴿١٦٢﴾
وَنَادَوْا بِمَتَلِكٍ يَفْضِي عَلَيْنَا رُدِّكْ قَالَ إِنَّهُمْ مُتَعَبُونَ ﴿١٦٣﴾ لَقَدْ
جِئْتُمْكُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنْ اسْتَكْبَرْتُمْ بِالْحَقِّ فَخَرَفْتُمْ ﴿١٦٤﴾
أَمْ أَنْزَلْنَاهُمْ نَارًا لَمَّا تَنْزِيلُهُمْ ﴿١٦٥﴾ أَمْ يُخَيِّبُونَكَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ
بِرِّفْقٍ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرَزَقْنَاكَ مِنْهُمْ حَبَشُونَ ﴿١٦٦﴾ لَقُلْ إِنْ
كَانَ لِلرَّحْمَنِ أُولُو الْأُلْبَانِ ﴿١٦٧﴾ سَمِعْنَا رَبَّ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّ الْعَرْشِ عَظِيمًا ﴿١٦٨﴾ نَسْمَعُ رَبَّ
تَخَوُّسًا وَتَلَعُّوهُ حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي هُمْ فِيهِ
يَخْشَوْنَ ﴿١٦٩﴾ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَالَّذِي فِي الْأَرْضِ إِلَهٌ وَهُوَ
الْخَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿١٧٠﴾ وَتَتَرَكُ الْآلِهَ لَكُمْ ذَلِكَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا
بَيْنَهُمَا وَرَبُّكُمْ عِلْمُ السَّاعَةِ قَالُوا نُرْغِفُونَ ﴿١٧١﴾ وَلَا تَعْثَبُكَ الْآلِهَ
الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ السَّاعَةَ إِلَّا أَنْ تَنْفِذَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَقْتُلُونَ ﴿١٧٢﴾ وَلَكِنْ
سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قَالُوا يَنْفَعُونَ ﴿١٧٣﴾ وَيَعْلَمُ تَبَرُّبُّهُ
إِنْ هُوَ إِلَّا هُوَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٧٤﴾ لَاضْمِعْ عَنْهُمْ وَلِلَّهِ سُلُوكُ مَا تَفْعَلُونَ ﴿١٧٥﴾

بينهم ﴿بَلَىٰ﴾ أي نسمع ورسلنا مع ذلك تكتب ما يقولون، والرسل هنا الملائكة
الحافظون للأعمال.

﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ أُولُو الْأُلْبَانِ﴾ في تأويل الآية أربعة أقوال:

الأول: أنها احتجاج ورد على الكفار على تقدير قولهم، ومعناها: لو كان
للرحمن ولد كما يقول الكفار لكنت أنا أول من يعبد ذلك الولد، كما يعظم خدم
الملك ولد الملك لتعظيم والده، ولكن ليس للرحمن ولد فلست بعباد إلا الله
وحده، وهذا نوع من الأدلة يسمى دليل التلازم؛ لأنه علق عبادة الولد بوجوده
ووجوده محال فعبادته محال، ونظير هذا أن يقول المالكي إذا قصد الرد على
الحنفي في تحريم النبیذ: إن كان النبیذ غير مسكر فهو حلال، لكنه مسكر فهو
حرام.

القول الثاني: إن كان للرحمن ولد فأنا أول من عبد الله وحده وكذبكم في
قولكم أن له ولداً، والعابدین على هذين القولین بمعنى العبادة.

القول الثالث: أن العابدين بمعنى المنكرين ، يقال عبد الرجل إذا أنف وتكبر وأنكر الشيء ، والمعنى: إن زعمتم أن للرحمن ولدا فأنا أول المنكرين لذلك ، وإن على هذه الأقوال الثلاثة شرطية .

القول الرابع: قال قتادة^(١) وابن زيد: إن هنا نافية بمعنى ما كان للرحمن ولد وتم الكلام ، ثم ابتداء قوله: ﴿فَأَنَا أَوَّلُ الْكَافِرِينَ﴾ ، والأول هو الصحيح لأنه طريقة معروفة في البراهين والأدلة ، وهو الذي عول عليه الزمخشري ، وقال الطبري: هو ملاطفة في الخطاب ونحوه قوله تعالى: ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْكَافِرِينَ لَعَلِّي هَدَىٰ أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ وقال ابن عطية: منه قوله تعالى في مخاطبة الكفار: ﴿أَيْنَ شُرَكَاءِي﴾ يعني شركائي على قولكم .

﴿فَلَذَرْهُمْ﴾ الآية موادة منسوخة بالسيف .

﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ﴾ أي هو الإله لأهل الأرض وأهل السماء ، والمجورور يتعلق بإله لأن فيه معنى الوصفية .

﴿عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ أي علم زمان وقوعها .

﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الشَّفَاعَةَ﴾ أي لا يملك كل من عبد من دون الله أن يشفع عند الله لأن الله لا يشفع أحد عنده إلا بإذنه ، فهو المالك للشفاعة وحده .

﴿إِلَّا مَن شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ اختلف هل يعني بمن شهد بالحق الشافع أو المشفوع فيه ؟ فإن أراد المشفوع فيه فالاستثناء منقطع ، والمعنى لا يملك المعبودون شفاعته لكن من شهد بالحق وهو عالم به فهو الذي يشفع فيه ، ويحتمل على هذا أن يكون من شهد مفعولا بالشفاعة على إسقاط حرف الجر ، تقديره:

الشفاعة فيمن شهد بالحق، وإن أراد بمن شهد بالحق الشافع فيحتمل أن يكون الاستثناء منقطعا، وأن يكون متصلا إلا فيمن عبد عيسى والملائكة، والمعنى على هذا: لا يملك المعبودون شفاعة إلا من شهد بالحق.

﴿وَقِيلَ: يَرْبَ إِنَّا هَلْؤَلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ القيل مصدر كالقول، والضمير يعود على النبي ﷺ، وقرئ: قيله بالنصب^(١) والخفض وقرئ^(٢) في غير السبع بالرفع فأما النصب، فقيل: هو معطوف على سرهم ونجواهم، وقيل: هو معطوف على موضع الساعة لأنها مفعول أضيف إلى المصدر، وقيل: معطوف على مفعول محذوف، تقديره: يكتبون أقوالهم وقيله، وأما الخفض فقيل: إنه معطوف على لفظ الساعة، ويحتمل أن يكون معطوفا على قوله: ﴿يَا نَحْيَ﴾ وأما على الرفع، فقيل: إنه مبتدأ وخبره ما بعده وضعف الزمخشري ذلك كله، وقال: إنه من باب القسم فالنصب والخفض على إضمار حرف القسم كقولك: الله لأضربن زيدا، والرفع كقولهم: أيمن الله، ولعمرك وجواب القسم قوله: ﴿إِنَّا هَلْؤَلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ كأنه قال: أقسم بقيله أن هؤلاء قوم لا يؤمنون.

﴿فَاضْفَحْ عَنْهُمْ﴾ منسوخ بالسيف.

﴿وَقُلْ سَلَامٌ﴾ تقديره: أمري سلام، أي مسالمة، وقيل: سلام عليكم على جهة المواعدة، وهو منسوخ على الوجهين.

﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ تهديد.



(١) قال الداني: عاصم وحزمة ﴿وقيله﴾ بخفض اللام وكسر الهاء، والباقون بنصب اللام وضم الهاء، ص: ١٢٧.

(٢) قال ابن عطية: وقرأ الأعرج وأبو قلاية ومجاهد ﴿وقيله﴾ بالرفع على الابتداء وخبره في قوله: ﴿يَا رَبِّ إِن هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي قيله هذا القول أو يكون التقدير: وقيله يا رب مسموع ومتقبل (ف) «يا رب» على هذا منصوب الموضع (ب) قيله. المحرر الوجيز: ٦٠/٥.

﴿فَازْتَقِيبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾ في هذا قولان:

أحدهما: قول علي بن أبي طالب وابن عباس^(١) أن الدخان يكون، قبل: يوم القيامة يصيب المؤمن منه مثل الزكام، وينضج رؤوس الكافرين والمنافقين وهو من أشراط الساعة، وروى حذيفة أن رسول الله ﷺ قال^(٢): «إن أول أشراط الساعة الدخان».

والثاني: قول ابن مسعود، إن الدخان عبارة عما أصاب قريشا حين دعا عليهم رسول الله ﷺ بالجذب، فكان الرجل يرى دخانا بينه وبين السماء من شدة الجوع، قال ابن مسعود^(٣): خمس قد مضين: الدخان، واللزام، والبطشة، والقمر، والروم.

﴿فَلَمَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ يحتمل أن يكون من كلام الله تعالى، أو من قول الناس

(١) قال ابن عطية: واختلف الناس في الدخان الذي أمر الله تعالى بارتقابه، فقالت فرقة، منها علي بن أبي طالب، وزيد بن علي، وابن عمر، وابن عباس، والحسن بن أبي الحسن، وأبو سعيد الخدري: هو دخان يجيء قبل يوم القيامة يصيب المؤمن منه مثل الزكام وينضج رؤوس الكافرين والمنافقين حتى تكون كأنها مصلبة حنيدة.

وقالت فرقة، منها: عبد الله بن مسعود، وأبو العالية، وإبراهيم النخعي: هو الدخان الذي رآه قريش حين دعا عليهم النبي ﷺ بسبع كسبع يوسف، فكان الرجل يرى من الجذب والجوع دخانا بينه وبين السماء، وما يأتي من الآيات يقوي هذا التأويل. المحرر الوجيز: ٦١/٥.

(٢) لم أجده مسندا وأورده ابن عطية في المحرر الوجيز: ٦٢/٥.

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه الحديث رقم: (٤٤٨٩)، ومسلم الحديث رقم: (٧٢٤٦)، وقوله خمس: أي خمس علامات قد مضين أي وقعن الأولى: الدخان، قال الله تعالى: ﴿يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾ [الدخان: ١٠]، والثانية: القمر، قال الله تعالى: ﴿اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ [القمر: ١]، والثالثة: الروم، قال الله تعالى: ﴿أَلَمْ غَلَبَتِ الرُّومُ﴾ [الروم: ١]، والرابعة: البطشة، قال الله تعالى: ﴿يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى﴾ [الدخان: ١٦]، وهو القتل الذي وقع يوم بدر، والخامسة: اللزام، ﴿فَسَوْفَ يَكُونُ لَزَامًا﴾ قيل: هو القحط، وقيل: هو التصاق القتلى بعضهم ببعض في بدر، وقيل: هو الأسر فيه، وقد أسر سبعون قريشا فيه. التعليق مأخوذ من عمدة القاري للعيني.

لما أصابهم الدخان ، وهذا أظهر لأن ما بعده من كلامهم باتفاق ، فيكون الكلام متناسقا .

﴿أَنْتَ لَهُمُ الْذِكْرَى﴾ هذا من كلام الله تعالى ومعناه استبعاد تذكير الكفار مع تكذيبهم للنبي ﷺ ، والواو في قوله: ﴿وَقَدْ جَاءَهُمْ﴾ واو الحال ﴿رَسُولٌ مُبِينٌ﴾ يعني محمدا ﷺ .

﴿وَقَالُوا مُقَلَّمٌ﴾ أي يعلمه بشر .

﴿الْبَطْشَةُ الْكُبْرَى﴾ قال ابن عباس^(١) : هي يوم القيامة ، وقال ابن مسعود: هي يوم بدر .

﴿رَسُولٌ كَرِيمٌ﴾ يعني موسى عليه السلام .

﴿أَنْ أَدُّوا إِلَىٰ عِبَادِ اللَّهِ﴾ أن هنا مفسرة نائب مناب القول ، وأدوا فعل أمر من الأداء ، وعباد الله مفعول به وهم بنو إسرائيل ، والمعنى أرسلوا بني إسرائيل كما قال في طه ﴿أَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ وقيل: عباد الله منادي ، والمعنى: أدوا إلي الطاعة والإيمان يا عباد الله ، والأول أظهر .

﴿وَأَنْ لَا تَقْلُوا﴾ أي لا تتكبروا . ﴿بِسُلْطَنٍ﴾ أي حجة وبرهان .

﴿أَنْ تَرْجُمُونَ﴾ اختلف هل معناه الرجم بالحجارة أو السب ، والأول أظهر .

﴿فَاغْتَرِلُونِ﴾ أي اتركوا واخلوا سبيلي .

﴿فَاسْرِ بِعِبَادِي﴾ هذا أمر من الله لموسى عليه السلام ، والعباد هنا بنو إسرائيل ،

أي اخرج بهم بالليل . ﴿إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ﴾ إخبار أن فرعون وجنوده يتبعونهم .

(١) قال ابن جرير: حدثني يعقوب ، حدثنا ابن علية ، حدثنا خالد الحذاء عن عكرمة قال: قال ابن عباس: قال ابن مسعود: البطشة الكبرى: يوم بدر ، وأنا أقول: هي يوم القيامة ، وهذا إسناد صحيح عنه . الطبري في جامع البيان: ٢٣/٢٢ .

﴿وَاتْرِكِ الْبَخْرَ رَهْوًا﴾ أي

ساکننا علی ہیئتہ، وقیل: یابسا وروی: اُن موسیٰ لما جاوز البحر أراد اُن یضربه بعصاه فینطبق کما ضربه فانفلق، فقال الله له: اترکه کما هو لیدخله فرعون وقومه فیغرقوا فیہ، وقیل: معنی رها سهلا، وقیل: منفرجا.

﴿وَعِیُونَ﴾ یحتمل أن یرید

الخلجان الخارجة من النيل وكانت
ثم عيون في ذلك الزمان، وقيل:
يعني الذهب والفضة وهو بعيد.

﴿وَمَقَامٌ كَرِيمٌ﴾ فيه قولان، المنابر والمساكن الحسان.

﴿وَنُفِمْ﴾ من التمتع بالأرزاق وغيرها. ﴿فَلَكِهِنَّ﴾ أي متنعمين، وقيل

فرحين ، وقيل: أصحاب فاكهة.

﴿كَذَٰلِكَ﴾ في موضع نصب أي مثل ذلك الإخراج أخرجناهم أو في موضع

رفع تقديره: الأمر كذلك. ﴿وَأَوْزَنَّا قَوْمًا آخَرِينَ﴾ يعني بني إسرائيل حكاة
الزمخشري والماوردي وضعفه ابن عطية، قال لأنه لم يرو في مشهور التواريخ أن
بني إسرائيل رجعوا إلى مصر في ذلك الزمان، وقد قال الحسن^(١): إنهم رجعوا،
إليها ويدل على أن المراد بنو إسرائيل قوله في الشعراء: ﴿وَأَوْزَنَّا بَنِي
إِسْرَءِيلَ﴾.

[illegible]

(١) لم أجده مسنداً، وذكره الألوسى في تفسيره: ٢٢٣/١٤.

﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾ فيه ثلاثة أقوال:

الأول: أنه عبارة عن تحقيرهم وذلك أنه إذا مات رجل خطير قالت العرب في تعظيمه: بكّت عليه السماء والأرض، على وجه المجاز والمبالغة، فالمعنى أن هؤلاء ليسوا كذلك لأنهم أحقر من أن يبالي بهم.

الثاني: قيل إذا مات المؤمن بكى عليه من الأرض موضع عبادته، ومن السماء موضع صعود عمله، فالمعنى: أن هؤلاء ليسوا كذلك لأنهم كفار، أو ليس لهم عمل صالح.

الثالث: أن المعنى ما بكى عليهم أهل السماء ولا أهل الأرض، والأول أفصح وهو منزع معروف في كلام العرب.

﴿وَمَا كَانُوا مُنظَرِينَ﴾ أي مؤخرين.

﴿مِنْ فِرْعَوْنَ﴾ بدل من العذاب. ﴿عَالِيَا﴾ أي متكبرا.

﴿اخْتَرْنَاهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ أي كنا عالمين بأنهم مستحقون لذلك. ﴿عَلَىٰ الْقَالِينَ﴾ أي على أهل زمانهم.

﴿تَكُونُ مِثْلُ﴾ أي اختبار. ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ﴾ يعني كفار قريش.

﴿فَأَتُوا بِقَابَا نَا﴾ خاطبت قريش بذلك النبي ﷺ وأصحابه على وجه التعجيز، روي: أنهم طلبوا أن يحيي لهم قصي بن كلاب يسأله عن أحوال الآخرة.

﴿أَهُمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ﴾ كان تبع ملك من حمير، وكان مؤمنا وقومه كفارا فذم الله قومه ولم يذمه، وروي عن النبي ﷺ أنه قال^(١): «ما أدري أكان تبع نبيا أو غير نبيا» ومعنى الآية أقرش أشد وأقوى أم قوم تبع والذين من قبلهم من

(١) لم أجده مستندا، وقال الألوسي: لم يثبت: ٤٦٩/١٨.

الكفار؟ وقد أهلكنا قوم تبع وغيرهم لما كفروا فكذلك نهلك هؤلاء، فمقصود الكلام تهديد.

﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ عطف على قوم تبع، وقيل: هو مبتدأ فيوقف على ما قبله، والأول أصح. ﴿فَعَمِيصِينَ﴾ حال منفية ذكرت في الأنبياء.

﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى﴾ المولى هنا يعم الولي والقريب وغير ذلك من الموالي.

إِنْ يَوْمَ الْفُضْلِ يَمْلَأْنَهُمْ أَجْتِمِينَ ﴿١٦﴾ يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى فَيْتَا وَلَا هُمْ يَنْصُرُونَ ﴿١٧﴾ إِلَّا مَنْ رَجِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٨﴾ إِنْ فَجَّرْتَ الزَّلْزَلَةَ ﴿١٩﴾ طَعَامُ الْإِيمِ ﴿٢٠﴾ كَالْمُهْلِ تَغْلِي فِي الْبَطُونِ عَقْلِي الْحَمِيمِ ﴿٢١﴾ لَخَدُودُهُمْ لَعْنَةٌ إِلَى سَوَاءِ الْحَمِيمِ ﴿٢٢﴾ لَمْ ضَبُّوا قَوْلَ رَأْسِيهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ ﴿٢٣﴾ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٤﴾ إِنْ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تُنْصَرُونَ ﴿٢٥﴾ • إِنْ الشَّقِيقِينَ فِي طَعَامِ أَيْمَنِ ﴿٢٦﴾ فِي جَنَّتٍ وَغَنُونِ ﴿٢٧﴾ تَلْنَسُونَ مِنْ شَنْسٍ وَانْتَرَقِي تَتْلِيلِينَ ﴿٢٨﴾ كَذَلِكَ وَرَوْنَاهُمْ بِخُورٍ عَيْنِ ﴿٢٩﴾ تَذْهَبُونَ فِيهَا بِغُلٍ قَاصِقَةٍ ءَايِينَ ﴿٣٠﴾ لَا يَدْخُلُونَ فِيهَا النَّوْتُ إِلَّا الْتَوَتِ الْأُولَى وَوَلَّتْهُمْ عَذَابِ الْحَمِيمِ ﴿٣١﴾ لَضَلَّالِينَ ﴿٣٢﴾ ذَلِكِ دَلِيلُكَ هُوَ الْغُورُ الْقَلِيمُ ﴿٣٣﴾ لَأَنَّا نَبْزُلُكَ بِبَيْتَانِكَ لَعْنَهُمْ يَتْلَخَعُونَ ﴿٣٤﴾ لَأَرْثَقِبَ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ ﴿٣٥﴾

سُورَةُ الدَّحْخَانِ

﴿إِلَّا مَنْ رَجِمَ اللَّهُ﴾ استثناء منقطع إن أراد بقوله: ﴿وَلَا هُمْ يَنْصُرُونَ﴾ الكفار، ومتصل إن أراد بذلك جميع الناس.

﴿طَعَامُ الْإِيمِ﴾ أي الفاجر وهو من الإثم، وقيل: يعني أبا جهل فالألف واللام للعهد، والأظهر أنها للجنس فتعم أبا جهل وغيره.

﴿كَالْمُهْلِ﴾ هو دُرْدِي الزيت^(١)، وقيل: ما يذاب من الرصاص وغيره.

﴿فَاعْثَلُوهُ﴾ أي سوقوه بتعنيف.

﴿لَمْ ضَبُّوا قَوْلَ رَأْسِيهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ﴾ المصبوب في الحقيقة إنما هو الحميم وهو الماء الحار، ولكن جعل المصبوب هنا العذاب المضاف إلى الحميم مجازاً؛ لأن ذلك أبلغ وأشد تهويلاً، وقد جاء الأصل في قوله: ﴿يُضَبُّ مِنْ قَوْلِي زُؤُوسِهِمُ الْحَمِيمِ﴾.

(١) دُرْدِي الزيت وغيره: ما يبقى في أسفله. المختار الصحاح مادة: (درد).

﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ يقال هذا للكافر على وجه التوبيخ والتهكم به، أي كنت العزيز الكريم عند نفسك وروي: أن أبا جهل قال ما بين جليها أعز مني ولا أكرم فنزلت الآية.

﴿تَمْتَرُونَ﴾ تفتعلون من المربة وهي الشك.

﴿لِيَعْلَمَ أَمِينٌ﴾ قرئ^(١) بضم الميم أي موضع إقامة، وفتحها أي موضع قيام، والمراد به الجنة، والأمين من الأمن أي مأمون فيه، وقيل: من الأمانة وصف به المكان مجازاً.

﴿مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ﴾ السندس الرقيق من الديباج، والإستبرق الغليظ منه.

﴿كَذَلِكَ﴾ في موضع رفع أي الأمر كذلك أو في موضع نصب أي مثل ذلك زوجناهم.

﴿يَدْعُونَ فِيهَا﴾ أي يدعون خدامهم.

﴿إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾ استثناء منقطع، والمعنى: لا يذوقون فيها الموت، لكنهم قد ذاقوا الموتة الأولى خاصة قبل ذلك، ولولا قوله ﴿فِيهَا﴾ لكان متصلاً لعموم لفظ الموت، وقيل: إلا هنا بمعنى بعد، وذلك ضعيف.

﴿يَسْرُرُهُمْ﴾ أي سهلناه والضمير للقرآن. ﴿بِلِسَانِكَ﴾ أي بلغتك وهي لسان العرب.

﴿فَارْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ﴾ أي ارتقب نصرنا لك وإهلاكهم فإنهم مرتقبون ضد ذلك، ففيه وعد له ووعد لهم.



(١) «مقام أمين» قرأ المدنيان وابن عامر «مقام» بضم الميم، وقرأ الباقر بفتحها. النشر: ٤١١/٢.

سورة الجاثية

﴿تَنْزِيلُ﴾ ذكر في الزمر وما
بعد ذلك تنبيه على الاعتبار
بالموجودات، وقد ذكر معناه في
مواضع.

﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ﴾
 الأفَّاك: مبالغة من الإفك وهو
 الكذب والأثيم من الإثم، وقيل:
 إنها نزلت في النضر بن الحارث،
 ولفظها على العموم.

﴿يُصِرُّ﴾ أي يدوم على حاله من الكفر، وإنما عطفه بثم لاستعظام الإصرار على الكفر بعد سماعه آيات الله، واستبعاد ذلك في العقل والطبع.

﴿وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا﴾ أي إذا بلغه منها شيء ولم يرد العلم الحقيقي.

﴿مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ﴾ كقوله: ﴿وَمِنْ وَرَائِهِمْ عَذَابٌ غَلِيظٌ﴾ وقد ذكر في إبراهيم.

﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ يعني الشمس والقمر
والملائكة وبنى آدم والحيوانات والنبات وغير ذلك.

﴿جَمِيعاً مِّنْهُ﴾ أي كل نعمة فمن الله تعالى والمجورور في موضع الحال أو خبر ابتداء مضمّر، وقرأ ابن عباس ^(١) «منة».

(١) قال ابن عطية: وقرأ ابن عباس: بكسر الميم وفتح النون المشددة ونصب التاء على المصدر، قال أبو حاتم: سند هذه القراءة إلى ابن عباس مظلم، وحكاها أبو الفتح عن ابن عباس، وعبد الله بن عمر، والجاحدري، وعبد الله بن عبيد بن عمير. المحرر الوجيز: ٧٢/٥.

﴿قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَجْرٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَا يُجْزَى عَنْهُمْ أَجْرٌ شَيْئاً وَهُمْ لَا يُكْفَرُونَ﴾^(١) قُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَجْرٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَا يُجْزَى عَنْهُمْ أَجْرٌ شَيْئاً وَهُمْ لَا يُكْفَرُونَ

المؤمنين أن يتجاوزوا عن الكفار ولا يؤاخذوهم إذا آذوهم، وكان ذلك في صدر الإسلام، قيل: إنها منسوخة بالسيف، وقيل: ليست بمنسوخة؛ لأن احتمال الأذى مندوب إليه على كل حال، وأما القتال على الإسلام فليس من ذلك، وروى: أن الآية نزلت في عمر بن الخطاب شتمه رجل من

قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَجْرٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَا يُجْزَى عَنْهُمْ أَجْرٌ شَيْئاً وَهُمْ لَا يُكْفَرُونَ ﴿١﴾ قُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَجْرٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَا يُجْزَى عَنْهُمْ أَجْرٌ شَيْئاً وَهُمْ لَا يُكْفَرُونَ ﴿٢﴾ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا نَبِيَّ إِسْرَءِيلَ الْمِصْبَاحَ وَالْخُطْمَ وَالشُّوْبَةَ وَزَوَّلْنَاهُمْ عَنْ الطُّبُوتِ وَقَضَّيْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٣﴾ وَءَاتَيْنَاهُمْ تَبَيَّنَاتٍ مِنَ الْأَمْرِ لَمَّا ائْتَلَفُوا إِلَيْنَا نَعُوذُ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ نَفْعًا مِّنْهُمْ إِلَىٰ ذَٰلِكَ نَغْضِي نَفْسَهُمْ نَوْمَ الْقَبْرِ وَمَا كَانُوا بِهِ يَحْتَسِبُونَ ﴿٤﴾ لَمْ جَعَلْنَكَ عَلَىٰ خَيْرِهِمْ مِّنَ الْأَمْرِ لَأَتَّبِعَهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الدِّينِ لَا تَقْلُوبُوا ﴿٥﴾ إِنَّهُمْ لَن يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَبَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ ﴿٦﴾ هَٰذَا نَضَافُ لِلنَّاسِ وَفَعْدِي وَرَحْمَةُ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٧﴾ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ ائْتَمَرُوا السُّيُوفَ أَن نُّهْمِلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءٌ مِّنْهُمْ وَنَضَاهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٨﴾ وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَتَجَرَّىٰ عَنَّا نَفْسِي بِمَا كَسَبْتُ وَهُمْ لَا يَنْظُرُونَ ﴿٩﴾

الكفار، فأراد عمر أن يبطش به، وأيام الله هي نعمه، فالرجاء على أصله، وقيل: أيام الله عبارة عن عقابه، فالرجاء بمعنى الخوف، ويغفروا مجزوم في جواب شرط مقدر، دل عليه قل، قال الزمخشري: حذف معمول القول، والمعنى: قل لهم اغفروا يغفروا. ﴿لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ فاعل يجزي ضمير يعود على الله وقرئ^(١) بنون المتكلم وقال ابن عطية: إن الآية وعيد فالقوم على هذا هم الذين لا يرجون أيام الله، ويكسبون يعني السيئات، وقال الزمخشري: القوم هم الذين آمنوا جزاؤهم الثواب بما كانوا يكسبون بكظم الغيظ واحتمال المكروه.

﴿عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ ذكر في البقرة. ﴿تَبَيَّنَاتٍ مِنَ الْأَمْرِ﴾ أي معجزات من أمر

الدين.

(١) ﴿لِنَجْزِي قَوْمًا﴾ قرأ ابن عامر وحزمة والكسائي وخلف بالنون، وقرأ الباقون بالياء وقرأ أبو جعفر بضم الياء وفتح الزاي مجهلاً. وكذا قرأ شيبه وجاءت أيضاً عن عاصم وهذه القراءة حجة على إقامة الجار والمجرور وهو (بما) مع وجود المفعول به الصريح وهو ﴿قَوْمًا﴾ مقام الفاعل كما ذهب إليه الكوفيون وغيرهم. النشر: ٤١٢/٢.

﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ﴾ أي ملة ودين.

﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَن نَّجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أم هنا للإنكار واجترحوا اكتسبوا والمراد بالذين اجترحوا السيئات الكفار لمقابلته بالذين آمنوا، ولأن الآية مكية وقد يتناول لفظها المذنبين من المؤمنين، ولذلك يذكر أن الفضيل بن عياض قرأها بالليل فما زال يرددها ويبكي طول الليل ويقول لنفسه: من أي الفريقين أنت، ومعناها إنكار ما حسبه الكفار من أن يكونوا هم والمؤمنون سواء في المحيا والممات، وفي تأويلها مع ذلك قولان:

أحدهما: أن المراد ليس المؤمنون سواء مع الكفار لا في المحيا ولا في الممات، فإن المؤمنين عاشوا على التقوى والطاعة، والكفار عاشوا على الكفر والمعصية وكذلك ملتهم ليست سواء.

والقول الآخر: أنهم استووا في المحيا في أمور الدنيا من الصحة والرزق فلا يستوون في الممات، بل يسعد المؤمنون ويشقى الكافرون، فالمراد بها إثبات الجزاء في الآخرة، وتفضيل المؤمنين على الكافرين في الآخرة، وهذا المعنى هو الأظهر والأرجح، فيكون معنى الآية كقوله: ﴿أَفَنَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْمُفْسِدِينَ﴾ وكقوله: ﴿أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾.

﴿سَوَاءٌ مِّمَّيَاهُمْ وَمِمَّا تَهُمُ﴾ هذه الجملة بدل من الكاف في قوله: ﴿كَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ وهي مفسرة للتشبيه وهي داخلة فيما أنكره الله مما حسبه الكفار، وقيل: هي كلام مستأنف، والمعنى على هذا أن محيا المؤمنين ومماتهم سواء، وأن محيا الكفار ومماتهم سواء؛ لأن كل واحد يموت على ما عاش عليه، وهذا المعنى بعيد، والصحيح أنها من تمام ما قبلها على المعنى الذي اخترناه، وأما إعرابها:



• اَتَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوْلَهُ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَغُلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ حِشَاءً لَعَنَ يُهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْلَمُونَ ﴿١﴾ وَقَالُوا مَا مِنْ إِلَّا عِتَابَاتُ الْمَنُوتِ وَتَعْنَا وَتَنَا يَخْتَنُنَا إِلَّا الْفُتُورُ وَمَا لَكُمْ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَكْفُرُونَ ﴿٢﴾ وَإِذَا تَنَادَى عَلَيْهِمْ أَهْلُهَا يَتَسَوَّاهُ خَفَا خَفَّتْهُمُ إِلَّا أَنْ لَالُوا اقْتَرَابَاتَانَا إِنْ خَشِمَ صَالِحِينَ ﴿٣﴾ لَمَّا لَمْ يَخْشِعْهُمْ لَمْ يَخْشِعْهُمْ لَمْ يَخْشِعْهُمْ إِلَى نَوْمٍ الْوَيْتُ لَا زَنْبَ يَوْمٍ وَلَيْسَ أَحَقُّ النَّاسِ لَا يَفْلَحُونَ ﴿٤﴾ وَلَهُ ذَلِكَ السُّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَتَوَزَّيَ قُلُوبُ الشَّاعَةِ يَوْمَ تَخْشَى التَّطَلُّوْنَ ﴿٥﴾ وَتَرَى كُلَّ امْرَأَةٍ حَامِيَةٍ كُلِّ امْرَأَةٍ نَدَى إِلَى حَيْثُهَا التَّوَزَّيَ تَجُزُّونَ مَا خَشِمَ تَقْمَلُونَ ﴿٦﴾ هَذَا حَيْثُهَا تَقْمَلُونَ عَلَيْهِمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نُنشِئُ مَا خَشِمَ تَقْمَلُونَ ﴿٧﴾ فَاكَا الْيَوْمِ دَانُوا وَهَمَلُوا الصَّلَاحَ لِيَدْخُلَهُمْ تَرْهَمُ فِي رَحْمَتِهِ كَالَيْكَ هُوَ الْفُتُورُ الْيَوْمِ ﴿٨﴾ وَأَمَّا الْيَوْمِ خَفَرُوا أَلَمْ تَكُنْ أَهْلِي تَتَلَّ عَلَيْهِمْ فَانْخَشِرْتُمْ وَخَشِمَ قَوْمًا شُخْرِيَّيْنِ ﴿٩﴾ وَإِذَا يَمَلُّ إِنْ وَهَدَ امْرَأَتِي وَالشَّاعَةِ لَا زَنْبَ يَوْمًا لَكُم مَّا تَدْعُونَ مَا الشَّاعَةِ إِنْ تَطْلُ إِلَّا طَلًا وَمَا تَكُنْ بِمُتَشَكِّكِينَ ﴿١٠﴾

فمن قرأ سواء بالرفع^(١) فهو مبتدأ وخبره محياهم ومماتهم، والجملة بدل من الجار والمجرور الواقع مفعولا ثانيا لنجعل، ومن قرأ سواء بالنصب فهو حال أو مفعول ثان لنجعل ومحياهم فاعل بسواء لأنه في معنى مستور. ﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ أي ساء حكمهم في تسويتهم بين أنفسهم وبين المؤمنين.

﴿وَلَيُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ معطوف على قوله:

بالحق لأن فيه معنى التعليل، أو على تعليل محذوف تقديره: خلق الله السموات والأرض ليدل بهما على قدرته ولتجزى كل نفس بما كسبت.

﴿اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوْلَهُ﴾ أي أطاعه حتى صار له كالإله. ﴿وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ﴾ أي على علم من الله سابق، وقيل: على علم من هذا الضلال بأنه على ضلال، ولكنه يتبع الضلال معاندة. ﴿وَخَتَمَ﴾ ذكر في البقرة. ﴿يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ﴾ قال ابن عطية: فيه حذف مضاف تقديره: من بعد إضلال الله إياه، ويحتمل أن يريد فمن يهديه غير الله.

﴿وَقَالُوا﴾ الضمير لمن اتخذ إلهه هواه، أو لقريش. ﴿تَمُوتُ وَتَحْيَا﴾ فيه أربع تأويلات:

(١) «سواء محياهم» قرأ حمزة والكسائي وخلف وحض بالنصب، وقرأ الباقون بالرفع. النشر:

أحدها: أنهم أرادوا يموت قوم ويحيا قوم.

والآخر: نموت نحن ويحيا أولادنا.

الثالث: نموت حين كنا عدما أو نطفأ، ونحيا في الدنيا.

والرابع: نموت الموت المعروف ونحيا قبله في الدنيا، فوقع في اللفظ تقديم وتأخير، ومقصودهم على كل وجه إنكار الآخرة، ويظهر أنهم كانوا على مذهب الدهرية بقولهم: ﴿وَمَا يَهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ﴾، فرد الله عليهم بقوله: ﴿وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ﴾ الآية.

﴿قَالُوا افْتَنُوا بِقَاتِلَانَا﴾ ذكر في الدخان. ﴿قُلِ اللَّهُ يُخَيِّصُكُمْ﴾ الآية رد على المنكرين للحشر والاستدلال على وقوعه بقدرة الله تعالى على الإحياء والإماتة.

﴿وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً﴾ أي تجثو على الركب وتلك هيئة الخائف الذليل. ﴿كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا﴾ أي إلى صحائف أعمالها، وقيل: الكتاب المنزل عليها، والأول أرجح لقوله: ﴿هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ﴾ الآية، فإن قيل: كيف أضاف الكتاب تارة إليهم وتارة إلى الله تعالى؟ فالجواب: أنه أضافه إليهم لأن أعمالهم ثابتة فيه، وأضافه إلى الله تعالى لأنه مالكة، وأنه هو الذي أمر الملائكة أن يكتبوه.

﴿إِنَّا كُنَّا نَسْنِسُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أي نأمر الملائكة الحافظين بكتب أعمالكم، وقيل: إن الله يأمر الحفظة أن تنسخ أعمال العباد من اللوح المحفوظ، ثم يمسكونه عندهم فتأتي أفعال العباد على ذلك فتكتبها الملائكة، فذلك هو الاستنساخ، وكان ابن عباس^(١): يحتج على ذلك بأن يقول لا يكون الاستنساخ إلا من أصل.

(١) الطبري في جامع البيان: ٥٢٥/٢٣.

﴿أَفَلَمْ تَكُنْ﴾ تقديره: يقال

لهم ذلك .

﴿وَحَاقٌ﴾ ذكر مرارا . ﴿الْيَوْمَ

نَبْسَلُكُمْ﴾ النسيان هنا بمعنى

الترك ، وأما في قوله نسيتم فيحتمل

أن يكون بمعنى الترك أو الذهول .

﴿وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ من

العتبي وهي الرضا .

وَبَدَأَ لَهُمْ أَهْوَالًا ۖ وَخَالَ بِهِمْ مَا عَانُوا بِدِيَارِهِمْ أَنْ يَنْجُوهُمْ ۚ
وَيَوْمَ الْيَوْمِ نَبْسَلُكُمْ ۖ كَمَا نَبْسَلُكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا ۖ وَنَأْوِلُكُمْ الْثَّارِ
وَمَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ۖ فَاعْبُدْهُمُ انْخَلَعْتُمْ وَاتَّقِ اللَّهَ فَاعْبُدْهُ
وَعَرَّضَكُمْ الْعَذَابَ الَّذِي لَكُمْ ۖ فَالْيَوْمَ لَا يَخْرُجُونَ مِنْهَا ۚ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ
لِللَّهِ الْعِزَّةُ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَرَبُّ الْأَرْضِ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۚ
وَلَهُ الْجَنَّةُ ۚ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۚ
سُورَةُ الْاٰخِرَةُ
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
• حَمْدٌ تَنْزِيلُ الْمَكْتَبِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۚ مَا خَلَقْنَا
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّشْتَرَىٰ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنْزِلُوا يُعْرِضُونَ ۚ لَوْلَا أَرْأَيْتُمْ مَا
تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْفَىٰ مَا أَذَلُّوا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ ۚ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ
فِي السَّمَوَاتِ ۚ أَفَتَوَلَّوْا بِحُجَّتِهِمْ ۚ لَنْ نَّبْدِلَ هَٰذَا أَرْثَهُمْ ۚ لَنْ نَّبْدِلَ
مَعْتَبَهُمْ ۚ ضَلُّوا عَنْ دُونِ اللَّهِ ۚ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ
نَفْعٌ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۚ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ نَفْعٌ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۚ

سورة الإحْقَافِ

﴿تَنْزِيلٌ﴾ ذكر في الزمر.

﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ ذكر مرارا. ﴿وَأَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ يعني يوم القيامة.

﴿أَرْوَيْنَا مَاذَا خَلَقُوا﴾ احتجاج على التوحيد ورد على المشركين فالأمر بمعنى التعجيز. ﴿شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ﴾ أي نصيب. ﴿إِثْنَيْنِ يَكْتَلِبُ﴾ تعجيز لأنهم ليس لهم كتاب يدل على الإشراف بالله، بل الكتب كلها ناطقة بالتوحيد. ﴿أَوْ أَقْلَرَةٍ مِّنْ عِلْمٍ﴾ أي بقية من علم قديم يدل على ما يقولون، وقيل: معناه من علم تثيرونه أي تستخرجونه، وقيل: هو الإسناد، وقيل: هو الخط في الرمل، وكانت العرب تتكهن به، وقال رسول الله ﷺ: «كان نبي من الأنبياء يخط في الرمل فمن وافق خطه فذاك»^(١).

﴿وَمَنْ أَضَلُّ﴾ الآية معناها لا أحد أضل ممن يدعو إليها لا يستجيب له وهي الأصنام فإنها لا تسمع ولا تعقل ولذلك وصفها بالغفلة عن دعائهم لأنها لا تسمعه. ﴿وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءُ﴾ أي كان الأصنام أعداء للذين عبدوها ﴿وَكَانُوا يَمْبَادِيهِمْ كَافِرِينَ﴾ الضمير في كانوا للأصنام أي تتبرأ الأصنام

(١) مسلم الحديث رقم: (١٢٢٧)، وصحيح ابن خزيمة الحديث رقم: (٨٥٩)، وابن حبان الحديث رقم: (٢٢٤٨)، وسنن أبي داود الحديث رقم: (٣٩١١)، قال محمد فؤاد عبد الباقي في تعليقه على مسلم ١٧٤٩/٤ في شرح هذا الحديث: واختلف العلماء في معناه، والصحيح أن معناه من وافق خطه فهو مباح له ولكن لا طريق لنا إلى العلم اليقين بالمواقفة فلا يباح، والمقصود أنه حرام؛ لأنه لا يباح إلا بيقين المواقفة وليس لنا يقين بها، وإنما قال النبي ﷺ: «فمن وافق خطه فذاك»، ولم يقل: وهو حرام، بغير تعليق على المواقفة لئلا يتوهم متوهم أن هذا النص يدخل فيه ذلك النبي الذي كان يخط فحافظ النبي ﷺ على حرمة ذلك النبي مع بيان الحكم في حقنا وهذا إشارة إلى علم الرمل.

من الذين عبدوها وإنما ذكر الأصنام بضمائر مثل ضمائر العقلاء لأنه أسند إليهم ما يسند إلى العقلاء من الاستجابة والغفلة والعداوة.

﴿قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُمْ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنْ اللَّهِ شَيْئاً﴾ أي لو افترته لعاقبني الله على الافتراء عقوبة لا تقدرُونَ على دفعها ولا تملكون شيئاً من ردها عليه، فكيف أفتره وأعرض لعقاب الله؟ ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ﴾ أي بما تتكلمون به،

وإذا خيّر الناس كانوا لهم أهداة وكانوا يبتدئهم كفّيرين ﴿وإذا ثلّى عليهم أهداهم للتبليغ﴾ قال الذين كفّروا بلحق لنا جاءهم هذا سيحراً مبيناً ﴿ألم تعلموا أن الله لا يهدي القوم الظالمين﴾ قالوا فما نفعنا ذلك من الرسل وما أدرى ما نفعل به ولا يحكم إن أتبع إلا ما يوحى إليّ وما أنا إلا نذير مبين ﴿فَلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَتْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَفُتِحَ قُلُوبُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى يَدَيْهِ فَاسْتَفْتَوْهُمْ إِنْ اللَّهُ لَا يُهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ وقال الذين كفّروا للذين آمنوا لو كنا متفقوا لتأخّرتنا وإنّا لما لافسناكم به فما نفعلوا ﴿وَمَنْ لِيْلِهِ جَبَلٌ يُوشَىٰ إِنَّمَا وَرَءَاكُم مَّنَادٌ كُذِّبَتْ كُذِّبَتْ لَكُمْ أَنَا نَحْنُ الْمُغْلِبُونَ﴾ إِنْ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ فَلَمْ يَأْتُوا بِالْبَيِّنَاتِ فَيَكْذِبُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿وَكَذَلِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ الَّذِينَ فِيهَا جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾

يقال أفاض الرجل في الحديث إذا خاض فيه واستمر.

﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنَ الرُّسُلِ﴾ البدع والبديع من الأشياء ما لم ير مثله، أي ما كنت أول رسول ولا جئت بأمر لم يجئ به أحد قبلي، بل جئت بما جاء به ناس كثيرون قبلي، فلا شيء تنكرون ذلك؟ ﴿وَمَا أَدْرِ مَا يُقْلَبُ بِهِ وَلَا يَكُفُّ﴾ فيها أربعة أقوال: الأول: أنها في أمر الآخرة، وكان ذلك قبل أن يعلم أنه في الجنة، وقبل أن يعلم أن المؤمنين في الجنة، وأن الكفار في النار، وهذا بعيد؛ لأنه لم يزل يعلم ذلك من أول ما بعثه الله. والثاني: أنها في أمر الدنيا أي لا أدري بما يقضي الله علي وعليكم، فإن مقادير الله مغيبة وهذا هو الأظهر. الثالث: ما أدري ما يفعل بي ولا بكم من الأوامر والنواهي وما تلزمه الشريعة. الرابع: أن هذا كان في الهجرة إذ كان رسول الله ﷺ قد رأي في المنام أنه يهاجر إلى أرض بها نخل فقلق المسلمون لتأخير ذلك فنزلت هذه الآية.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَتْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ﴾ معنى الآية: أرايتم إن كان

القرآن من عند الله وكفرتم به أستم ظالمين؟ ثم حذف قوله: أستم ظالمين وهو الجواب؛ لأنه دل على أن الله لا يهدي القوم الظالمين. ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَآءِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ﴾ هذه الجملة معطوفة على الجملة التي قبلها، فالمعنى: أرايتم إن اجتمع كون القرآن من عند الله مع شهادة شاهد من بني إسرائيل على مثله، ثم آمن به هذا الشاهد وكفرتم أنتم أستم أضل الناس وأظلم الناس؟، واختلف في الشاهد المذكور على ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه عبد الله بن سلام، ف قيل على هذا إن الآية مدنية لأنه إنما أسلم بالمدينة، وقيل: إنها مكية وأخبر بشهادته قبل وقوعها، ثم وقعت على حسب ما أخبر، وكان عبد الله^(١) بن سلام يقول: في نزلت الآية.

الثاني: أنه رجل من بني إسرائيل كان بمكة.

الثالث: أنه موسى عَلَيْهِ السَّلَام، ورجح ذلك الطبري^(٢) والضمير في مثله للقرآن، أي يشهد على مثله فيما جاء به من التوحيد والوعد والوعيد والضمير في آمن للشاهد فإن كان عبد الله بن سلام أو الرجل الآخر فإيمانه بين، وإن كان موسى عَلَيْهِ السَّلَام فإيمانه هو تصديقه بأمر محمد ﷺ وتبشيره به.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ﴾ أي لو كان الإسلام خيرا ما سبقنا إليه هؤلاء، والقائلون لهذه المقالة هم أكابر قريش لما أسلم الضعفاء كبلال وعمار وصهيب، وقيل: بل قالها كنانة وقبائل من العرب لما أسلمت غفار ومزينة وجهينة، وقيل: بل قالها اليهود لما أسلم عبد الله ابن سلام

(١) لم أجده بهذا اللفظ، وفي البخاري: حدثنا عبد الله بن يوسف قال سمعت مالكا يحدث عن أبي النضر مولى عمر بن عبيد الله، عن عامر بن سعد بن وقاص، عن أبيه قال: ما سمعت النبي ﷺ يقول لأحد يمشي على الأرض إنه من أهل الجنة، إلا لعبد الله بن سلام. قال وفيه نزلت هذه الآية ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَآءِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ﴾. البخاري الحديث رقم: (٣٦٠١). والطبري في جامع البيان: ١٠٦/٢٢.

(٢) جامع البيان: ١٠٣/٢٢.

والأول أرجح؛ لأن الآية مكية وكانت مقالة قريش بمكة وأما مقالة الآخرين فإنما كانت بعد الهجرة ومعنى للذين آمنوا من أجل الذين آمنوا أي قالوا ذلك عنهم في غيبتهم وليس المعنى أنهم خاطبوا بهذا الكلام لأنه لو كان خطاباً لقالوا ما سبقتونا. ﴿وَأِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَمَسَّحُوا بِأَيْدِيهِمْ﴾ أي لما لم يهتدوا قالوا هذا إفاك قديم ونحو هذا ما جاء في المثل: من جهل شيئاً عاداه، ووصفه بالقدم لأنه قد قيل قديماً فإن قيل كيف تعمل فيقولون في إذ وهي للماضي والعامل مستقبل فالجواب أن العامل في إذ محذوف تقديره إذ لم يهتدوا به ظهر عنادهم فيقولون قال ذلك الزمخشري، ويظهر لي أن إذ هنا بمعنى التعليل لا ظرفية بمعنى الماضي فلا يلزم السؤال، والمعنى: أنهم قالوا هذا إفاك بسبب أنهم لم يهتدوا به، وقد جاءت إذ بمعنى التعليل في القرآن وفي كلام العرب ومنه: ﴿وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ أَلْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ﴾ أي بسبب ظلمكم.

﴿وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبَ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً﴾ الضمير في قبله للقرآن، وكتاب موسى هو التوراة، و﴿إِمَامًا﴾ حال، ومعناه يقتدى به. ﴿وَهَذَا كِتَابٌ مُّصَدِّقٌ لِّسَانِ عَرَبِيًّا﴾ الإشارة بهذا إلى القرآن ومعنى مصدق مصدق بما قبله من الكتب، وقد ذكرنا ذلك في البقرة، ولساناً حال من الضمير في مصدق، وقيل: مفعول بمصدق، أي صدق ذا لسان عربي وهو محمد ﷺ واختار هذا ابن عطية.

﴿اسْتَقَامُوا﴾ ذكر في حم السجدة.

﴿حُسْنًا﴾ ذكر في العنكبوت. ﴿حَمَلْتُهُ أُمَّهُ كَرَّمَا وَوَضَعْتُهُ كَرَمًا﴾ أي حملته بمشقة ووضعته بمشقة، ويقال كره بفتح الكاف وضمها بمعنى واحد. ﴿وَحَمَلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾ أي مدة حملة ورضاعه ثلاثون شهراً، وهذا لا يكون إلا بأنه ينقص من أحد الطرفين، وذلك إما أن يكون مدة الحمل ستة أشهر، ومدة الرضاع حولين كاملين، أو تكون مدة الحمل تسعة أشهر ومدة الرضاع حولين غير

ثلاثة أشهر، ومن هذا أخذ علي بن أبي طالب عليه السلام والعلماء: أن أقل مدة الحمل ستة أشهر، وإنما عبر عن مدة الرضاع بالفصال وهو الفطام لأنه منتهى الرضاع. ﴿بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾ ذكر في يوسف. ﴿وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾ هذا حد كمال العقل والقوة ويقال إن الآية نزلت في أبي بكر الصديق عليه السلام، وقيل: إنها عامة.

﴿يَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ﴾ أي في جملة أصحاب الجنة، كما تقول

• وَوَضَعْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَسَنًا خَلَقْنَاهُ مِمَّا كَرَّمْنَا وَوَضَعْنَاهُ
كَرَّمًا وَخَلَقْنَاهُ وَفَصَّلْنَاهُ فَكَلَّمْنَاهُ قَهْرًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ الْهُدَىٰ وَنَزَلَ
أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَقْرَأَ بِفَتْحِكَ أَلِفٍ أَلِفَتْ عَلَىٰ
وَعَلَىٰ وَالْيَمَىٰ وَأَنْ أُحِثِّلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأُضْلِحَ لِي فِي دِينِي إِنَّهُ
كُنْتُ إِلَيْكَ رَاغِبًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٥﴾ أَوَكَلَّكَ الْدِينُ بِتَغَيُّلٍ عَنْهُمْ
أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَتَجَاوَزَ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ لِي أَصْلَحَ الْجَنَّةَ وَهَذَا
الْبَيْتُ الْبَيْتَ كَانُوا يَرْغَبُونَ ﴿١٦﴾ وَالْبَيْتَ كَالِ الْوَالِدَيْنِ أَمْ
لَسْنَا أَنْجِدُنِي أَنْ مَخْرُجٌ وَفَدَّ خَلَّتِ الْغُرُورُ مِنْ لَبْلَبٍ وَهَذَا
بِنَفْسِيكَ إِنَّهُ تِلْكَ دَائِمٌ إِنَّ وَهَذَا اللَّهُ حَقٌّ قَوْلُ مَا هَذَا إِلَّا
أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٧﴾ أَوَكَلَّكَ الْدِينُ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أَمِّ لَدَى
خَلَّتْ مِنْ لَبْلَبِهِمْ مِنَ الْجَنَّةِ وَالْإِنْسَانِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَالِسِينَ ﴿١٨﴾
وَيَسْأَلُ فَرَجَتْ بِنَا عَمِلُوا وَلَوْ رَفَعْنَاهُمْ أَهْلَانَهُمْ وَهُمْ لَا يَنْظُرُونَ
﴿١٩﴾ وَنَزَّ وَنَزَّ الدِّينَ حَقَّرُوا عَلَى الْأَثَرِ أَلْعَنَهُمْ طَبَقَتْهُمْ فِي
عَمَالِهِمُ الدُّنْيَا وَاسْتَنْقَضَتْ بِهَا فَالْوَقْتُ الْمَرْغُورُ عَذَابُ الْهَوَىٰ بِنَا
عَشْنَمُ تَنْشَقُّرُونَ فِي الْأَرْضِ يَقْبَرُ الْحَقُّ وَبِنَا عَشْنَمُ تَنْشَقُّرُونَ ﴿٢٠﴾

رَأَيْتَ فَلَانًا فِي النَّاسِ أَيْ مَعَ النَّاسِ. ﴿وَالَّذِي قَالَ لِوَالَيْدِيهِ **إِنِّي لَكُمْ**﴾ قَالَ مِرْوَانُ بْنُ الْحَكَمِ ^(١) نَزَلَتْ فِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرِ الصَّدِيقِ، حِينَ كَفَرَهُ كَانَ أَبُوهُ وَأُمُّهُ يَدْعُوَانِهِ إِلَى الْإِسْلَامِ فَيَأْبَى وَيَقُولُ لهُمَا أَفْ، وَأَنْكَرْتَ عَائِشَةَ **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا** ذَلِكَ وَقَالَتْ: «وَاللَّهِ مَا نَزَلَ فِي آلِ أَبِي بَكْرٍ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ إِلَّا بَرَاءَتِي» ^(٢) وَيُبْطِلُ ذَلِكَ قِطْعًا قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَلِكُلِّ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ لِأَنَّ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي بَكْرِ الصَّدِيقِ أَسْلَمَ وَكَانَ مِنْ خِيَارِ الْمُسْلِمِينَ، وَكَانَ لَهُ فِي الْجِهَادِ غِنَاءٌ عَظِيمٌ، وَقَالَ السُّدِّي ^(٣): مَا رَأَيْتُ أَعْبَدَ مِنْهُ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ^(٤): نَزَلَتْ فِي ابْنِ أَبِي بَكْرٍ وَلَمْ يَسْمَهُ، وَيُرَدُّ

(١) قال الحافظ ابن كثير: من زعم أنها نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر فقوله ضعيف؛ لأن عبد الرحمن بن أبي بكر أسلم بعد ذلك وحسن إسلامه، وكان من خيار أهل زمانه. تفسير القرآن العظيم: ٢٨٣/٧.

(٢) صحيح عن عائشة وقد تقدم تخريجه.

(۳) لم أجده مسندا.

(٤) روى القوفي، عن ابن عباس: أنها نزلت في ابن أبي بكر الصديق. وفي صحة هذا نظر، والله أعلم.

ذلك ما ذكرناه عن عائشة، وقيل: هي على الإطلاق فيمن كان على هذه الصفة من الكفر والعقوق لوالديه، ويدل على أنها عامة قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَاقْتِرَاءِ مَا بَيْنَ يَدَيْهِمْ كَفَرُوا بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ أَكْفَرًا مِمَّا كَفَرُوا﴾. ذلك حق عليه القول، وقد ذكرنا معنى أف في الإسراء. ﴿أَتَعِدَّائِيَ أَن أَخْرَجَ﴾ أي أعدائي أنا أن أخرج من القبر إلى البعث. ﴿وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِن قَبْلِي﴾ أي وقد مضت قرون من الناس ولم يبعث منهم أحد. ﴿وَهُمَا يَسْتَغِيثَانِ اللَّهَ﴾ الضمير لوالديه أي يستغيثان بالله من كراهتهما لما يقول ابنهما، ثم يقولان له: ﴿وَيْلَكَ﴾ ثم يأمرانه بالإيمان فيقول: ﴿مَا هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي قد سطره الأولون في كتبهم وذلك تكذيب بالبعث والشرعة.

﴿وَيَكُلِّ دَرَجَاتٍ مِّمَّا عَمِلُوا﴾ أي للمحسنين والمسيئين درجات في الآخرة بسبب أعمالهم، فدرجات أهل الجنة إلى علو ودرجات أهل النار إلى سفل، وليوفيههم تعليل بفعل محذوف، وبه يتعلق، تقديره: جعل جزاءهم درجات ليوفيههم أعمالهم.

﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ﴾ العامل فيه محذوف، تقديره: اذكر. ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ﴾ تقديره يقال لهم: أذهبتم طيباتكم، والطيبات هنا الملاذ من المأكول وغيرها وقرئ^(١) أذهبتم بهمة واحدة على الخبر وبهمزتين على التوبيخ، والآية في الكفار بدليل قوله: ﴿يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وهي مع ذلك واعظة لأهل التقوى من المؤمنين، ولذلك قال عمر^(٢) لجابر بن عبد الله وقد رآه اشترى لحما، أما تخشى أن تكون من أهل هذه الآية؟ ﴿عَذَابُ الْهُونِ﴾ أي العذاب الذي يقترن به هوان.

(١) ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ﴾ في سورة الأحقاف قرأه بهمة واحدة على الخبر: نافع وأبو عمرو والكوفيون، والباقيون بهمزتين على الاستفهام وهم ابن كثير وابن عامر وأبو جعفر ويعقوب. النشر: ٤١٤/١.

(٢) الدر المنثور في التفسير بالمأثور: ٤٤٦/٧.

﴿وَأَذْكُرُ أَخَا عَادٍ﴾ يعني
هوداً عَلَيْهِ السَّلَامُ. ﴿بِالْأَخْقَافِ﴾ جمع
حقف وهو الكدس من الرمل،
واختلف أين كانت؟ ف قيل بالشام،
وقيل: بين عمان ومهرة، وقيل: بين
عمان وحضرموت، والصحيح أن
بلاد عاد كانت باليمن. ﴿وَقَدْ
خَلَّتِ النَّدْنُ﴾ أي تقدمت من قبله
ومن بعده والنذر جمع نذير، فإن
قيل: كيف يتصور تقدمها من بعده؟
فالجواب: أن هذه الجملة اعتراض

• وَالسَّوْءَ أَخَا عَادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَخْبَابِ وَلَقَدْ حَلَّطَ النُّذُرَ
مِنْ تَمِيمٍ يَذَّبُوهُ وَيَمْنُ خَلِيلِهِ أَلَا تَتَّقُونَ إِلَّا إِلَهُ الْإِنْسَانِ أَخَانٌ عَلَيْهِمْ
عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٠٠﴾ قَالُوا أَجِئْتَنَا بِبَيِّنَاتٍ أَمْ إِلَهِتُمْ إِلَهِتَانِ
يَا تَقْوِيْنَا إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٠١﴾ قَالَ إِنَّمَا الْوَلَدُ بِغَدِ اللَّهِ
وَأَتِمُّوْهُمْ مَا أَزِيدُكُمْ بِهِ وَلَعَلَّكُمْ أَزِيدُكُمْ قَوْلًا تَجْهَلُونَ ﴿١٠٢﴾
لَلْمَاءِ رَازَةٌ عَارِضًا مُسْتَقْبِلُ أُرْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُنْظَرًا
يَلْ خَوْفًا مِّنْ أَشْتَعَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ يَّهْبُ إِلَيْهَا عَذَابُ آلِهَةٍ ﴿١٠٣﴾ لَنَنبِذَنَّ
فَعْنَهُ بِأَنْفَرِ زَهْقًا فَاسْتَحْوَا لَا تَرَى إِلَّا تَسَاجِفَهُمْ عَذَابُكَ
تُخْرِجُهُ الْقَوْمَ النَّاجِيْنَ ﴿١٠٤﴾ وَلَقَدْ سَخَّرْنَاهُمْ يَمُنًا إِنْ
سَخَّرْنَاهُمْ بِهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمَاءً وَابْنَارًا وَالْهَيَّةَ لَمَّا أَطْلَقْنَا
عَنْهُمْ سَخَّرْنَاهُمْ وَلَا ابْنَارَهُمْ وَلَا الْهَيَّةَ مِنْ فَعْنِهِ إِذْ سَاءَلُوا
يُخْرِجُونَ بِمَا بَلَّغَ اللَّهُ وَخَالَ بِهِمْ مَا سَاءَلُوا بِهِ تَسْتَغْفِرُونَ ﴿١٠٥﴾
وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا خَوَّلْنَاهُمْ مِنَ الْفَرَى وَضَرْنَا أَدْلَابًا لِّعَلَّهُمْ
تَرْجَعُونَ ﴿١٠٦﴾ لَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ آمَنُوا لَكُنَّا لَأَكْبَرُ اللَّهُ لَوْلَانَا
وَالْهَيَّةُ بَلَّ سَاءَلُوا عَنْهُمْ وَلَا إِلَٰهَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا سَاءَلُوا بِغَيْرِهِ ﴿١٠٧﴾

وهي إخبار من الله تعالى أنه قد بعث رسلا متقدمين قبل هود وبعده، وقيل: معنى من خلفه في زمانه.

﴿قَالَ إِنَّمَا أَعْلِمُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي قل إن العذاب الذي قلمت: اثنتا به ليس لي علم متى يكون؟ وإنما يعلمه الله ، وما علي إلا أن أبلغكم ما أرسلت به .

﴿قَلَمًا رَأَوْهُ عَارِضًا مُّسْتَقِيمًا أُوذِيَٰنِهِم﴾ العارض السحاب الذي يعرض في أفق السماء، والضمير في رأوه يعود على ما تعدنا أو على المرئي المبهم الذي فسره قوله: عارضا، قال الزمخشري: وهذا أعرب وأفصح، وروي: أنهم كانوا قد قحطوا مدة، فلما رأوا هذا العارض ظنوا أنه مطر ففرحوا به، فقال لهم هود عَلَيْهِ السَّلَام: بل هو ما استعجلتم به من العذاب، وقوله: ريح بدل من ما استعجلتم، أو خبر ابتداء مضمّر.

﴿تَذِمُّرُ كُلِّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا﴾ عموم یراد به الخصوص .

﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّهُمْ فِيمَا إِنْ
مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ﴾ هذا خطاب
لقريش على وجه التهديد، أي مكنا
عادة فيما لم نمكنكم فيه من القوة
والأموال وغير ذلك، ثم أهلكناهم
لما كفروا، وإن هنا نافية بمعنى ما،
وعدل عن ما كراهية لاجتماعها مع
التي قبلها، وقيل: إن شرطية
وجوابها محذوف، تقديره: إن
مكناكم فيه طغيتم، قال ابن عطية:
وهذا تنطع في التأويل.

وَالَّذِي نَزَّلْنَا إِلَيْكَ نَقْرًا مِنَ الْجَنِّ تَشْتَمُونَ الْفُرْقَانَ لِلَّهِ
خَضِرُوا قَالُوا أَنْصِرُوا فَلَمَّا قَضَىٰ زُلْفَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِمْ شُوبِينَ ﴿١٦﴾
قَالُوا تَلْفُوتَنَا إِنَّا سَيِّئَاتٌ حَقَّتْ مِنَ الْعَذَابِ مِنْ قَبْلِ مُوسَىٰ نَضِيقًا إِيَّا
نَا نَبْنِي بِقَدَمَيْهِ إِلَىٰ الْحَقِّ ذَالِي طَرَفٍ مُّشْتَقِيمٍ ﴿١٧﴾ تَلْفُوتَنَا
أَجْمَعُوا دَائِمِي اللَّهُ وَءَايِسُوا بِهِ تَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ
وَنَجِّزْكُمْ مِنْ عَذَابِ آيِهِمْ ﴿١٨﴾ وَمَنْ لَا يُجِبْ دَائِمِي اللَّهِ فَلَنَمُوتَ
بِمُفْجَرٍ فِي الْأَرْضِ وَلَنْ يَكُنْ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَزْوَاجٌ أَلَمْ يَكُنْ فِي سَفَرٍ
شُوبِينَ ﴿١٩﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الْبَاقِيَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
وَلَمْ يَكُنْ يَخْلُقْهُمْ يَتَّقِدِيرٍ عَلَىٰ أَنْ يُخْصِيَ السَّمَوَاتِ تَلَىٰ إِنْهُ عَلَىٰ
سَفَرٍ فَخَرَّ قَدِيرٌ ﴿٢٠﴾ وَتَوَدَّ نَفَرَضِي الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَىٰ الْآثَارِ
أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا تَلَىٰ وَزَيْنًا قَالُوا لَقَوْلُوا الْعَذَابَ بِمَا
كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢١﴾ فَاصْبِرْ صَبْرًا صَبِيرًا وَزُلْفَىٰ الْعَزِيمِ مِنَ الرُّسُلِ
وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا يَوْمَ عَذَابٍ لَمْ يَلْتَمِسُوا إِلَّا
سَاعَةً مِنْ نَّهَارٍ تَلَفَّ لَقَدْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٢٢﴾

سن

﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَىٰ﴾ يعني بلاد عاد وثمود وسبأ
وغیرها، والمراد إهلاك أهلها.

﴿قُلُوبًا نَّصَرَّهُمْ﴾ الآية عرض معناه النفي، أي لم تنصرهم ألهتهم التي عبدوا
من دون الله. ﴿قُرْبَانًا﴾ أي تقربوا بهم إلى الله، وقالوا: هؤلاء شفعاؤنا عند الله،
وانتصاب قربانا على الحال، ولا يصح أن يكون قربانا مفعولا ثانيا لاتخذوا، وآلهة
بدل منه لفساد المعنى، قاله الزمخشري، وقد أجازه ابن عطية. ﴿بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ﴾
أي تلقوا لهم، وغابوا عن نصرهم حين احتاجوا إليهم.

﴿وَالَّذِي صَرَّفْنَا إِلَيْكَ نَقْرًا مِنَ الْجَنِّ﴾ أي أملناهم نحرك، والنفر دون العشرة
وروي: أن الجن كانوا سبعة، وكانوا كلهم ذكرانا لأن النفر الرجال دون النساء،
وكانوا من أهل نصيبين، وقيل: من أهل الجزيرة، واختلف هل رآهم النبي
صلى الله عليه وسلم؟ قيل: إنه لم يرههم ولم يعلم باستماعهم حتى أعلمه الله بذلك، وقيل: بل
علم بهم واستعد لهم واجتمع معهم، وقد ورد في ذلك عن عبد الله بن مسعود

أحاديث مضطربة^(١) وسبب استماع الجن أنهم لما طردوا من استراق السمع من السماء بجرم النجوم، قالوا: ما هذا إلا لأمر حدث، فطافوا بالأرض ينظرون ما أوجب ذلك، حتى سمعوا قراءة رسول الله ﷺ في صلاة الفجر في سوق عكاظ، فاستمعوا إليه وآمنوا به.

﴿نَزَلَ مِنْ رَبِّهِ مُوسَى﴾ في هذا دلالة على أنهم كانوا على دين اليهود، وقيل: كانوا لم يعلموا ببعث عيسى. ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ ذكر في البقرة.

﴿دَاعَى اللَّهِ﴾ هو رسول الله ﷺ. ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ من هنا للتبعض على الأصح أي يغفر لكم الذنوب التي فعلتم قبل الإسلام، وأما التي بعد الإسلام فهي في مشيئة الله، وقيل: معنى التبعض أن المظالم لا تغفر، وقيل: إن من زائدة. ﴿وَيُجْزِكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ أي من النار، واختلف الناس هل للجن ثواب زائد على النجاة من النار^(٢) أم ليس لهم ثواب إلا النجاة خاصة؟.

(١) روى عامر الشعبي قال: سألت علقمة هل كان ابن مسعود شهد مع رسول الله ﷺ ليلة الجن؟ فقال علقمة: أنا سألت ابن مسعود قلت: هل شهد أحد منكم مع رسول الله ﷺ ليلة الجن؟ قال: لا، ولكننا كنا مع رسول الله ﷺ ذات ليلة ففقدناه، فالتمسناه في الأودية والشعاب، قلنا استطير أو اغتيل، قال: فبتنا بشر ليلة بات بها قوم، فلما أصبح إذا هو يحيي من قبل حراء، قلنا: يا رسول الله! قلندك وطلبناك فلم نجدك، فبتنا بشر ليلة بات بها قوم؛ فقال: «أتاني داعي الجن فذهبت معه». الجامع لأحكام القرآن: ٣/١٩.

(٢) قال القرطبي: مسألة: هذه الآية تدل على أن الجن كالإنس في الأمر والنهي والثواب والعقاب. وقال الحسن: ليس لمؤمني الجن ثواب غير نجاتهم من النار، يدل عليه قوله تعالى: ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجْزِكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ﴾. وبه قال أبو حنيفة قال: ليس ثواب الجن إلا أن يجاروا من النار، ثم يقال لهم: كونوا ترابا مثل البهائم. وقال آخرون: إنهم كما يعاقبون في الإساءة يجازون في الإحسان، مثل الإنس، وإليه ذهب مالك والشافعي وابن أبي ليلى. وقد قال الضحاك: الجن يدخلون الجنة ويأكلون ويشربون. قال القشيري: والصحيح أن هذا مما لم يقطع فيه شيء، قلت: قوله تعالى: ﴿وَيُجْزَىٰ دَرَجَتَيْنِ مِمَّا عَمِلُوا﴾ [الأنعام: ١٣٢] يدل على أنهم يثابون ويدخلون الجنة، لأنه قال في أول الآية: ﴿يَتَنَفَّسُ الْجِنُّ وَالْإِنْسُ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نُسُخٌ مِمَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ إلى أن قال ﴿وَيُجْزَىٰ دَرَجَتَيْنِ مِمَّا عَمِلُوا﴾. والله أعلم. الجامع لأحكام القرآن: ٢١٧/١٦.

﴿وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ﴾ الآية يحتمل أن يكون من كلام الجن، أو من كلام الله تعالى، ومعنى ليس بمعجز أي لا يفوت.

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ الآية احتجاج على بعث الأجساد بخلق السموات والأرض. ﴿وَلَمْ يَفْتَى بِخَلْقِهِنَّ﴾ يقال: عييت بالأمر إذا لم تعرفه، فالمعنى: أنه تعالى علم كيف خلق السموات والأرض وأحكم خلقتها، فلا شك أنه قادر على إحياء الموتى ﴿بِقَلْدِيرٍ﴾ في موضع رفع لأنه خبر أن، وإنما دخلت الباء لاشتغال النفي في أول الآية على أن وخبرها. ﴿بَلَى﴾ جواب لما تقدم، أي هو قادر على أن يحيي الموتى.

﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾ هذا خطاب للنبي ﷺ، أي اصبر على تكذيب قومك، وأولوا العزم: هم نوح، وإبراهيم، وعيسى، وموسى، وقيل: هم الثمانية عشر المذكورون في سورة الأنعام، لقوله: ﴿فَيُهْذِلُهُمْ مُنْقَذَةً﴾ وقيل: كل من لقي من أمته شدة، وقيل: الرسل كلهم أولوا عزم، فمن الرسل على هذا لبيان الجنس، وعلى الأقوال المتقدمة للتبويض. ﴿وَلَا تَسْتَفْجِلْ لَهُمْ﴾ أي لا تستعجل نزول العذاب بهم فإنهم صاثرون إليه فإنهم إذا هلكوا كأنهم لم يلبثوا في الدنيا إلا ساعة من نهار لاستقصار أعمارهم ﴿بَلِّغْ﴾ خبر ابتداء مضمر، تقديره: هذا الذي وعظمت به بلاغ بمعنى كفاية في الموعظة، أو بلاغ من الرسول عليه الصلاة والسلام، أي بلغ هذا المواعظ والبراهين.

= وقال ابن القيم: عند تفسير قوله تعالى: ﴿لَمْ يَطْمِئْنُوا أَنْهُمْ قُلُوبُهُمْ وَلَا جَانٌ﴾ وفي الآية دليل لما ذهب إليه الجمهور أن مؤمن الجن في الجنة كما أن كافرهم في النار ويوب عليه البخاري في صحيحه فقال: باب ثواب الجن وعقابهم، ونص عليه غير واحد من السلف، قال ضمرة بن حبيب وقد سئل هل للجن ثواب؟ فقال: نعم! وقرأ هذه الآية ثم قال: الإنسيات للإنس، والجنيات للجن. التفسير القيم لابن القيم، ص: ١٢٦.

سورة محمد ﷺ

﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني كفار قريش، وعموم اللفظ يعم كل كافر كما أن قوله بعد هذا ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ يعني الصحابة، وعموم اللفظ يصلح لكل مؤمن. ﴿وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ يحتمل أن يكون صدوا بمعنى أعرضوا فيكون غير متعد أو يكون بمعنى صدوا الناس فيكون متعديا وسبيل الله الإسلام

والطاعة. ﴿أَصْلَ أَعْمَالِهِمْ﴾ أي أبطلها وأحبطها، وقيل: المراد بأعمالهم هنا ما أنفقوا في غزوة بدر، فإن هذه الآية نزلت بعد بدر، واللفظ أعم من ذلك.

﴿وَوَدَّاعْتَنَاءُ بَعْدَ عَمَلِهِمْ﴾ هذا تجريد للاختصاص والاعتناء بعد عموم قوله ﴿وَدَّاعْتَنَاءُ بَعْدَ عَمَلِهِمْ﴾ ولذلك أكدته بالجملة الاعتراضية، وهو قوله ﴿وَوَدَّاعْتَنَاءُ بَعْدَ عَمَلِهِمْ﴾. ﴿وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ﴾ قيل: معناه أصلح حالهم وشأنهم، وحقيقة البال الخاطر الذي في القلب، وإذا صلح القلب صلح الجسد كله^(١) فالمعنى إصلاح دينهم بالإيمان والإخلاص والتقوى.

﴿فَضْرَبَ الرِّقَابَ﴾ أصله: فاضربوا الرقاب ضربا، ثم حذف الفعل وأقام

(١) يشير للحديث: «ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسد فسد الجسد كله ألا وهي القلب». رواه البخاري الحديث رقم: (٥٢)، ومسلم الحديث رقم: (٤١٧٨)، وغيرهما.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَصْلَ أَعْمَالِهِمْ ﴿١﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَءَاتَيْنَا بِمَا نَزَّلَ عَلَىٰ سَخِينٍ ﴿٢﴾ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَرُوا عَنْهُمْ سَخِينٌ ﴿٣﴾ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ ﴿٤﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا النَّبِيلَ ﴿٥﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ كَذَلِكَ تَضْرِبُ اللَّهُ لِنَاسٍ أَمْثَلِهَا ﴿٦﴾ لَوْلَا رِغَصُهُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَفُشِّرُوا الْإِيمَانَ حَتَّىٰ إِذَا أَكْثَرْتُمُوهُمْ قَتَلُوا النَّفَالَ لَأَنَّا مَتَّاعُونَ ﴿٧﴾ وَإِنَّا بِذَلِكَ فَاعِلُونَ ﴿٨﴾ الْحَرْبُ أَرْزَأَهُمْ ﴿٩﴾ ذَلِكَ وَلَوْ يَفْقَهُ اللَّهُ لَأَنْتَضَرُّ مِنْهُمْ وَلَعَنَ لَيْلَتَهُمْ تَضَعُمُ بِنُغْزَىٰ وَالَّذِينَ لَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَن يُغْنِي عَنْهُمْ أَعْمَالُهُمْ ﴿١٠﴾ سَتَجِدُنَهُمْ فِي مَقَامِ اللَّهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَخْلَعُونَ الْخَلْعَ غَرْلَقًا لَهُمْ ﴿١١﴾ تَأْتِيهِمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تَضَرَّعُوا إِلَيْهِمْ تَضَرَّعُوا وَتَوَكَّلُوا عَلَيْهِمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَقَدْ كَفَرُوا لَنفُسِهِمْ وَأَصْلَ أَعْمَالِهِمْ ﴿١٢﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ فَأَخْلَطُوا أَعْمَالَهُمْ ﴿١٣﴾ أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ لَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ دَرَأَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْبُشْرَىٰ وَأَنشَأْنَا لَهُمْ ﴿١٤﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ تَوَلَّىٰ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَوَلَّىٰ لَهُمْ ﴿١٥﴾

المصدر مقامه، والمراد اقتلوهم ولكن عبر عنه بضرب الرقاب لأنه الغالب في صفة القتل. ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَنفَخْتُمُوهُمْ﴾ أي هزمتموهم، والإثخان أن يكثر فيهم القتل والأسر. ﴿فَشُدُّوا الرِّبَاقَ﴾ عبارة عن الأسر. ﴿فَلَمَّا مَتَّأ تَغَدَّ وَإِنَّا فِدَاءٌ﴾ المن العتق والفداء فك الأسير بمال وهما جائزان، فإن مذهب مالك أن الإمام مخير في الأسارى بين خمسة أشياء: وهي المن، والفداء، والقتل، والاسترقاق، وضرب الجزية، وقيل: لا يجوز المن ولا الفداء لأن الآية منسوخة بقوله: ﴿قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ فلا يجوز على هذا إلا قتلهم، والصحيح أنها محكمة، وانتصب منا وفداء على المصدرية، والعامل فيهما فعلان مضمران. ﴿حَتَّىٰ تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا﴾ الأوزار في اللغة الأثقال، فالمعنى حتى تذهب وتزول أثقالها وهي آلاتها، وقيل: الأوزار الآثام لأن الحرب لا بد أن يكون فيها إثم في أحد الجانبين، واختلف في الغاية المرادة هنا، فقيل: حتى يسلم الجميع فحينئذ تضع الحرب أوزارها، وقيل: حتى تقتلوهم وتغلبوهم، وقيل: حتى ينزل عيسى ابن مريم، قال ابن عطية: ظاهر اللفظ أنها استعارة يراد بها التزام الأمر أبدا كما تقول: أنا فاعل ذلك إلى يوم القيامة.

﴿ذَٰلِكَ﴾ تقديره الأمر ذلك. ﴿وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانتَصَرْنَا مِنْهُمْ﴾ أو لو شاء الله لأهلك الكفار بعذاب من عنده ولكنه تعالى أراد اختبار المؤمنين وأن يبلو بعض الناس ببعض.

﴿عَرَفَهَا لَهُمْ﴾ أي جعلهم يعرفون منازلهم فيها فهو من المعرفة، وقيل: معناه طيبها لهم فهو من العرف وهو طيب الرائحة، وقيل: معناه شرفها ورفعها فهو من الأعراف التي هي الجبال.

﴿فَتَنَسَّأَ﴾ لهم أي عثارا وهلاكا وانتصابه على المصدرية والعامل فيه فعل مضمَر، وعلى هذا الفعل عطف وأصل أعمالهم.

﴿وَلِلْكَافِرِينَ أَمَثَالُهَا﴾ أي
لكفار قريش أمثال عاقبه الكفار
المتقدمين من الدمار والهلاك.

﴿مَوْلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أَي
وَلِيهِمْ وَنَاصِرُهُمْ وَكَذَلِكَ ﴿وَأَنَّ
الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾ مَعْنَاهُ لَا
نَاصِرَ لَهُمْ، وَلَا يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ
الْمَوْلَى هُنَا بِمَعْنَى السَّيِّدِ لِأَنَّ اللَّهَ
مَوْلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ بِهَذَا
الْمَعْنَى، وَلَا تَعَارَضُ بَيْنَ هَذِهِ الْآيَةِ
وَبَيْنَ قَوْلِهِ: ﴿وَرَزَّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ

إِنَّ اللَّهَ يُنْزِلُ الَّذِينَ آتَيْنَاهُ وَعَقِلُوا الصَّلَاةَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْهَا كَانُوا يَتَنَزَّلُونَ فَمَنْ تَأَخَّلَ الْإِنْفَامَ وَالْإِثَارَ
مَنْعُوا لَهُمْ ﴿١٧﴾ وَكَأَنَّهُمْ مِنْ لَدُنْهِ أَوْ أَعْدُوهُمْ مِنْ لَدُنْكَ أَلَيْسَ
أَخْرَجْنَاكَ مِنَ الْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتَ تَكُونُ فِيهَا مِنْ قَبْلِ أَنْ يَخْلُقَ الْإِنْسَانُ مِنْ
تَرَابٍ مِمَّنْ رُفِعَ لَهُ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ وَأَنْتُمْ أَنْتُمْ الْإِنْسَانُ ﴿١٨﴾ مَثَلُ الْخَلْقِ إِلَى
وَعِيدِ الْمُتَنَزِّلِينَ بِهَا أَنْتُمْ مِنْ قَبْلِ طَرَفٍ وَأَنْتُمْ مِنْ لَدُنْهِ لَمْ
يَتَغَيَّرْ طَرَفُهُمْ وَأَنْتُمْ مِنْ خَلْقِهِمْ لَكُمْ لِلْمُتَنَزِّلِينَ وَأَنْتُمْ مِنْ خَلْقِهِمْ
مُتَغَيَّرٌ وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ عَمَلِ الْمُتَنَزِّلِينَ وَمُتَغَيَّرٌ مِنْ رُفُوعِهِمْ مِمَّنْ هُوَ
خَلِيفَةٌ فِي الْأَرْضِ وَنَسُوا مَا خُومُوا لِقَطْعِ أَنْعَامِهِمْ ﴿١٩﴾ وَمِنْهُمْ مِمَّنْ
يُتَّبَعُونَ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا أَخْرَجُوا مِنْ جَنَّةِ عَالُوا يَلْعَنُوا أُولَئِكَ الْإِنْسَانُ
مَاذَا كَانُوا لَعَنَ أَوَّلَهُ الْإِنْسَانُ طَعَنَ اللَّهُ عَلَى لَدُنْهِمْ وَأَنْتُمْ أَنْتُمْ الْإِنْسَانُ
﴿٢٠﴾ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا رَأْفَتَهُمْ حُصُونًا وَالَّذِينَ قَوْلُهُمْ ﴿٢١﴾ قَوْلُ
يَتَنَزَّلُونَ إِلَّا السَّاعَةُ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَهْرَاطُهُمْ فَأَلَّى لَهُمْ إِذَا
جَاءَتْهُمْ وَسَخَّرَهُمْ ﴿٢٢﴾ لَاعَلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرَ لِكُلِّ
وَالْمُتَنَزِّلِينَ وَالْمُتَنَزِّلِينَ وَالْمُتَنَزِّلِينَ وَالْمُتَنَزِّلِينَ وَالْمُتَنَزِّلِينَ

الحَقِّ لأن معنى المولى مختلف في الموضوعين، فمعنى مولاهم الحق ربهم، وهذا على العموم في جميع الخلق بخلاف قوله: ﴿مَوْلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ فإنه خاص بالمؤمنين؛ لأنه بمعنى الولي والناصر.

﴿وَيَأْكُلُونَ مِمَّا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ﴾ عبارة عن كثرة أكلهم وعن غفلتهم عن النظر كالبهائم.

﴿يَمِّنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْتِكَ﴾ يعني مكة، وخروجه ﷺ من وقت الهجرة، ونسب الإخراج إلى القرية والمراد أهلها لأنهم آذوه حتى خرج. ﴿أَهْلَكْنَاهُمْ﴾ الضمير للقرى المتقدمة المذكورة في قوله: ﴿وَكَايْنِ يَمِّنْ قَرْيَةٍ﴾ وجمعه حملا على المعنى، والمراد أهلكتنا أهلها.

﴿أَقَمْنَا عَلَى بُيُوتِهِمْ رِيبَةً﴾ أي على حجة ويعني به النبي ﷺ ،
كما يعني قريشا بقوله: ﴿كَمْ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ﴾ واللفظ أعم من ذلك .

﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ﴾ ذكر في الرعد. ﴿غَيْرَ آسِنٍ﴾ أي غير متغير. ﴿كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ﴾ تقديره: أمثل أهل الجنة المذكورة كمن هو خالد في النار، فحذف هذا التقدير المراد به النفي وإنما حذفه لدلالة التقدير المتقدم وهو قوله: ﴿أَقَمَّنْ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ﴾.

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يُسْتَمِعُ إِلَيْكَ﴾ يعني المنافقين، وجاء يستمعون بلفظ الجمع رعباً لمعنى من. ﴿قَالُوا لِلَّذِينَ ءَاثَرُوا أَلْعَلَّمْ﴾ روي^(١) أنه عبد الله بن مسعود. ﴿مَاذَا قَالَ ءَاثَرًا﴾ كانوا يقولون ذلك على أحد وجهين إما احتقاراً لكلامه كأنهم قالوا: أي فائدة فيه؟ وإما جهلاً منهم ونسياناً لأنهم كانوا وقت كلامه معرضين عنه، وآثراً معناه الساعة الماضية قريباً، وأصله من استأنفت الشيء إذا ابتدأته.

﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى﴾ يعني المؤمنين، والضمير في زادهم الله تعالى أو للكلام الذي قال فيه المنافقون ماذا قال آثراً، وقيل: يعني بالذين اهتدوا قوما من النصارى آمنوا بسيدنا محمد ﷺ، فاهتدوا هم هو إيمانهم بعمسى، وزيادة هداهم إسلامهم.

﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ﴾ الضمير للمنافقين، والمعنى: هل ينتظرون إلا الساعة؟ لأنها قريبة. ﴿فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا﴾ أي علاماتها والذي كان قد جاء من ذلك مبعث سيدنا محمد ﷺ لأنه قال^(٢): «أنا من أشراط الساعة» و«بعثت أنا والساعة كهاتين»^(٣) ﴿فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرُهُمْ﴾ أي كيف لهم الذكرى إذا

(١) أخرج ابن أبي شيبة وابن عساكر عن ابن بريدة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: ﴿قَالُوا لِلَّذِينَ ءَاثَرُوا أَلْعَلَّمْ مَاذَا قَالَ ءَاثَرًا﴾

قال: هو عبد الله بن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. الدر المنثور: ٤٦٦/٧.

(٢) لم أجده مستنداً وذكره ابن عطية في المحرر الوجيز: ١٠٢/٥.

(٣) في البخاري حدثنا أحمد بن المقدم حدثنا الفضيل بن سليمان حدثنا أبو حازم حدثنا سهل بن سعد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: رأيت رسول الله ﷺ قال بإصبعه هكذا بالوسطى والتي تلي الإبهام «بعثت أنا والساعة كهاتين...» الحديث رقم: (٤٦٥٢)، ومسلم الحديث رقم: (٢٠٤٢)، وغيرهما.

﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مُخَصَّصَةٌ لَّكَ فَتَرَ الْفِتَالَ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُنْظَرُونَ إِلَيْكَ وَنَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَئِكَ لَهُمْ ۖ طَاعَةٌ وَلَكُونَ مَعَرُوفًا فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ نَحَوُّوا مُدْبِرِينَ ۚ اللَّهُ لَعَنَ خَوَارِجَ الْكُفْرِ ۖ لَهُمْ ۖ لَهْلُ عَيْبَةٍ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقْبَلُوا أَرْحَامَكُمْ ۚ إِنَّ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصْلَحَتِمْ وَأَهْمَى أَنْصَارَهُمْ ۚ إِنَّ الْفُلَا يَنْقُضُونَ الْعُقُودَ أَمْ عَلَى قُلُوبِ الْغَالِقِينَ ۚ إِنْ أَلَيْسَ لَ الَّذِينَ أَزْكَوْا عَلَى أَذْهَابِهِمْ قَوْلٌ نَدَىٰ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا يَلَيْسَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَخِرْنَا مِنْ فِئَةٍ خِطْبَتُهُمْ فِي تَفْضِي الْأَمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَسْرَارَهُمْ ۚ لَسَّانَتْ إِذَا تَوَلَّيْتُمْ التَّكْبِيرَ تَضَرُّعُونَ وَخَوْفَهُمْ وَأَذْهَابَهُمْ ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ ابْتَغَوْا مَا اسْتَخَطَ اللَّهُ وَكَرَهُوا رِضْوَانَهُ فَأَخْبَطُوا أَمَانَتَهُمْ ۚ أَمْ خَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَصْلَهُمْ ۚ﴾

جاءتهم الساعة بغتة فلا يقدر
على عمل، ولا تنفعهم التوبة،
ففاعل جاءتهم الساعة، وذكرهم
مبتدأ وخبره الاستفهام المتقدم،
والمراد به الاستبعاد.

﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾

أي دم على العلم بذلك، واستدل
بعضهم بهذه الآية على أن النظر
والعلم قبل العمل^(١) لأنه قدم قوله:
﴿فَاعْلَمْ﴾ على قوله: ﴿وَاسْتَغْفِرْ﴾.

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ﴾

﴿وَمَثْوَاكُمْ﴾ قيل: متقلبكم تصرفكم في الدنيا، ومثواكم إقامتكم في القبور، وقيل:
متقلبكم تصرفكم في اليقظة، ومثواكم منامكم.

﴿لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ﴾ كان المؤمنون يقولون ذلك على وجه الحرص على نزول

القرآن والرغبة فيه لأنهم كانوا يفرحون به ويستوحشون من إبطائه. ﴿مُخَصَّصَةٌ﴾
يحتمل أن يريد بالمحكمة ليس فيها منسوخ، أو يريد متقنة، وقرأ ابن مسعود^(٢)
سورة محدثة. ﴿رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُنْظَرُونَ إِلَيْكَ﴾ يعني المنافقين،
ونظرهم ذلك من شدة الخوف من القتل؛ لأن نظر الخائف قريب من نظر المغشي
عليه. ﴿فَأُولَئِكَ لَهُمْ ۖ طَاعَةٌ وَلَكُونَ مَعَرُوفًا﴾ في معناه قولان:

(١) في صحيح البخاري: باب العلم قبل القول والعمل، لقول الله تعالى ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾

فبدأ بالعلم. الحديث رقم: (١٠) الجامع الصحيح المختصر: ٣٧/١.

(٢) في الطبري: وذكر أن ذلك في قراءة عبد الله ﴿فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مُّحْدَثَةٌ﴾ جامع البيان:

أحدهما: أنه بمعنى أحق وخبره على هذا طاعة، والمعنى أن الطاعة والقول المعروف أولى لهم وأحق.

والآخر: أن أولى لهم كلمة معناها التهديد والدعاء عليهم، كقولك: ويل لهم ومنه: ﴿أُولَئِكَ قَاوِلِي﴾ فيوقف على أولى لهم على هذا القول، ويكون طاعة ابتداء كلام تقديره: طاعة وقول معروف أمثل، أو المطلوب منهم طاعة وقول معروف، أو قولهم لك يا محمد طاعة وقول معروف بالسنتهم دون قلوبهم.

﴿فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ﴾ أسند العزم إلى الأمر مجازا كقولك: نهاره صائم وليلة قائم. ﴿صَدِّقُوا اللَّهَ﴾ يحتمل أن يريد صدق اللسان أو صدق العزم والنية وهو أظهر. ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾ هذا خطاب للمنافقين المذكورين خرج من الغيبة إلى الخطاب ليكون أبلغ في التوبيخ، والمعنى: هل يتوقع منكم الإفساد في الأرض وقطع الأرحام إن توليتم، ومعنى توليتم صرتم ولاية على الناس وصار الأمر لكم، وعلى هذا قيل: إنها نزلت في بني أمية، وقيل: معناه أعرضتم عن الإسلام.

﴿إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ﴾ نزلت في المنافقين الذين نافقوا بعد إسلامهم، وقيل: نزلت في قوم من اليهود كانوا قد عرفوا نبوءة سيدنا محمد ﷺ من التوراة ثم كفروا به. ﴿سَوَّلَ لَهُمْ﴾ أي زين لهم ورجاهم ومناهم. ﴿وَأَمَلَىٰ لَهُمْ﴾ أي مد لهم في الأماني والآمال والفاعل هو الشيطان، وقيل: الله تعالى، والأول أظهر لتناسب الضمير بين الفاعلين في سول وأملى.

﴿سَنُطِيفُكُمْ فِي بَفْضِ الْأَمْرِ﴾ قال ذلك اليهود للمنافقين، وبعض الأمر يعنون به مخالفة رسول الله ﷺ ومহারيته.

﴿فَكَفَّ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَكَةُ﴾ أي كيف يكون حالهم إذا توفتهم الملائكة

يعني ملك الموت ومن معه، والقاء رابطة للكلام مع ما قبله، والمعنى هذا جزعهم من ذكر القتال فكيف يكون حالهم عند الموت؟ ﴿يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ﴾ ضمير الفاعل للملائكة، وقيل: إنه للكفار أي يضربون وجوه أنفسهم وذلك ضعيف.

﴿أَمْ حَسِبَ﴾ الآية معناها ظن المنافقون أن لن يفضحهم الله والضغن الحقد ويراد به هنا النفاق والبغض في الإسلام وأهله.

وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرْبَتْنَكُمْ لَلْفَرَقْتُمْ بِمَسْمَعِهِمْ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ ﴿١٦﴾ وَلَتَبْلُوُنَّكُمْ حَتَّى تَعْلَمَ الْمُجْرِمِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَتَبْلُوَا أَعْيُنَكُمْ ﴿١٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ هَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا الرَّسُولُ مِنْ بَغْدَا مَا تَبْتَنُّ لَهُمُ الْهَادُونَ لَنْ يُضِرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَتَسْخِطُ أَعْيُنُهُمْ ﴿١٨﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَلْبِسُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ ﴿١٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ هَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَمْ يَأْتُوا وَهُمْ حَقَّارٌ وَلَنْ يُغْنِيَ اللَّهُ لَهُمْ ﴿٢٠﴾ لَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ تَعَالَى وَلَنْ يُخْزِيَكُمْ أَعْمَالَكُمْ ﴿٢١﴾ إِنَّمَا الْعِتْرَةُ الذُّلَّةُ لَوْ لَمْ يَلْهَوْا لَنْ تُؤْمِنُوا وَتَتْلُوا بِؤُوعَكُمْ مِمَّنْزَعَكُمْ وَلَا تَسْلُكُكُمْ أَمْزَالَكُمْ ﴿٢٢﴾ إِنْ يُنْفَلِكُنَّهَا تَخْفِضُكُمْ تَحْلُوا وَيُخْرِجُ أَعْيُنَكُمْ ﴿٢٣﴾ هَاتُمُ هَلَاكُكُمْ فَذَعَوْهُ يَتْلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُخْزِي مَنْ تَحَلَّى وَتَنْ تَحَلَّى قَالُوا تَحَلَّى عَنْ تَلْمِيزِ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِنْ تَتَوَلَّوْا يَنْتَدِلْ قَوْمًا خَيْرَكُمْ لَمْ لَا يَخْشَوْا أَعْمَالَكُمْ ﴿٢٤﴾

﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرْبَتْنَكُمْ﴾ أي لو نشاء لأريناك المنافقين بأعيانهم حتى تعرفهم بعلامتهم، ولكن الله ستر عليهم إبقاء عليهم وعلى أقاربهم من المسلمين، وروي: أن الله لم يذكر واحدا منهم باسمه. ﴿وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾ معنى لحن القول مقصده وطريقته، وقيل: اللحن هو الخفي المعنى كالكناية والتعريض، والمعنى: أنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سيعرفهم من دلائل كلامهم، وإن لم يعرفه الله بهم على التعيين.

﴿وَلَتَبْلُوُنَّكُمْ﴾ أي نخبركم. ﴿حَتَّى تَعْلَمَ﴾ أي نعلمه علما ظاهرا في الوجود تقوم به الحجة عليكم، وقد علم الله الأشياء قبل كونها، ولكنه أراد إقامة الحجة على عباده بما يصدر منهم، وكان الفضيل بن عياض^(١) إذا قرأ هذه الآية بكى، وقال: اللهم لا تبلينا فإنك إذا ابتليتنا فضحتنا وهتكت أستاذنا.

﴿وَشَاقُوا الرَّسُولَ﴾ أي خالفوه وعادوه ونزلت الآية في المنافقين وقيل في

اليهود.

(١) السراج المنير: ١٢/٤، والكَشَاف: ٣٣٠/٤، والمحرم الوجيز: ١٠٧/٥.

﴿وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾ يحتمل أربعة معان:

أحدها: لا تبطلوا أعمالكم بالكفر بعد الإيمان.

والثاني: لا تبطلوا حسناتكم بفعل السيئات، ذكره الزمخشري وهذا على مذهب المعتزلة خلافا للأشعرية، فإن مذهبهم أن السيئات لا تبطل الحسنات.

والثالث: لا تبطلوا أعمالكم بالرياء والعجب.

والرابع: لا تبطلوا أعمالكم بأن تقتطعوها قبل تمامها، وعلى هذا أخذ الفقهاء الآية، وبهذا يستدلون على أن من ابتدأ نافلة لم يجز له قطعها، وهذا أبعد هذه المعاني، والأول أظهر لقوله قبل ذلك في الكفار أو المنافقين ﴿وَسَيُحِيطُ أَعْمَالَهُمْ﴾ فكأنه يقول: يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا أعمالكم مثل هؤلاء الذين أحبط الله أعمالهم بكفرهم وصددهم عن سبيل الله ومشاقتهم الرسول.

﴿قَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ هذا قطع بأن من مات على الكفر لا يغفر الله له، وقد أجمع المسلمون على ذلك.

﴿فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ﴾ أي لا تضعفوا عن مقاتلة الكفار وتبتدئوهم بالصلح، فهو كقوله: ﴿وَأَنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاِجْنَحْ لَهَا﴾. ﴿وَلَنْ يَّيْتَرَكُمْ أَعْمَالَكُمْ﴾ أي لن ينقصكم أجور أعمالكم يقال وترت الرجل أثرة إذا نقصته شيئا، أو أذهبت له متاعا.

﴿وَلَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ﴾ أي لا يسألكم جميعها إنما يسألكم ما يخف عليكم مثل ربع العشر وذلك خفيف.

﴿إِنْ يَسْأَلْكُمْوهَا فَيُخَفِّكُمْ تَبَخَّلُوا﴾ معنى يخفكم يلح عليكم، والإحفاء أشد السؤال، وتبخلوا جواب الشرط. ﴿وَيُخْرِجُ أَضْقَانَكُمْ﴾ الفاعل الله تعالى أو البخل، والمعنى يخرج ما في قلوبكم من البخل وكراهة الإنفاق.

﴿هَؤُلَاءِ﴾ منصوب على التخصيص أو منادى. ﴿لِتَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ يعني الجهاد والزكاة. ﴿وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَحْمِلْ عَنْ نَفْسِهِ﴾ أي إنما ضرر بخله على نفسه، فكأنه بخل على نفسه بالثواب الذي يستحقه بالإنفاق. ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ أي يأت بقوم على خلاف صفتكم، بل راغبين في الإنفاق في سبيل الله، فقيل: إن هذا الخطاب لقريش، والقوم غيرهم هم الأنصار، وهذا ضعيف؛ لأن الآية مدنية نزلت والأنصار حاضرون، وقيل: الخطاب لكل من كان حينئذ بالمدينة، والقوم هم أهل اليمن، وقيل: فارس.

تم الجزء الثالث

ويليه الجزء الرابع والأخير وأوله سورة الفتح

فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
سورة الحج	٩٧٣
سورة المؤمنون	٩٩٨
سورة النور	١٠١٧
سورة الفرقان	١٠٤٩
سورة الشعراء	١٠٦٦
سورة النمل	١٠٨٣
سورة القصص	١١٠٢
سورة العنكبوت	١١٢٢
سورة الروم	١١٣٤
سورة لقمان	١١٤٤
سورة السجدة	١١٤٩
سورة الأحزاب	١١٥٤
سورة سبأ	١١٨٢
سورة فاطر	١١٩٨
سورة يس	١٢١٠
سورة الصافات	١٢٢٦

الموضوع	الصفحة
سورة داود عليه السلام.....	١٢٤٩
سورة الزمر.....	١٢٧٣
سورة غافر.....	١٢٩٤
سورة فصلت.....	١٣٠٩
سورة الشورى.....	١٣٢٠
سورة الزخرف.....	١٣٣٨
سورة الدخان.....	١٣٥٧
سورة الجاثية.....	١٣٦٤
سورة الأحقاف.....	١٣٧٠
سورة محمد ﷺ.....	١٣٨٠